TC

AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

MOLLA HÜSREV'İN HÂŞİYE ÂLÂ ENVÂRİ'T-TENZÎL VE ESRÂRİ'T-TE'VÎL ADLI ESERİNİN 168 - 249 SAYFALARIN TAHKİKİ

YÜKSEK LİSANS TEZİ

MÜFİDE GÖKLER

DANIŞMAN
Dr. Öğr. Üyesi MUSTAFA ŞEN

AKSARAY 2018

جامعة أكسراى

معهد العلوم الإجتماعية

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

تحقيق حاشية على تفسير أنوار التنزيل، وأسرار التأويل

لملا خسرو من صفحة ١٦٨ إلى ٢٨٩

دراسة وتحقيق

إعداد الطالبة: مفيده قوكلار

بإشراف الدكتور: مصطفى شن

بحث مقدم لاستكمال درجة الماجستير

٢٠١٨ م

TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU

Bu tezin tüm hakları saklıdır. Kaynak göstermek koşuluyla tezin teslim tarihinden itibaren 1 ay sonra tezden fotokopi çekilebilir .

YAZARIN

Adı : Müfide

Soyadı : GÖKLER

Bölümü : Arapça

İmza :

Teslim tarihi :17/07/2018

TEZİN

Türkçe Adı: Vahiy Işıklarının ve Anlatı Sırlarının Açıklaması

İngilizce Adı: An Explanation of the Lights of Revelations and the Secrets of Narrations

ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI

Tez yazma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyduğumu, yararlandığım tüm kaynakları kaynak gösterme ilkelerine uygun olarak kaynakçada belirttiğimi ve bu bölümler dışındaki tüm ifadelerin şahsıma ait olduğunu beyan ederim .

Yazar Adı Soyadı: Müfide GÖKLER

İmza:

T.C.

AKSARAY ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

JÜRİ ONAY SAYFASI

Müfide GÖKLER tarafından hazırlanan **Molla Hüsrevin Hâşiye alâ Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl adlı eserinin 168 ve 249 Sayfaların tahkiki**" başlıklı tez çalışması aşağıdaki jüri tarafından oy birliği / oy çokluğu ile Aksaray Üniversitesi Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

İMZA

Danışman: Yrd. Doç. Dr. Mustafa ŞEN

Temel İslam Bilimleri

Aksaray Üniversitesi .....

Üye: Yrd. Doç. Dr. Hasan UÇAR

Temel İslam Bilimleri

Aksaray Üniversitesi .....

Üye: Yrd.Doç.Dr. Mustafa KARABACAK

Temel İslam Bilimleri

Selçuk Üniversitesi .....

Tez Savunma Tarihi: 11/07/2018

Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu'nun 26/07/2018 tarih ve 2018/35-4 sayılı kararı ile onaylanmıştır.

Öğrencinin

Adı Soyadı: Müfide GÖKLR

İmza

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürü

İmza

TEŞEKKÜR

Evvela bana bu güzel fırsatı sunan, güç ve kuvveti bahşeden yüce Allah (c.c)'e sonsuz şükürler olsun.

Bu çalışmam sırasında benden desteğini esirgemen yolumu aydınlatan danışmanım Dr. öğr. Üyesi Mustafa ŞEN hocama, çalışmalarım sırasında dua ve destekleriyle ümit kapım aralayan maddi ve manevi yanımda olan annem'e ve babam Halit AĞIRKAN'a, yoğun çalışmalarım sırasında sabır gösteredikleri, bana katlandıkları ve çalışmama izin verdikleri için çocuklarım Musab Talha ve Mariye Sena'ya, motivasyon desteği ve sonsuz yardımlarıyla elini üzerimde hissettiğim gücüme güç katan canım kardeşim Musa Bilal'e, çalışmam sırasında küçük veya büyük yardımını esirgemeyen herkese teşekkür ederim.

Müfide GÖKLER

Temmuz–2018

AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

MOLLA HÜSREV'İN HÂŞİYE ÂLÂ ENVÂRİ'T-TENZÎL VE ESRÂRİ'T-TE'VÎL ADLI ESERİNİN 168 - 249 SAYFALARIN TAHKİKİ

Yüksek lisans tezi

Müfide GÖKLER, Aksaray 2018

ÖZET

Bu araştırmada, Molla Hüsrev'in (ö. 885/1480) **Hâşiye âlâ Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl** adlı eserinin 168 - 249 Sayfaların tahkiki yapılmış ve bir inceleme yazısı eklenmiştir. Eser Beyzâvinin (ö. 685) tefsiri olan Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl eserinin Hâşiyesi olup Fatiha suresi ve Bakara suresinin 1. Ayetinden 142. Ayetine kadar olan kısmını içermektedir. Molla Hüsrev bu kitabında eşi ve benzeri olmayan bir yöntem kullanarak Tefsir ve Te'vîl yöntemlerini birleştirerek, önce Beyzavi'nin metnini zikredip ardından kendi özel fikirlerini öne sürmüştür, kimi zaman Beyzavi'nin görüşlerini teyit ederken kimi zaman tenkitte bulunmuştur, bazı müfessirlerin görüşlerini delil gösterirken diğer bazılarını inkar etmiştir. Aynı zamanda Kıraat alimlerin ihtilaflarıyla ilgilmiş ve kıraat vecihlerini dile getirmiştir, bazı kelimelerin irab özelliklerini açıklamış ve kendi görüşlerini savunan hadislere yer vermiştir.

Eserin tahkikinde üç yazmadan faydalanılmıştır. Tahkikte İslamî Araştırmalar Merkezi'nin (İSAM) esaslarına uyulmuştur. Diğer nüshalardan daha titiz yazıldığı ve en eski terihli olması sebebiyle ج ile gösterilen nusaha esas alınmıştır. Müellifin alıntı yaptığı eserlerin tespiti yapılmış, ayetler gösterilmiş ve hadisler tahriç edilmiştir. Eserde zikredilen gayr-ı ma'ruf isimler tanıtılmış ve eserlere müracat etmek isteyen araştırmacılar için kaynakçaya yer verilmiştir. Açıklanması gereken kelimeler ve eserler dipnotta izah edilmiş, imla kurallarına da riayet edilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Molla Hüsrev, Hâşiye, Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl, Tefsir.

AKSARAY UNIVERSITY
GRADUATE SCHOOL OF SOCIAL SCIENCES
AN EXPLANATİON OF THE LİGHTS OF REVELATİONS AND THE SERETS OF NARRATİONS

M.A. Thesis
Müfide GÖKLER, Aksaray 2018

ABSTRACT

In this research, it has been investigated the 168-249 pages of the book named (in translation) 'An Explanation of the Lights of Revelations and the Secrets of Narrations' (Hâşiye âlâ Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl) by Mullah Husraw and added a review of it. The book includes the chapters of Al Fatiha and (a part of) Al Bakarah (the verses from 1 to 140) from the Qur'an, is an explanation of 'The Lights of Revelations and the Secrets of Narrations' (Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl), a tafseer (commentary) of Qur'an by Beydavi. It has been used three different handwritten copies of it as reference in the study, which has been followed the standards by Islamic Research Center (İSAM). A specific copy marked with 'ج' has been taken reference due to the belief that it is more rigorous in writing than other copies. In the study it has been determined the references used by the author, shown the verses referenced to, and disclosed the prophetic Hadiths.

It has also been introduced some uncommon names mentioned in the book, added a references section for researchers, explained in footnotes the concepts and works that required clarification.

Keywords: Mullah Husraw, Hashiyeh, Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl, Tafsee.

الملخص

تناولت في هذا البحث، القسم الأخير فيما يتعلق بعلم التفسير من كتاب «**حاشية على تفسير أنوار التنزيل، وأسرار التأويل**» للإمام ملا خسرو رحمه الله دراسة وتحقيقا، وهو كتاب تفسير تضمن شروح لتفسير البيضاوي وحوى أيضاً القراءات وعلوم اللغة والأصول وغيرهم من العلوم، حيث حصلت على ثلاثة نسخ للمخطوطة، وسرت في تحقيق النص وفق ما جرى به العمل في مركز البحوث الإسلامية (İSAM)، واعتمت النسخة الأولى والتي رمزت لها – ح – وجعلتها (الأصل)؛ لأنها الأقدم، والأدق من الأخريات، والأقل من الأخطاء، أما البقية فاستعنت منهم في ضبط النص. وعزوت الآراء إلى أصحابها، من كتبهم المعتمدة ما تيسر لي ذلك. خرجت الآيات القرآنية وما تيسر من الأحاديث النبوية الشريفة. ترجمت لبعض الأعلام الوارد ذكرهم في المخطوطة بشيء يسير، مع ذكر المصادر لمن أراد الرجوع إليها والتفصيل، كما بينت بعض المصطلحات، والمفردات التي وردت وهي قليلة، من خلال كتب اللغة وغريب الكلام وكتب المصطلحات العلمية. جعلت النص وفق قواعد الإملاء الحديثة، وحاولت أن يكون تحقيقي متوسطاً؛ حتى لا يكون طويلاً مملاً، ولا قصيراً مخلاً.

وأود أن أشكر كل من مدَّ لي يد العون في إتمام هذا العمل ونشره من الأساتذة الكرام الأجلاء الأستاذ الدكتور مصطفى شن، والأستاذ الدكتور حسن أوجار، والأستاذ الدكتور أنس المدني، والأستاذ الدكتور مصطفى كرباجك وكل من كان عونا لي في بحثي هذا ونورا يضيء الظلمة التي كانت تقف أحيانا في طريقي. إلى من زرع التفاؤل في دربي وقدم لي المساعدات والتسهيلات والأفكار والمعلومات، ربما دون أن يشعر بدوره بذلك، فلهم مني كل الشكر، وأخص بالشكر والتقدير:

الأستاذ الدكتور عادل فاضل عبد لمساعداته وإسهاماته الكبيرة وما بذله من جهود وفيرة راجياً المولى أن يوفقه دنيا وآخره، سائلاً المولى عز وجل أن يكرمه ويكرم الأساتذة الكرام فسيح جناته، وصلِّ اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

القسم الأول الدراسة

الدراسة

تشرفت بتحقيق كتاب «**حاشية على تفسير أنوار التنزيل، وأسرار التأويل**» للعالم الجليل الملا خسرو رحمه الله، لما حوى من علوم عدة جليلة وفنون كثيرة مختلفة، وآراء جهابذ العصر وعلوم ذلك الزمان، فرحم الله جميع العلماء الذين لهم الفضل والسبق في خدمة هذا الدين، ومن باب البر بهؤلاء العلماء الأفذاذ، ورغبة في الاستفادة من علومهم، وإخراجها إلى النور، شرعت بهذا العمل، لإضافة مصدر مهم في التفسير، وقد يسر الله لي، الحصول على ثلاثة نسخ، أما خطة البحث، فكما هو معروف في التحقيق، يقسم إلى قسمين: قسم الدراسة، وقسم التحقيق.

وقد واجهت بعض الصعوبات في البحث منها: لم أستطيع توثيق بعض النصوص؛ لأنَّني لم أجدها، والبعض الأخر لم أجدها كما هي بالنص، ولكن وجدتها بالمعنى، وفي بعض الأحيان يذكر المؤلف قولاً، وقد ذكرت المراجع هذا القول دون الإشارة إلى قائل هذا القول، ومن الصعوبات أيضاً، أن الأحاديث غالباً لم أجد لها مصادر في أمهات الكتاب، فوضعت لهم مصادر من كتب أخرى لغاية التوثيق. وأخيراً فلا أدعي الكمال بهذا البحث، مع بذلي جهد وفير لتحقيق الأحسن والأوثق من العمل، والله أسأل أن يكون عملي هذا نافعا لخدمة هذه الشريعة الغراء، وأن يعفو عني فيما صدر مني، من زلل أو خطأ.

١. التعريف بالمؤلف

١. ١. اسمه ونسبته ولقبه.

اسمه.

هو محمد بن فَرامُرز (فرامُوز، فرامَرز) بن علي شيخ الإسلام الرّومي الحنفي الإمام العلّامة، المعروف بملا (منلا أو المولى) خسرو. كان

والده رومي الأصل من أمراء التراكمة من وارساق ـ أحد أفخاذ القبيلة التّركمانية ـ وقيل كان من أمراء الأكراد.

نفهم من المعلومات الواردة أن أبا ملا خسرو "فرامورز" أصله من الروم، وأنه أحد "أمراء فرانج" أو أحد ضبّاط فرنسا أو أنّه كردي من (الأكراد)، وكل ذلك مخالف للحقائق التاريخية؛ لأنّه بين في أواخر كتابه **درر الحكّام** بأنَّ اسمه "محمد بن فرامورز بن علي"، ومن جانب أخر قام أحد أقرانه من كتّاب الطّبقات شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي،[1] حيث كتب اسمه "محمد بن فرامورز بن علي محي الدين خسرو قاضي برصا"، وقد تبين من ذلك إنَّ اسم جده "علي".

وكذا عرّف طاشْكُبْري زَادَهْ[2] في كتابه **مفتاح السعادة** إن اسم ملا خسرو هو "محمد بن فرامورز بن خوجه علي" وهو أيضا بيّن أنَّ اسم جده "خوجه علي".[3]

وبعد هذه المعلومات التي تبين أن اسم جده "علي" هل يعقل أن أباه كان من الأجنبين المهتدين؟ من المحتمل إن ورود اسم أبيه "فرامورز" مما أدى إلى اعتقاد بعض أصحاب التواريخ بأنَّ أبيه غير مسلم في الحقيقة، ولكن هناك ورد نفس الاسم في التاريخ التركي كثيراً: فمثلاً: أسماء أبناء عزالدين كيقاوس الثاني من سلاطين سلجوقلو أناضول (ت. ٦٧٨هـ/١٢٧٩-١٢٨٠م) كان أسماؤهم: قياس الدين مسعود، ركن الدين، كليج أرسلان، علاء الدين، وفرامورز، وقد أصبح علاء الدين كيقوبات الثالث ابن فرامورز من آخر سلاطين سلجوقلو أناضول، فيحتمل ظهور وتداول اسم فرامورز في منطقة أناضول نسبة لنفس الجزور، وقد نرى في بعض كتب وختم ملا خسرو أن اسم أبيه "فرامورز"، ومن الأسباب التي أدت إلى الاعتقاد الخاطئ أن طاشْكُبْري زَادَهْ أفاد، أنَّ أبا ملا خسرو من أصل رومي، مما أدى ذلك إلى اعتقاد خاطئ عند بعض النّاس.

---

[1] مُحَمَّد بن عبد الرَّحْمَن بن مُحَمَّد بن أبي بكر بن عُثْمَان بن مُحَمَّد السخاوي شمس الدّين، الْمُحدث المؤرخ الْجَارِح، (ت. ٩٠٢هـ/١٤٩٧م) مؤرخ ناقد، عالم بالحديث والتفسير والأدب، من فقهاء الشافعية، ملأت شخصيته الحركة الأدبية المصرية زهاء نصف قرن. **نظم العقيان في أعيان الأعيان** للسُّيوطي، ص ١٥٢؛ **معجم لعادل نويهض**، ٥٤٨/٢.

[2] وهو أحمد بن مصطفى بن خليل: أبو الخير، عصام الدين طاشكبري زاده (ت. ٩٦٨هـ/١٥٦١م) مؤرخ. تركي الأصل، مستعرب، له كتاب **الشقائق النعمانية، ومفتاح السعادة، ونوادر الأخبار في مناقب الأخيار، والشفاء لا دواء الوباء. الأعلام** للزركلي، ٢٥٧/١؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٢٧/١.

[3] ينظر: **مفتاح السعادة** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ١٧١/٢.

نسبته.

كما هو معلوم لدى الجميع أن مدينة سواس، طوقات، جورم ومدينة أماسيا يطلق عليها في التاريخ (ولاية روم)، وعلى هذا إذاً، إذا أطلق على شخص (رومي الأصل) فالمراد منها أنه من مواليد ولاية روم ولا يفهم منه اصطلاحاً أنَّه (رومي)، بل أنَّه من أرض القديم من إمبراطورية روما.

يقول مولانا جلال الدين الرومي عند استعمال كلمة ولاية التي جاءت في ركن **الحدائق**[1] لمجدى أفندي أنَّ أبا ملا خسرو "فرامورز" أصله من الأكراد في ولاية وارشق، مع أن ولاية وارشق ليسوا من الأكراد، بل أنَّهم من التركمان من عشيرة أوجاك المشهورة.

وبالنتيجة نفهم مما سبق أنَّ أبا ملا خسرو وجده من الأتراك وليسوا من الأجانب المهتدين.[2] فنشأ وهو مسلم، وكان له بنت زوّجها من أمير آخر مسمى بخسرو، وكان في حجر خسرو بعد وفاة أبيه، فاشتهر بخسرو قايني،[3] فغلب عليه اسم خسرو.[4]

لقبه.

حاز الإمام الألقاب الكثيرة، التي نالها من خلال مسيرته العلمية الحافلة، فعُرف بالقاضي؛ لأنه ولي القضاء لسنين واشتهر بالمولى أو ملا[5] خسرو، ولقب أيضا بالبحر الزاخر؛ لغزارة علومه وقوة منظاراته وحججه، وحيازته علوم المنقول والمعقول التي أخذها عن علماء عصره، كالمولى برهان الدين الهروي، وسمي أيضا بأبي حنيفة زمانه، لقبه بهذا اللقب السلطان محمد الفاتح لَمَّا وجد عنده من سعة وإلمام في الفقه الحنفي.[6]

---

[1] ـ **حدائق الشقائق**؛ ترجمة الشقائق النعمانية فى علماء الدولة العثماني

مجدي محمد أفندي (ت. ٩٩٩هـ). | ينظر: الحدائق، ص ١٣٥.

[2] ينظر Koca Ferhat, **Molla Hüsrev'in Hayatı**, **Eserleri ve görüşleri** s.31-35, Sağdıkoğlu Haydar **Mirkatü'l-Vüsul Tercümesi ve Şerhi**, s. 12-16.

[3] أي: حَمُو خسرو بالتركية.

[4] **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٢١٩/٣.

[5] قد تذكر بعض كتب التراجم (منلا) بدل من (ملا)، ينظر: **نظم العقيان في أعيان الأعيان** للسيوطي، ١٠٩/١؛ **الأعلام** للزركلي، ٣٢٨/٦.

[6] ينظر: **شذرات الذهب** لابن العِماد الحنبلي، ٣٤٢/٧.

١. ٢. ميلاده وتاريخ نشأته.

ميلاده.

قد تبين مما سبق وكما ذكر في هامش **الحديقة** لمجدي أفندي حسب المعلومات الزائدة التي غير معروف كاتبه بأنَّ أبا ملا خسرو عاش بين مدينتي سيواس وطوقات، وقد نرى أنَّ الأخبار التاريخية الواردة لم يذكر فيها محل ميلاد ملا خسرو إلا رواية التي جاءت في **الحدائق** لمجدي أفندي.

وكان الملا خسرو يقطن في المنطقة المسماة "بالولاية الرومية" الواقعة بين مدينة أماسيا وطوقات، ولد في القرية الواقعة بين مدينتي سواس وطوقات، وأظهرت بعض المصادر أنّ هذه القرية المعروفة باسم "قارقن" تقع بجوار مدينتي يوزغات ويَرْكُويْ.

تاريخ نشأته.

أمّا بخصوص تاريخ ميلاده لم تذكر المصادر التي اطلعت عليها تاريخ ميلاده، غير أنّه عندما عقد تبليغ في مدينة قيصري سنة (١٤٠هـ/١٤٨٠م) في جامعة ارجيس بكليّة جوهر نسيبة للطب ذكراته، أنّه ولد في عام (٨٠٢-٨٠٣/١٤٠٠م)، وإذا نظرنا إلى وفاة ملا خسرو في عام (٨٨٥هـ/١٤٨٠م) فمن المحتمل أنه ولد بعد عام (٨٠٢هـ/١٤٠٠م).[١]

ونشأ الإمام نشأة علمية؛ لكون والده من الأمراء، فاعتنى به كثيرا، ودرس في مدينته، ونهل العلم من علماء زمانه، وله رحلات في طلب العلم، فحصل على الإجازة من شيخه القاضي يوسف بالي ابن ملا فناري،[٢] القاضي في مدينة بورصة، ثم رحل إلى مدينة أدرنه، وأخذ العلم من تلاميذ سعد الدين التفتازاني، وبعد أن توفي أبوه عاش في كنف زوج أخته، وكان من الأمراء أيضاً، واهتم به كثيراً، وشجعه على طلب، ومن خلال هذه التقدمة، تبين لنا أن ملا خسرو قد نشأ في عائلة غنية، محبة للعلم، فتعلَّم وعلَّم؛ لأنَّه بعد ذلك أصبح مدرِّسا، ثم قاضيا وكان محب لعمل الخير، فعمر الكثير من المساجد ودرس فيها، ومن خلال هذه الحياة العلمية الحافلة، تبين لنا كيف ترعرع في أسرة الأمراء الغنية، والمحبة للعلم.[٣]

---

[١] ينظر: KOCA Ferhat **Molla Hüsrev'in Hayatı, Eserleri ve Görüşleri**, s. 38-39؛ **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٢١٩/٣.

[٢] هو: العالم الفاضل يوسف بالي بن شمس الدين الفناري القاضي بمدينة بورسا، ينظر: **الشقائق النعمانية** لطاش كبرى زادة، ٢٤/١.

[٣] ينظر: **شذرات الذهب** لابن العِماد الحنبلي، ٣٤٢/٧؛ **معجم المؤلفين** لعادل نويهض، ١٢٢/١١.

١. ٣. صفته.

كان رحمَه الله تعالى مَرْبوع القامة، عظِيم اللحية، وكان يلبس الثِّيَاب الدنيئة، وعَلى رأسه تَاج عليه عِمَامَة صَغِيرَة، فَإِذا دخل يوم الجمعة جَامع آيا صوفية يقوم له من فِي الْجَامِع كلهم ويطرقون لَهُ إلى الْمِحْرَاب وَيُصلي عند المحراب وَالسُّلْطَان محَمد خان ينظر من مكانه ويفتخر بِهِ، وَيَقُول لوزرائه: انظروا، هَذَا أبو حنيفَة زَمَانه.

وَكَانَ متخشعا متواضعا صَاحب أخلاق حميدة وَصَاحب سُكُون ووقار. وكان يخدم في بيت مطالعته بنفسه مع ماله من العبيد والجواري. فكان يكنس بنفسهِ بيت مطالعته، ويُوقد فيه النار والسراج، كان طلبته يذهبون إلى بيته وقت الضحوة فيتغدون عنده، ثمَّ يركب بغلته ويمشي الطلبة أمامه إلى الْمدرسَة، ثمَّ ينزل فيُدرِّسُ، ثمَّ يمشون أمامه إلى بيته، فكان في نظر النّاس صاحب احترام واعتبار كبيرين بسبب سلوكه الرّزين، وحبّه للخير والتّقوى. وكان عالما ومفتيا في الدولة العثمانية، وكان مع ماله من أشغال القّضاء والتدريس يكتب كل يوم ورقتين من كتب السّلف، وكان له خط حسن، وخلَّف بعد موته كتباً كثيرة بخطه.[١]

١. ٤. شيوخه وتلاميذه.

بدأ تعليمه في بلده بلاد الروم، حيث حصل على دراستهِ الابتدائية فيها، وكانت لوالده زاوية علمية، فأخذ العلم من أبيه وأخيه الذي كان يدرس بالمدرسة الحلبيّة، وبعد وفاته صار ملا خسرو مدرِّسا فيها، وفي الغالب أنّه تقدّم وترقّى في دراستهِ تحت رعاية زوج أختهِ،[٢] وأخذ العلم عن الكثير من العلماء الذين اشتهروا في بلاد الروم ومنهم:

شيوخه.

وتابع علمه في مدينة أدرنه على يد تلاميذ الأستاذ سعد الدين التفتازاني منهم:

---

[١] **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ص ٧٠-٧٢؛ **شذرات الذهب** لابن العِماد الحنبلي، ٥١٢/٩، ٥١٣؛ **معجم المطبوعات** لسركيس، ١٧٩٠/٢.

[٢] **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ص ٧٠؛ **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٢١٩/٣؛ **معجم المطبوعات** لسركيس، ١٧٩٠/٢؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٦٠١/٢.

١. برهان الدين: مَوْلَانَا برهَان الدّين حيدر بن محمود الْهَرَوِيّ الرومي (ت. ٨٣٠هـ/١٤٢٦م) الْمُفْتِي فِي الْبِلَاد الرومية، صنف العديد من الكتب في علوم اللغة، والبلاغة، والتفسير، والفرائض،[١] وله حواشي على شرح الكشَّاف للتَّفْتَازَانِيّ، وله شرح لإيضاح المعاني.[٢]

٢. محمد الفناري: زين الدين محمد بن محمد شاه الفناري (ت. ٩٢٦هـ)، أخذ العلم من ابن المعَرّف معلم السلطان بايزيد خان، عمل بالقضاء ببلدة تيره،[٣] ثم دمشق، ثم حلب.[٤] فنقلوا إليه علم شيخهم مسعود بن عمر التَّفْتَازَانِيّ (ت. ٧٩٢هـ/١٣٩٠م) العلامة الكبير، صاحب شرح العقائد فِي أصُول الدّين، وَشرح الشمسية فِي الْمنطق، والإرشاد فِي النَّحْو، والمقاصد فِي أصُول الدّين، والتلويح فِي أصُول فقه الْحَنَفِيَّة، وحاشية الْكَشَّاف وغيرها.[٥]

٣. يوسف بالي: الْمولى يُوسُف بالي ابْن الْمولى شمس الدّين الْفنَارِيّ الحنفي الرومي العالم الفاضل، (ت. ٨٤٦هـ/١٤٤٣م) وَهُوَ مدرس وقتئذ فِي مدرسة السُّلْطَان مُحَمَّد خَان بِمَدِينَة بروسه، وتعلم من شيخه وحصل على الإجازة العلمية منه، وَكَانَ عَالما فَاضلا، تبحر في علوم المعقول والمنقول، وتولى القضاء بمدينة بورصة حتى مات فيها.[٦]

فانتهت إليه رياسة الدَّرس، والفتوى، ومنصب القضاء بعد الْمولى شمس الدّين الفناري بمدينة بورصة حتى مات فيها. وقد انْتَهَت إِلَيْهِ أيضاً معرفَة عُلُوم البلاغة، والمعقول بالمشرق بل في سَائِر الْأَمْصَار.[٧]

تلاميذه.

تلاميذ الملا خسرو كثيرون جداً، وهذا دليل نبوغه في الكثير من العلوم، ومنهم:

---

[١] **هدية العارفين** لإسماعيل الباباني البغدادي، ٣٤١/١-٣٤٢؛ **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٢١٩/٣.

٢ **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ٣٧-٣٨، **شذرات الذهب** لابن العِماد الحنبلي، ٥١٢/٩.

[٣] تيرة: وهي قلعة حصينة في نواحي قزوين من جهة زنجان، ينظر: **معجم البلدان** لياقوت الحموي، ٢/ ٦٦؛ **مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع** للحنبلي البغدادي، ٢٨٥/١.

[٤] ينظر: **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ٢٣٩/١؛ **شذرات الذهب** لابن العِماد الحنبلي، ١٠ /٢٠٣.

[٥] **الدرر الكامنة** للعسقلاني، ١١٢/٦، ١١٣.

[٦] ينظر: **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ٢٤/١.

[٧] **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ص ٧٠؛ **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٢١٩/٣؛ **معجم المطبوعات** لسركيس، ١٧٩٠/٢؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٦٠١/٢.

١. سِنَان الدّين يُوسُف الشهير بسنان الشَّاعِر (ت. ٨٩١هـ) كَانَ عَالما جَامعا بَين الأصول وَالْفُرُوع، والمعقول وَالْمَنْقُول، أخذ الْعُلُوم من الْمولى خسرو، وَله حواش على شرح الْوِقَايَة لصدر الشَّرِيعَة.[١]

٢. حسن بن عبد الصمد السامسوني (ت. ٨٩١هـ) وصل إلى خدمَة الْمولى خسرو، قرأ عليه جَمِيع الْعُلُوم، وَله حاشية على المقدامات الأربع، وحَاشِيَة على شرح الْمُخْتَصر للسَّيِّد الشريف.[٢]

٣. محمد بن أفلاطون البروسوي المعروف بأفلاطون زاده (ت. ٩٣٧هـ): قاض حنفي، من تلاميذ الملا خسرو، مكث أربعين سنة في خطة القضاء بالقسطنطينية، له اختيارات الأحكام في فروع الحنفية، والشروط والسجلات.[٣]

١. ٥. مناصبه العلمية.

بدأ أوّل وظيفة رسميّة في مدينة أدرنه كمدرس في مدرسة "شاه مَلك"، وقد أتيح له مهنة التّدريس في مدرسة الجلبي (الحلبيّة) في نفس المدينة أيضاً عام ٨٣٩هـ، بعد وفاة أخيه الذي كان مدرساً فيها. عندما تنازل السّلطان مراد الثّاني عن عرشِهِ، ونصب ابنه محمد عام ٨٤٨هـ، تولى ملا خسرو منصب "قاض عسكر" وهي رتبة علمية دينية في الجيش، ثم ترك عمله هذا بعد رجوع السّلطان مراد الثاني، والجلوس على عرشه عام ٨٥٠هـ وأصبح قاضياً في مدينة أدرنه ما بين عام ٨٥١-٨٥٤هـ.[٤]

ولَمَّا جلس السلطان محمد الفاتح خان على سرير السلطنة ثانياً ٨٥٥-٨٨٦هـ جعل له كل يوم مئة درهم، ولَمَّا فتح قسطنطينية جعل المترجم قاضياً بها بعد وفاة المولى خضر بك، وضم إليه قضاء غلطة، وأسكدار، وتدريس آيا صوفيا في سنة ٨٦٣هـ، ولكن في يوم من الأيام إن السّلطان محمَّد خان اتخذ وليمة عظيمة في ذلك العصر فأرسل إلى أحد عُلماء زمانِهِ المولى كوراني واستأذنه في أين يجلس، فقال: الأليق بالكوراني أن يخدم في هذه الوليمة، وَلَا يجلس فَوَقع هَذَا الْكَلَام فِي خاطر السّلطان محمّد خان فعين له جَانب الْيَمين وَعين جَانب الْيَسَار لمولانا خسرو عام ٨٧٧هـ، وَلم يرض بذلك الْمولى خسرو وعدَّ هذا الجلوس لا يليق بدرجته العلمية، فكتب كتاباً وقال فيه: إن الْغيرَة العلمية والدينية اقْتَضَت أن لَا احضر ذَلِك الْمجْلس فارسل الْكتاب إلى الدّيوان العالي، وَركب السَّفينة وذهب إلى بروسه، وَبنى

---

[١] **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْري زَادَهْ، ص ١٦٨.

[٢] المرجع السابق، ص ٩٦.

[٣] **الأعلام** للزركلي، ٦/٤٠.

[٤] تحقيق كتاب **نقد الأفكار في رد الأنظار** لحسن أوجار، ص ٣.

هناك مدرسة ودرّس فيها، وَبعد زمَان نَدم السّلطان مُحَمَّد خَان على مَا فعله وَدعَاهُ إلى إسطنبول، وعيّنه مفتيا لإسطنبول عام ٨٧٨هـ، وهو المفتي الثالث للدولة العثمانية الذي يتسلم منصب شيخ الإسلام، وبقي في هذا المنصب إلى أن وافاه الأجل في إسطنبول عام ٨٨٥هـ، وأُخذت جنازته إلى مدينة بورصة، ودُفن في المدرسة التي أنشأها باسمه.[١]

١. ٥. مؤلفاته

لقد ألّف الملا خسرو كتباً في مجالات عدة، وعلى رأس هذهِ العلوم: الفقه، وأُصول الفقه، والتّفسير، واللّغة العربية، ومن تصانيفه:[٢]

١. حاشية على تفسير البيضاوي المسمى (أنوار التنزيل وأسرار التأويل) في التفسير.

٢. الحاشية على التلويح للتفتازاني، والتلويح حاشية كتاب التوضيح لصدر الشريعة في أصول الفقه.

٣. حاشية على حاشية المختصر للسيد شريف الجرجاني، والمختصر لابن الحاجب في أصول الفقه.

٤. حاشية على المطول للتفتازاني في المعاني والبيان في البلاغة.

٥. حواشي على شرح عضد الدين الإيجي لمختصر ابن الحاجب في أصول الفقه.

٦. درر الحكام في شرح غرر الأحكام في الفقه الحنفي.

٧. رسالة في بيت المال، وكيفية تصريفه في الفروع.

٨. رسالة في تفسير: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام، ١٥٨/٦] في التفسير.

٩. رسالة في الولاء (رسالة الولاء) وهي رسالة مهمة لملا خسرو عن حقوق الرّق في الفروع.

١٠. شرح أصول البزدوي في أصول الفقه.

١١. شرح تلخيص المفتاح للقزويني، وكتاب مفتاح العلوم للسكاكي في المعاني والبيان في البلاغة.

---

[١] **الشقائق النعمانية** لطاشْكُبْرِي زَادَهْ، ص ٧٠-٧٢؛ **شذرات الذهب** لابن العِماد الحنبلي، ٥١٢/٩، ٥١٣؛ **الأعلام** للزركلي، ٣٢٨/٦؛ **هدية العارفين** للبابانِي، ٢١٢/٢؛ **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٢١٩/٣؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٦٠١/٢.

[٢] **كشف الظنون** لحاجي خليفة، ٨١/١، ١٩٠، ٤٧٣، ٤٩٨، ٨٥١، ٨٥٥، ٨٩٩، ١١٤٤، ١١٩٩، ١٦٥٧، ١٦٩٥، ١٧٦٢، ١٨٥٣، ١٩٧٣.

١٢. غرر الأحكام في فروع الحنفية.

١٣. مرآة الأصول في شرح مرقاة الوصول في علم الأصول الحنفية.

١٤. مرقاة الْوُصُول فِي علم الأصول.

١٥. مشكل الأحكام.

١٦. كاشفة شبهات العلائية في أنواع شتى من العلوم.

١٧. نقد الأفكار في رد الأنظار أجوبة أسئلة من الفنون.[١]

١٨. أساس الاقتباس.

١٩. حاشية على الكشاف.

٢٠. حاشيه على ديباجه درر الحكام شرح غرر الأحكام.

٢١. وصيه نامه.

٢٢. رسالة جواب رد لملا كوراني.[٢]

٢. التعريف بالكتاب وسبب التأليف ووصف النّسخ.

٢. ١. سبب تأليف الكتاب

أن فهم قيمة كتاب تفسير القاضي الإمام البيضاويّ،[٣] فسيفهم سبب من أسباب اختيار المؤلف لهذا الكتاب؛ لهذا السبب أردت ذكراً وجيزاً عن **تفسير البيضاوي** المسمى **(أنوار التنزيل، وأسرار التأويل)**

---

[١] تمّ تحقيق الكتاب من قبل الأساتذه في جامعة أكسراى، الأستاذ حسن أوجار والأستاذ مصطفى شن والأستاذ أنس المدني والأستاذ عادل فاضل عبد.

[٢] **هدية العارفين** للبابانى، ٢١١/٢؛ **شرح وترجمة مرقاة الْوُصُول فِي علم الأصول** لحيدر صادق أولو، ص ٢٢-٣٠.

[٣] وهو ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد بن علي البيضاوي، الشافعي (ت. ٦٨٥هـ)، (وقيل: ت. ٦٩٢هـ)، قاض، مفسر، عالم بالفقه والأصلين والعربية والمنطق والحديث، من أعيان الشافعية، له التصانيف المفيدة، ومن أجلها **التفسير** مختصر **الكشاف**، **والطوالع**، **والمصباح**، **والمنهاج**. **الأعلام** للزركلي، ١١٠/٤-١١١؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٣١٨/١؛ **قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر** للطيب بامخرمة، ٤٤٢/٥.

تفسير البيضاوي وقيمته العلمية:

كان تفسيره يحتوي فنونا من العلم، وعرة المسالك، وأنواعا من القواعد، مختلفة الطرائق، ويتّسم بنفس فقيه لغويّ، لا محدّث ذي دراية بالأسانيد والآثار المرويّة، مع أنّه ذكر في مقدّمته أنّه انتخبه ممّا بلغه من الأثر، وضمّ إليه فوائد استفادها من تحريرات المتأخّرين، أو ممّا فتح الله عليه به، مع الاعتناء باختلاف القرّاء وذكر وجوه القراءات، والإعراب.

«وكتاب **تفسير البيضاوي**، كما يصفه صاحب **كشف الظنون**، كتاب عظيم الشأن، غنيّ عن البيان، وهو كتاب مختصر عن **تفسير الكشاف** للزمخشري، لخّص منه ما يتعلق بالإعراب والمعاني والبيان، ومن **التفسير الكبير** ما يتعلق بالحكمة والكلام، ومن **تفسير الراغب** ما يتعلق بالاشتقاق وغوامض الحقائق ولطائف الإشارات، وضم إليه ما روى زناد فكره من الوجوه المعقولة، فجلا رين الشك عن السريرة، وزاد في العلم بسطة وبصيرة، ولكونه متبحرا جال في ميدان فرسان الكلام، فأظهر مهارته في العلوم حسبما يليق المقام، كشف القناع تارة عن وجوه محاسن الإشارة، وملح الاستعارة وهتك الأستار الأخرى عن أسرار المعقولات بيد الحكمة ولسانها، وترجمان المناطقة وميزانها، فحل ما أشكل على الأنام، وذلل لهم صعاب المرام، وأورد في المباحث الدقيقة ما يؤمن به عن الشبه المضلّة، وأوضح لهم مناهج الأدلة».[1]

«ثم إن هذا الكتاب، رزق من عند الله – سبحانه وتعالى – بحسن القبول، عند جمهور الأفاضل والفحول؛ فعكفوا عليه بالدرس والتحشية. فمنهم: من علق تعليقة على سورة منه؛ ومنهم: من حشّى تحشية تامة؛ ومنهم: من كتب على بعض مواضع منه.

ومنها: ١. حاشية: القوجوي (ت. ٩٥١هـ)

٢. وحاشية: ابن التمجيد

٣. وحاشية: القاضي: زكريا بن محمد الأنصاري (ت. ٩١٠هـ)

٤. وحاشية: السيوطي (ت. ٩١١هـ)

٥. حاشية: بملا خسرو، وهي: من أحسن التعليقات عليه، بل أرجحها إلى قوله – سبحانه وتعالى –: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ﴾.

[1] **في علوم القرآن دراسات ومحاضرات** لمحمد كفافي، وعبد الله الشريف، ص ٣٠٨.

وذيلُها: إلى تمام سورة البقرة، لمحمد بن عبد الملك البغدادي، الحنفي، المتوفى: بدمشق، سنة ١٠١٦م؛ ذكره في (خلاصة الأثر)، ألفه: سنة اثنتي عشرة وألف، أوله: (الحمد لله هادي المتقين ... الخ)».[١]

أما حاشية ملا خسرو:

«أوله: هذا ذكر الحديث في جامعه ولم يذكر البسملة ثم قال: إسناده ليس بمتصل، ولأنَّ في متنه اضطرابا، إذ في بعض الروايات. وعدّ بسم الله الرحمن الرحيم آية، والحمد لله رب العالمين آية، ولأنَّه خبر واحد كما مرّ وأقول الجواب عن الأول: إنَّ علماء فن الحديث صرّحوا ...» [٢]

آخره: على التحقيق أو لا أظلم {منا لو كتمنا هذه الشهادة}، على سبيل الفرض والتقدير فالفعل الماضي في الأوّل على أصله {وفيه}، أي في استعماله في الثاني {تعريض} كما في قوله تعالى: ﴿أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ﴾ [الزّمر، ٦٥/٣٩] والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب. تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه على يد العبد الضعيف أحمد بن محمد الخالدي الصفدي الحنفي حامد الله مصليا على نبيه مُسَلِّماً وذلك بتاريخ نهار الأربعاء السابع من شر ذي الحجة الجزء من شهور سنة ١٩٤هـ وذلك به مستوان بمدرسة الملك الظاهر.

فالنكتة من كل هذا الكلام سبب تأليفه لهذا الكتاب ظاهرة، ولكن هناك رواية أخرى أنَّه بدأ في كتابة هذا الكتاب بعد أن قدّم ملا كوراني إلى السلطان فاتح خان كتاب تفسير يسمى باسم **غاية الأماني**،[٣] وانتشار الكتاب وتداوله بين العلماء مما دفع ملا خسرو لكتابة هذا الكتاب نظيراً لما قدمه ملا كوراني[٤] راغباً الحصول على جائزة السلطان، وصرّح به المؤلف في مقدّمة الكتاب قائلاً:

وحين كسوت عرائس أفكاري الفائقة، حلل العبارات البهية الرائقة، وشحت صدرها بجواهر أوصاف من خصَّه الله تعالى بالرئاسة الأنسية بالاستحقاق، والنفس القدسية الحاوية لمحاسن الأخلاق السلطان الأعظم والحاقان الأفخم السلطان ابن

---

[١] **كشف الظنون** لحاجي خليفة، ١٨٦/١، ١٩٠؛ **المقدمات الأساسية في علوم القرآن** لعبد الله العنزي، ص ٣٦١؛ **في علوم القرآن دراسات ومحاضرات** لمحمد كفافي، وعبد الله الشريف، ص ٣٠٨؛ **الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير** لأبو شهبة، ص ٣٦.

[٢] **فهارس علوم القرآن الكريم لمخطوطات** لصلاح محمد الخيمى، ٢٧٥/٣.

[٣] ـ **غاية الأماني في تفسير الكلام الرباني؛**

أحمد بن إسماعيل بن عثمان الكوراني، شهاب الدين الشافعيّ ثم الحنفي (ت. ٨٩٣هـ)

دراسة وتحقيق: محمد مصطفي كوكصو، جامعة صاقريا كلية العلوم الاجتماعية – تركيا، ١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م.

[٤] ينظر: KOCA Ferhat, **Molla Hüsrev'in Hayatı**, **Eserleri ve Görüşleri**, s. 67.

السلطان فخر سلاطين آل عثمان اللائح أنوار مرحمته على طبقات الجمهور، والفائض أنار مكرمته على صفحات الدهور المصروف أعنة عنايته إلى حماية الإسلام والمصبوب سجال عاطفته على كافة الأنام، المخصص من بينهم أهل العلم والكمال بأنواع الإحسان وأصناف الأفضال لاسيّما هذا الفقير حيث جعله مغبوط الإخوان ومحسود الأقران.

٢. ٢. منهج المؤلف في الكتاب

- جمع العلّامة في تفسيره بين التأويل والتفسير، فذكر متون البيضاوي كما هو، وأتى لهم بشروح في علوم مختلفة.
- سرد أفكاره الخاصة مع تأييده لأراء البيضاوي حيناً والاعتراض حيناً آخر، واحتج في ذلك بآراء بعض المفسرين الأخرى، ونلاحظ بأنه يقرّر في أغلب الأحيان مذهب أهل السنّة ومذهب المعتزلة، مع ترجيحه لمذهب أهل السنة.
- واعتنى باختلاف القرّاء وذكر وجوه القراءات، والإعراب على مقتضى قواعد اللغة العربية.
- وروى الأحاديث في تفسيره.
- واهتم بتوضيح الكلمات الغامضة والدلالة عليهم بأبيات شعرية.
- وخاصة اعتمد على تفسير **الكشاف** للزمخشري وأورد ذكره فيما يتعلق بالإعراب والمعاني والبيان.

٢. ٣. وصف النّسخ.

بعد التفتيش والتقصي في معظم المجالات، عثرنا على العديد من النسخ للمخطوطة، ولكن لم نجد النسخة التي خطها المؤلف بيده، فاخترنا ثلاث نسخ من المخطوطات الأقرب لعهده والأحسن خطاً والأقل خطأً وتهميشاً باجتهاد منا وبمشورة الأساتذة أولو الخبرة في هذا المجال، كأمثال الأستاذ مصطفى شن، والأستاذ حسن أوجار، والأستاذ عادل فاضل، واستعنت بنسخة رابعة، اعتمدت واحدة منها كالأصل، وقابلت النسخ الباقية عليها، ورتبتها حسب الأفضلية، ورمزت لكل نسخة رمز:

وكل رمز من هذه الرموز يمثل اسم لمكتبة الآي احتفظت بهذه النسخة.

١. النسخة الأولى (ح): وهي النسخة التي اعتبرناها الأصل في ترقيم الصفحات وذكر الألفاظ الجليلة، فهي نسخة جيدة بخط نسخ معتاد خطية محفوظة المكتبة (inebey) في بورسا بمجموعة (Haraççıoğlu)، وتحمل الرقم (16 Ha159)، عدد الأوراق ٢٤٩

ورقة، وفي نهايتها مكتوبة اسم الناسخ أحمد بن محمد الخالدي الصفدي الحنفي، وذكر تاريخ النسخ يوم الأربعاء ٧ من شهر ذي الحجة عام ٩٩٤هـ/١٥٨٥م.

الملاحظات العامة: وهي أقدم النسخ التي ذكر فيها تاريخ النسخ، كما ذكر فيها مكان النسخ، واسم الناسخ، وهي قليلة الأخطاء، وعليها بعض التصويبات في الحواشي.

٢. النسخة (م): هي نسخة خطية محفوظة المكتبة (İl Halk) في مانيسا، بمجموعة (Manisa İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (45 Hk 4358)، عدد الأوراق ٣٧٥ ورقة، واسم الناسخ حسين بن جعفر، تاريخ النسخ ذكر في يوم الجمعة ٢٥ من شهر ذو الحجة ١٠١٥هـ.

الملاحظات العامة: نسخة قيمة كتبت بخط جيد، قليلة الأخطاء، مليئة بالهوامش، خاصة زاد الناسخ في الهامش الكثير من كتاب **تفسير البيضاوي**، وفيها بعض السقط ما يقارب صفحة واحدة.

٣. النسخة (إ): هي نسخة خطية محفوظة المكتبة (Konya Bölge Yazma Eserler) في اسبارطا بمجموعة (İsparta İl Halk Kütüphanesi) وهي وتحمل الرقم (32 Hk 1673)، عدد الأوراق ١٤١ ورقة، واسم الناسخ خليل حميد، وهي كتبت يوم الأحد ١٦ من شهر ربيع الأخر من سنة ١٠٨٧هـ/١٦٧٥م.

الملاحظات العامة: وهي نسخة بخط وسط، خالية عن الحواشي، قليلة الأخطاء، لم يذكر فيها مكان النسخ مع ذكر اسم الناسخ وتاريخ النسخ.

النسخ الأخرى الموجودة في مكتبات مختلفة:

١. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في أنقرة بمجموعة (Milli Kütüphane Yazmalar)، وتحمل الرقم (06 Mil Yz B 480/1)، واسم الناسخ عثمان بن محمد ذيلي، وذكر تاريخ النسخ عام ١١٢٦هـ.

٢. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في أنقرة بمجموعة (Adana İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (01 Hk 628)، عدد الأوراق ٢٤٩ ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

٣. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في أنقرة بمجموعة (Adana İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (01 Hk

671/1)، عدد الأوراق 1b–173b ورقة، اسم الناسخ يونس بن حقواردي، وتاريخ النسخ ١٠٥٩هـ/١٦٤٨م.

٤. وهي نسخة محفوظة المكتبة (Konya Bölge Yazma Eserler) في قونية، بمجموعة (Gaziantep İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (Hk 169 27)، عدد الأوراق ٣٠٩ ورقة، اسم الناسخ غير مذكور، وتاريخ النسخ ١٠٦٨هـ/١٦٥٧م.

٥. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في (Kastamonu) بمجموعة (Kastamonu İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (37 Hk 339/11)، عدد الأوراق 81b–93b ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

٦. وهي نسخة محفوظة المكتبة (Bölge Yazma Eserler) في قونيه بمجموعة (Malatya Darende İlçe Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (44 Dar 275)، عدد الأوراق ١٩٢ ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

٧. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في مانيسا بمجموعة (Manisa İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (45 Hk 154)، عدد الأوراق I+314 ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

٨. وهي نسخة محفوظة المكتبة (Süleymaniye Yazma Eser) في اسطنبول بمجموعة (Süleymaniye Amcazade Hüseyinpaşa)، وتحمل الرقم (34 Sü–Hü 62)، عدد الأوراق 188 ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

٩. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في مانيسا بمجموعة (Manisa İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (45 Hk 37/2)، عدد الأوراق 77b–292a ورقة، اسم الناسخ غير مذكور، وتاريخ النسخ ١٠٠٣هـ/١٥٩٤م.

١٠. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في مانيسا بمجموعة (Manisa İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (45 Hk 6026)، عدد الأوراق 287 ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١١. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في (Kastamonu) بمجموعة (Kastamonu İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (37 Hk 1732)، عدد الأوراق 312,III ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١٢. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في (Kastamonu) بمجموعة (Kastamonu İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (37 Hk 1756)، عدد الأوراق 926 ورقة، اسم الناسخ غير مذكور وتاريخ النسخ ١٥١٩م.

١٣. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في (Diyarbakır) بمجموعة (Diyarbakır İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (21 Hk 309)، عدد الأوراق 190 ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١٤. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في أنقرة بمجموعة (Ankara Adnan Ötüken İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (06 Hk 424)، عدد الأوراق ١١٨ ورقة، اسم الناسخ أحمد الفخري وتاريخ النسخ ١٠٥٥هـ/١٦٤٤م.

١٥. وهي نسخة محفوظة المكتبة (Beyazıt Devlet) في اسطنبول بمجموعة (Merzifonlu Kara Mustafa Paşa Koleksiyon)، وتحمل الرقم (34 Dev Mer 77 -18742/2)، عدد الأوراق ٢٥٨ ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١٦. وهي نسخة محفوظة المكتبة (Bölge Yazma Eserler) في قونيه بمجموعة (Burdur İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (15 Hk 12/4)، عدد الأوراق 36b-37b ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١٧. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في مانيسا بمجموعة (Manisa Akhisar Zeynelzade)، وتحمل الرقم (45 Ak Ze 394)، عدد الأوراق ٩٤ ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١٨. وهي نسخة محفوظة المكتبة (Hasan Paşa İl Halk) في (Çorum) بمجموعة (Manisa Çorum Hasan Paşa İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (19 Hk 126/1)، عدد الأوراق 1b-177a ورقة، اسم الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكور.

١٩. وهي نسخة محفوظة المكتبة (الوطنية) في أنقرة بمجموعة (Samsun İl Halk Kütüphanesi)، وتحمل الرقم (55 Hk 720)، عدد الأوراق ٣١١ ورقة، اسم الناسخ سيد محمد وتاريخ النسخ ١٠٨٩هـ/١٦٧٨م.

٢. ٤. منهج الباحث في التحقيق.

من المعروف أن الغرض الأساس من تحقيق النصوص هو نشرها وإخراجها بأفضل صورة ممكنة على النحو الذي أراده المصنف عند كتابته لذلك حاولت قدر المستطاع الوصول إلى هذه الغاية، فاتبعت الطرق والأساليب التي نشرت من قبل مركز البحوث الإسلامية (İSAM) سنة ٢٠١٦م، وكان منهجي في التحقيق مرتكزاً على الخطوات الآتية:

١. اخترت ثلاثة نسخ من الكتاب، اعتمدت نسخة أصلاً؛ لأنها قليل الخطأ، والأقرب في التاريخ إلى زمن المؤلف.

٢. ثم قمت بنسخها وفقاً لقواعد الإملاء الحديثة، وذلك تسهيلاً على القارئ.

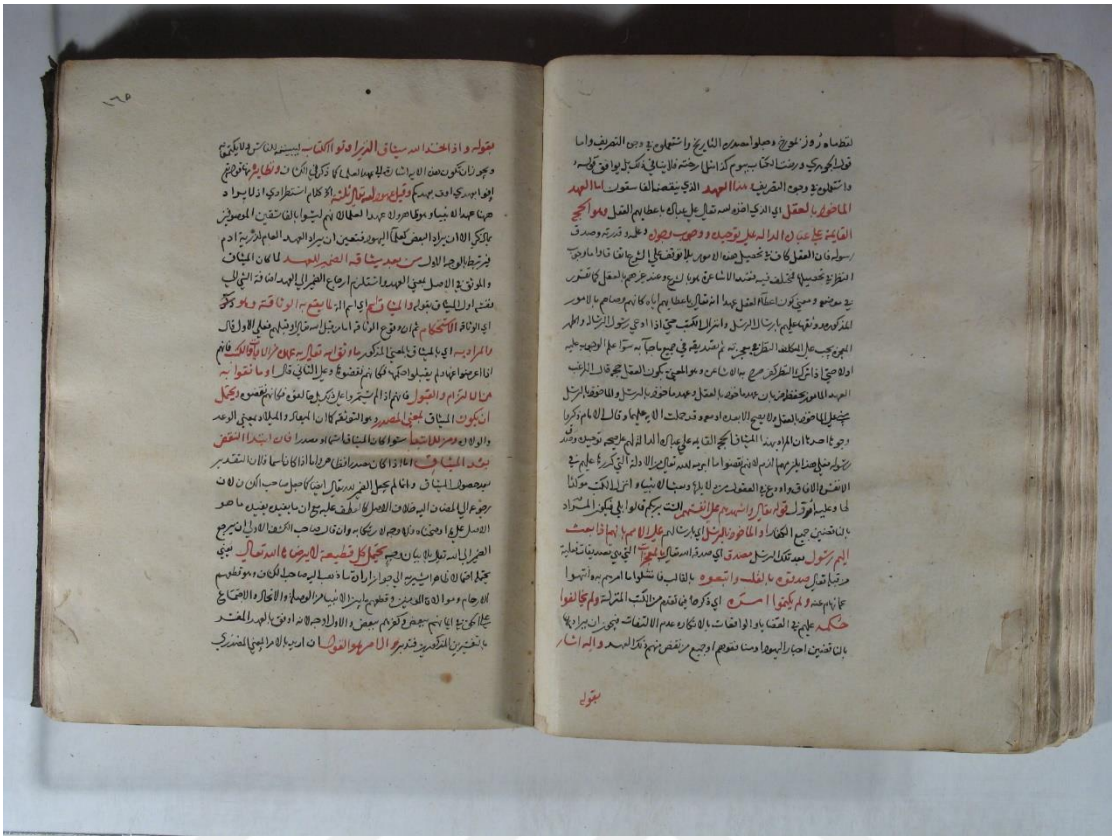
٣. قابلت النسخ الخطية على نسخة الأصل، وأثبت الفروق بين تلك النّسخ في الهامش، وعند حصول اختلاف بين الجمل، أو الكلمات، اخترت اللفظ الأصح، أو الأقرب إلى الصواب، أو الأنسب لسياق الكلام، مثبتاً إياها في المتن مع الإشارة إلى المخالف في الهامش.

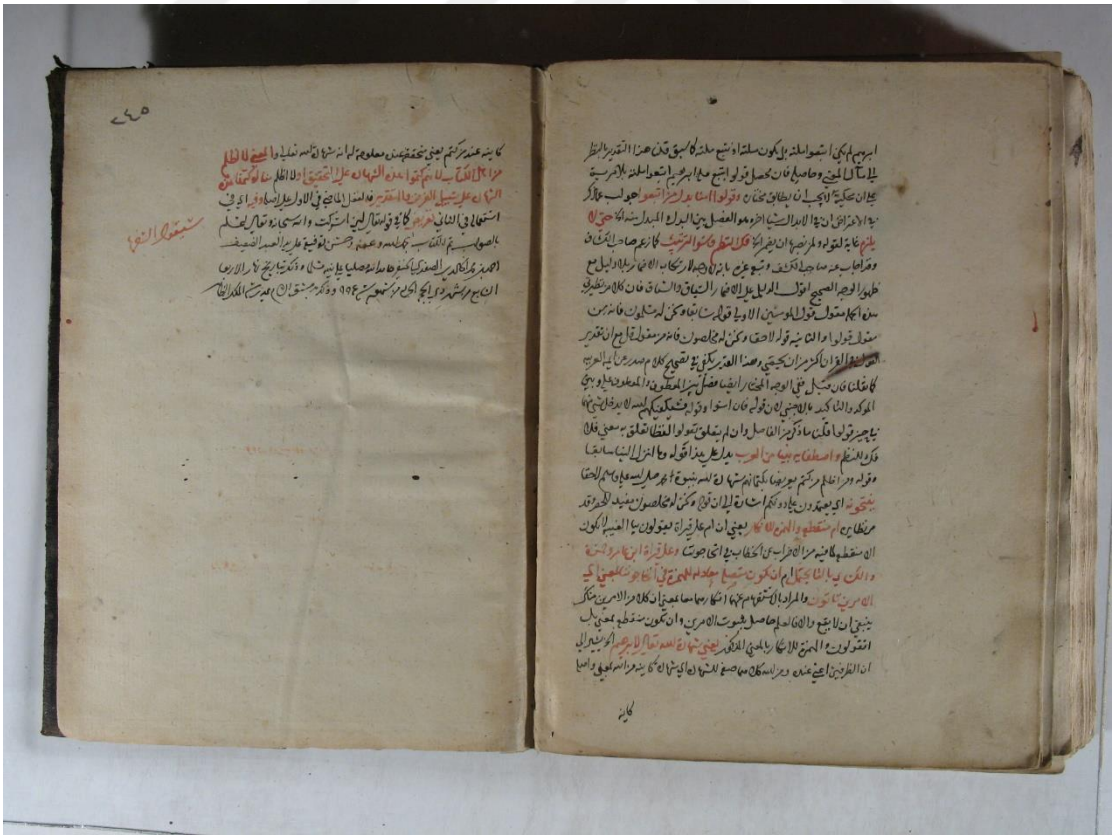
٤. احتوت النسخ على بعض المختصرات فأثبت أصل الكلمة دون الإشارة إليها في الهامش، وهذه المختصرات هي: (تع) تعالى، (صلعم) صلى الله عليه وسلم، (ع م) عليه السلام، (بط) باطل، (مط) مطلوب، (مم) ممنوع، (ظا، ظ) ظاهر، (الظ) الظاهر، (مح) محال، (ح) حينئذ، (المص) المصنف، (نم) نسلم، (يخ) يخلو.

٥. في بعض التوثيقات لم أجد العبارات في الكتب الأقدم من المؤلف، ولكن وجدتها في كتب مؤخر عنها، فاستدليت من هذه الكتب.

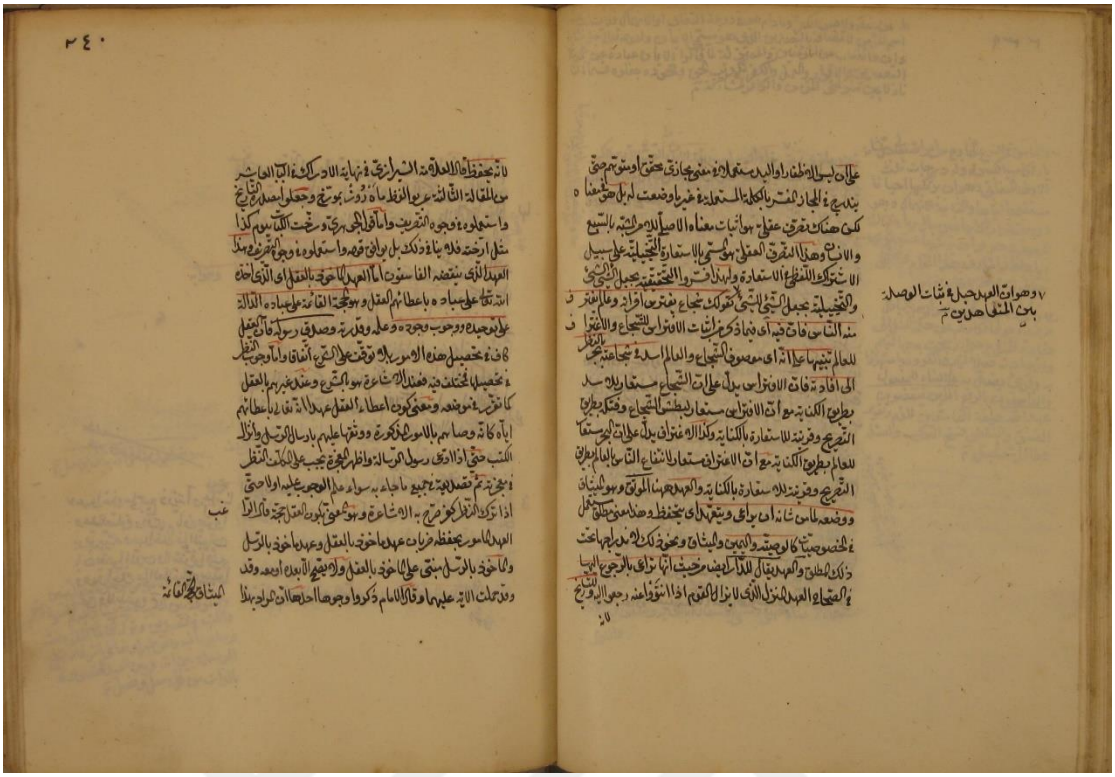
٦. استخدمت الأقواس لضبط النص، وتميز أقوال البيضاوي عن غيرها، وقد كانت وفق الآتي:

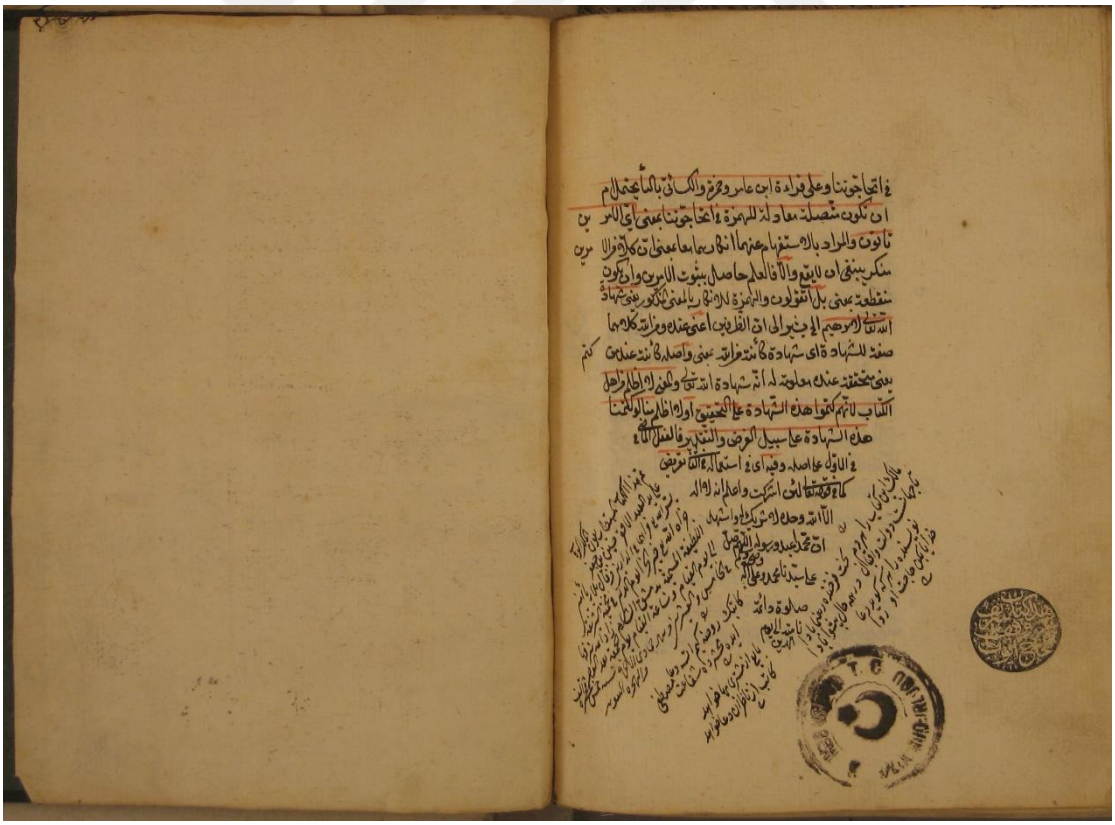
- الاقواس { }: لتمييز عبارات **تفسير البيضاوي** في جميع النسخ.
- الأقواس المعكوفة [ ]: لبيان عبارات **تفسير البيضاوي** الواردة في هامش النسخة الثانية المرموز بـ "م".





صورة لأول وآخر صفحة للنسخة الأولى





صورة لأول وآخر صفحة للنسخة الثانية.





صورة لأول وآخر صفحة للنسخة الثالثة

القسم الثاني: التحقيق

النسخة المحققة.

/[١٦٥ظ] لفظ مأْه روز[١] بمؤرّخ وجعلوا مصدره التّاريخ واستعملوه في وجوه التّصريف، وأمّا قول الجوهريّ:[٢] «وَرَّخْتُ الكتابَ بيوم كذا، مثل أرَّخْته»[٣] فلا ينافي ذلك، بل يوافق قوله واستعملوه في وجوه التّصرف {وهذا العهد} الذي ينقضه الفاسقون {أمّا العهد المأخوذ بالعقل}، أي الّذي أخذه الله تعالى على عباده بإعطائهم العقل، {وهو الحجة القائمة على عباده الدّالّة على توحيده ووجوب وجوده} وعلمه وقدرته {وصدق رسوله}، فإنَّ العقل كاف في تحصيل هذه الأمور بلا توقّف على الشّرع اتفاقاً، وأمّا وجوب النّظر في تحصيلها فمختلف فيه، فعند الأشاعرة هو بالشّرع وعند غيرهم بالعقل، كما تقرّر في موضعه ومعنى كون إعطاء العقل عهداً، أنَّه تعالى بإعطائهم إيّاه كأنّه[٤] وصّاهم بالأمور المذكورة ووثّقها عليهم بإرسال الرّسل وإنزال الكتب، حتّى إذا ادّعى رسول الرّسالة وأظهر المعجزة يجب على المكلّف النّظر في معجزته، ثم تصديقه في جميع ما جاء به سواء علم الوجوب عليه[٥] أو لا حتّى إذا ترك النّظر كفر، صرّح به الأشاعرة[٦] وهو المعنيّ بكون العقل حجّة، قال الراغب: «العهد المأمور بحفظه ضربان: عهد مأخوذ بالعقل، وعهد مأخوذ بالرسل، والمأخوذ بالرسل مبني على المأخوذ بالعقل، ولا يصح إلا بعده أو معه، وقد حملت الآية عليهما».[٧] وقال الإمام:[٨] ذكروا وجوها: أحدها أن المراد بهذا الميثاق الحجة القائمة على عباده الدالة لهم على صحة توحيده وصدق رسوله، فعلى هذا يلزم الذمّ؛ لأنهم نقضوا ما أبرمه الله تعالى من الأدلة التي كررها عليهم في الأنفس والآفاق وأودع في العقول من دلائلها وبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأنزل الكتب مؤكداً لها.

---

[١] "ماه روز" حسابًا للعجم، أي حساب الشهور والأعوام، [**كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم** للتَّهَانَوي، ٣٦٦/١] يسندونه إلى من غلب من الأكاسرة، فعربوا لفظ "ماه روز" بمؤرخ. **شرح درة الغواص** للشهاب الخفاجي، ص ٣١٧.

[٢] وهو إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، أبو نصر (ت. ٣٩٣هـ/١٠٠٣م) أول من حاول {الطيران} ومات في سبيله. لغويّ، من الأئمة. وخطه يذكر مع خط ابن مقلة. أشهر كتبه **الصحاح** مجلدان، وله كتاب في **العروض** ومقدمته في {النحو}. **الأعلام** للزركلي، ٣١٣/١.

[٣] **منتخب من صحاح الجوهري**، ص ٥٦٩٦.

[٤] ح: كأنَّهم.

[٥] إ ـ عليه.

[٦] هذه العبارة قليلا مبالغ فيها؛ لأنَّ النّاس في الوقت الحالي قليل النظر، ولو أعملنا على هذه العبارة لكان كثير من النّاس كفار.

[٧] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٣١/١.

[٨] وهو العباس بْن أَحْمَد بْن الفضل بْن أَحْمَد بْن مُحَمَّد بْن عبد اللَّه بْن صالح بْن علي بْن عبد اللَّه بْن العباس بْن عبد المطلب، أَبُو الحسن الهاشمي الأهوازي يعرف بابن الخطيب (ت. ٤٠٥هـ) كان فقيهًا حافظًا من بيتِ حسَبٍ وعِلم وجَلالة، واستُقضيَ ببلدِه مرّتَيْنِ وبتِلِمْسينَ وسَبْتةَ وغَرناطةَ فشُهِرَ بالعدلِ والنزاهة، وكان سَرِيًّا مؤثرًا فاضلًا. **الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة** لابن عبد الملك المراكشي، ١٣٧/٥؛ **تاريخ مدينة السلام {بغداد}** للخطيب البغدادي، ٥٧/١٤.

{وعليه أُوِّلَ قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْۖ قَالُواْ بَلَىٰ﴾} [الأعراف، ١٧٢/٧]، فيكون المراد بالنّاقضين جميع الكفّار {أو المأخوذ بالرّسل}، أي بإرسالهم {على الأمم، بأنّهم إذا بعث إليهم رسول} بعد تلك الرّسل ﴿مُصَدِّقٌ﴾، أي صدقه الله تعالى {بالمعجزات} التي هي تصديقات فعلية من قبله تعالى، {صدّقوه} بالقلب ﴿وَٱتَّبِعُوهُ﴾، بالقالب فامتثلوا ما أمرهم به وانتهوا عمَّا نهاهم عنه {ولم يكتموا أمره}، أي ذكره[1] فيما تقدّم من الكتب المنزلة {ولم يخالفوا حكمه}، عليهم في القضايا والواقعات بالإنكار وعدم الالتفات فيجوز أن يراد بها بالنّاقضين إخبار اليهود أو منافقوهم أو جميع من نقض منهم ذلك العهد {وإليه أشار /[١٦٥و] بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ﴾} [آل عمران، ١٨٧/٣] {ليبيننّه للنّاس ولا يكتمونه} ويجوز أن تكون هذه الآية إشارة إلى عهد العلماء كما ذكر[2] في **الكشّاف**[3] {ونظائره}، منها قوله تعالى: {﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيٓ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾} [البقرة، ٤٠/٢] {وقيل: عهود الله تعالى ثلاثة: [عهد أخذه على جميع ذرية آدم بأن يقروا بربوبيته، وعهد أخذه على النبيين بأن يقيموا الدّين ولا يتفرّقوا فيه، وعهد أخذه على العلماء بأن يبيّنوا الحقّ ولا يكتموه]}، كلام استطراديّ إذ لا يراد ههنا عهد الأنبياء وهو ظاهر ولا عهد العلماء؛ لأنَّهم ليسوا بالفاسقين الموصوفين بما ذكر إلّا أن يراد البعض كعلماء اليهود فتعيّن أن يراد العهد العام لذرّيّة آدم فيرتبط بالوجه الأوّل[4] {من بعد ميثاقه الضّمير للعهد} لِمَا كان الميثاق والموثق في الأصل بمعنى العهد، واستلزم[5] إرجاع الضّمير إلى العهد إضافة الشّيء إلى نفسه أوّل الميثاق بقوله: {والميثاق اسم}، أي اسم ألة {لِمَا يقع به الوثاقة وهي} أي الوثاقة {الاستحكام}،[6] ثمّ أنَّ وقوع الوثاقة إما من قبل الله تعالى أو قبلهم، فعلى الأوّل قال: {والمراد به}، أي الميثاق بالمعنى المذكور {ما وثق الله تعالى به عهده من الآيات والكتب}، فإنّهم إذا اعرضوا عنها ولم يقبلوا حكمها فكأنّهم نقضوها، وعلى الثّاني قال: {أو ما وثقوه به من الالتزام والقبول}، فإنّهم إذا لم يستمرّوا على ذلك بل خالفوه فكأنّهم نقضوه {ويحتمل أن يكون} الميثاق {بمعنى المصدر}، وهو التّوثقة كما أنَّ الميعاد والميلاد بمعنى الوعد والولادة {ومن للإبتداء} سواء كان الميثاق اسماً أو مصدراً {فإنَّ إبتداء النّقض بعد الميثاق}، أمَّا إذا كان مصدرا فظاهر وأمَّا إذا كان اسماً فلأنَّ التّقدير بعد حصول الميثاق، وإنَّما لم يجعل الضّمير لله تعالى أيضاً كما جعل صاحب **الكشّاف**؛ لأنَّ رجوعه إلى المضاف إليه خلاف الأصل

---

[1] ح: ذكرها.

[2] إ ـ ذكر.

[3] **الكشّاف** للزمخشري، ٤٥١/١.

[4] إ ـ العام لذرّيّة آدم فيرتبط بالوجه الأوّل.

[5] إ: لاستلزام.

[6] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٧٠٦٢/١١.

كالعطف عليه مع أنَّ ما يفيده، يفيده ما هو الأصل على ما أوضحناه فلا وجه لارتكابه، وإن قال صاحب **الكشف**[1]: الأولى أن يرجع الضّمير إلى الله تعالى، بلا بيان وجهٍ. {[﴿وَيَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِۦٓ أَن يُوصَلَ﴾ [الرعد، ٢٥/١٣]] يحتمل كل قطيعة لا يرضها الله تعالى}، يعني يحتمله احتمالاً ظاهراً يشير به إلى جواز إرادة ما ذهب إليه صاحب **الكشّاف** وهو قطعهم الأرحام وموالاة المؤمنين وقطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة والاتّحاد والاجتماع على الحقّ في إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض، والأوّل أوجه؛ لأنّه أوفق بالعهد المفسّر بالتّفسيرين المذكورين فتدبّر![2]

{[كقطع الرحم، والإعراض عن موالاة المؤمنين، والتفرقة بين الأنبياء عليهم السلام، والكتب في التصديق، وترك الجماعات المفروضة، وسائر ما فيه رفض خير، أو تعاطي شر فإنه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل]، والأمر هو للقول} إن أريد بالأمر المعنيّ المصدريّ /[١٦٦ظ] فالقول أيضاً بمعنى المصدر وإن أريد به الصّيغة المخصوصة، فالقول بمعنى المقول {الطّالب للفعل}، فإنَّه لَمَّا وضع لطلب الفعل جعل كأنَّه الطّالب، وفيه إشارة إلى أنَّه غير مختصّ بالوجوب، بل حقيقة في النّدب أيضاً كما هو مختار الشّافعية[3] {وقيل: مع العلو} حقيقة، وهو مذهب أبي الحسين من المعتزلة.[4] {وقيل:} العلو ليس بشرط بل {مع الاستعلاء} علا، أوّلا: وهو مذهب الجمهور منّا ومن المعتزلة، قال عمرو بن العاص لمعاوية رضي الله عنه:

أَمَرْتُكَ أَمْرًا جَازِمًا فَعَصَيْتَنِي وكان من التّوفيق قتل ابن هاشم[5]

{وبه}، أي بلفظ الأمر {سمّي الأمر الذي هو واحد الأمور} بطريق النّقل من المعنى المذكور إليه فإنّ كلّ أمر من الأمور صدر عن شخص إنّما يكون بحسب داع يدعوا إليه فشبّه ذلك الدّاعي بالأمر، فيكون ذلك الأمر مأمورا به لكنّه يسمّي بالأمر {تسمية للمفعول به بالمصدر، فإنّه ممّا يؤمر به كما قيل: له}، أي لفلان {شأن}، أي أمر وحال {وهو} في الأصل {[الطلب، والقصد يقال:

شانت شأنه، إذا قصدت قصده، وأَنْ يُوصَلَ يحتمل النصب والخفض على أنه بدل مما، أو ضميره]}، فالتّشبيه بتسميته شأنا، أي مشؤنا ليس إلّا في كونه مصدراً بمعنى المفعول {والثّاني}، أي البدل عن الضّمير {أحسن لفظا} لقربه {ومعنى}؛ لأنَّ المذمّة العظمى في

---

[1] ـ **الكشف عن مشكلات الكشاف**؛
عمر بن عبد الرحمن الفارسي، أبو حفص القزويني (ت. ٧٤٥هـ).

[2] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٠.١٢١.

[3] م + رحمهم الله تعالى.

[4] وهو أبو الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري المتكلم على مذهب المعتزلة (ت. ٤٣٦هـ) وهو أحد أئمتهم لأعلام المشار إليه في هذا الفن، كان جيد الكلام مليح العبارة غزير المادة، إمام وقته، وله التصانيف الفائقة في أصول الفقه، منه **المعتمد**، وله **تصفح الأدلة**، **وغرر الأدلة**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٤/٢٧١.

[5] **الوحشيات**، ص ٥٧؛ **محاضرات الأدباء** للراغب الأصفهاني، ١/١٦٥.

قطع ما أمر الله تعالى بأن يوصل لا في قطع الوصل مطلقاً، أقول: ويحتمل الخفض على أنّه بيان لما يحذف من، فإنَّ حذفه من إن وإنَّ شائع وذائع[1] والتّقدير ويقطعون ما أمر الله به من الوصول ولعلّ هذا أحسن الوجوه، {ويفسدون في الأرض بالمنع عن الإيمان} أمّا بمعنى عوّقهم النّاس عن الإيمان بمحمّد صلى الله عليه وسلّم، ونهيهم عن ذلك كما قال بعضهم أو بمعنى قطعهم الطّريق على من جاء مهاجراً إلى النبيّ صلى الله[2] عليه وسلم للإسلام {والاستهزاء بالحقّ}، حيث قالوا بطريق الاستهزاء ماذا أراد الله بهذا مثلا {وقطع الوصل} بضم الواو جمع وصلة وصفها بقوله: {الّتي بها نظام العالم وصلاحه} تحقيقاً لمعنى كون قطعها إفساداً[3] في الأرض، ولما كان كلّ من هذه الأقوال الثلاثة مما قال به بعض المفسّرين وكانت العبارة مطلقة محتملة للكلّ.

جمع المصنّف رحمه الله تعالى بينها، ولذا قال بعض الأفاضل:[4] الحمد على الكلّ أولى. {﴿أُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ ﴿٢٧﴾﴾}

اعلم أنَّ المقصود الأصليّ[5] من التّجارة تحصيل ما به المعاش والبقاء والخسران فيها إمّا بإضاعة رأس المال كلّه أو بعضه، وإما باستبدال الرّديّ /[١٦٦و] بالجيّد ويترتب على الأوّل ضرران، أحدهما: ضياع المال، والآخر: عدم حصول ما يقصد به في المال،[6] ولهذا قال: {الذين خسروا بإهمال العقل عن النظر} فإنَّه رأس مال المكلّف {واقتناص} عطف على النّظر {ما يفيد هم الحياة الأبديّة}، فإنَّه المقصود بتجارته، وقد أهمل ذلك في **الكشاف** مع وجوب التّعرّض له {واستبدال الإنكار [والطعن في الآيات بالإيمان بها، والنظر في حقائقها والاقتباس من أنوارها]}، عطف على إهمال وبيان للخسران الثاني {واشتراء النقض بالوفاء، والفساد بالصلاح}، وإنَّما لم يقل والقطع بالوصل مع أنَّه واقع في النّظم ومذكور في **الكشّاف**؛[7] لأنَّه لَمَّا فسر الإفساد بما اندرج فيه قطع الوصل اكتفى به، وأمّا وقوعه في النّظم فلاقتضاء المقام زيادة بسط في مثالهم ونثر لقبائحهم، وإنَّما استعمل في الأوَّل الاستبدال وفي الثّاني الاشتراء؛ لأنَّ الاستبدال صريح في معنى المبادلة ومتحقق[8] في الأوّل، حيث صرّحوا بأحد البدلين وهو الإنكار والطّعن في الآيات وتمكّنوا غاية التّمكّن من البدل الآخر وهو، الإيمان بها والنّظر فيها والاقتباس منها فكأنَّه كان في أيديهم فبدّلوه بخلاف الاشتراء فإنَّه ليس بصريح في معنى المبادلة، كما قال المصنف في قوله

---

[1] م: ذائع.

[2] م + تعالى.

[3] إ: إفساد.

[4] والمقصود بالأفاضل: الزمخشريّ والراغب والرازي. **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ١٥/١.

[5] إ ـ الأصلي.

[6] م: المثال.

[7] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٢١/١.

[8] إ: محقق.

تعالى: ﴿فَمَا رَبِحَت تِّجَٰرَتُهُمۡ﴾ [البقرة، ١٦/٢] أنَّه اتّسع فيه واستعمل للرّغبة عن الشّيء طمعا في غيره، ومعنى المبادلة غير متحقّق في الثاني وهو ظاهر {والعقاب بالثواب}، أي عقاب إهمال الفعل والإنكار والطّعن والنّقض[1] والفساد بثواب مقابلاتها.

﴿كَيۡفَ تَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡۖ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ ثُمَّ يُحۡيِيكُمۡ ثُمَّ إِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ﴾ [البقرة، ٢٨/٢]

{﴿كَيۡفَ تَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ استخبار}، أي ليس باستفهام، قال الرّاغب: «الفرق بينهما أنَّ الاستخبار قد يكون تنبيها للمخاطب وتوبيخا ولا يقتضي جهل المستخبر بخلاف استفهام»[2] {فيه إنكار، وتعجيب لكفرهم}، أمّا الإنكار له فبمعنى أنَّه كان الواجب ألا يكون، وظاهر سوق كلام **الكشّاف** أنَّه بمعنى أنَّه لا يكون[3] وليس بسديد؛ لأنّه كائن وأمّا التّعجّب له فبمعنى أنَّه يتعجّب منه كلّ عاقل مطّلع عليه وإلا فحقيقته محال منه تعالى {بإنكار الحال التي يقع عليها} أيّة حال كانت بلا تخصيص بحال العلم بالله تعالى والجهل به كما ذهب إليه السكاكي[4] وسيأتي {على الطّريق البرهاني} متعلّق بإنكار الحال، يعني به الاستدلال بانتفاء اللّازم على انتفاء الملزوم؛ {لأنَّ صدوره}، أي الكفر {لا ينفكّ عن حال وصفه} لذلك الكفر، فيكون الحال والصّفة /[١٦٧ظ] لازمة له {فإذا أنكر} بكيف {أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك إنكار وجوده}؛ لاستلزام إنكار اللّازم إنكار الملزوم {فهو أبلغ وأقوى في إنكار الكفر، من أتكفرون}؛ لأنَّه إثبات الشيء يبينه بخلاف أتكفرون {وأوفق لِمَا بعده من الحال}، يعني قوله: ﴿وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡۖ﴾ إلخ. [البقرة، ٢٨/٢] لما سيأتي أنّ المراد بها علمهم بأحوالهم المقتضيّة خلاف الكفر، فيكون نفي جميع أحوال الكفر المقتضي لنفيه موافقا لتلك الحال بالضّرورة فتدبّر![5]

فإنَّ من غفل عن الحال فقد غُلِّظَ في المقال {والخطاب} في تكفرون {مع الذين كفروا}، فإنَّه تعالى {لَمَّا وصفهم بالكفر} حيث قال: ﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ {وسوء المقال} حيث قال: ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلٗا﴾ [البقرة، ٢٦/٢] {وخبث

---

[1] إ: النّقيض.

[2] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٣٤/١.

[3] وفي هامش ح: لعلّه يكون.

[4] وهو يوسُف بن أبي بكر بن محمد بن عليّ، أبو يعقوب السَّكّاكيُّ، سراجُ الدِّين الخُوارزْميّ (ت. ٦٢٦هـ) إمامٌ في النَّحْو والتّصريف وعلمِي المعاني والبَيان، والاستدلال، والعَرُوض، والشِّعر. ولَهُ النصيبُ الوافر في علم الكلام، وسائر فنون العلوم. من كتبه **مفتاح العلوم**، و**رسالة في علم المناظرة**. **تاريخ الإسلام** للذهبي، ٨٢٨/١٣. | ينظر: **مفتاح العلوم** للسكاكي، ٣١٤/١.

[5] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٢١/١-١٢٢.

الفعال}، من النّقض والقطع والفساد {خاطبهم على طريقة الالتفات، ووَبَّخَهم على كفرهم} كأنَّه قال: يا من هذه صفاتهم[1] كيف تكفرون بالله، أليس لكم حياء يردعكم عن هذا الكفر القبيح، الشّنيع، الرّديّ مع كونه مقرونا بالصّارف المنيع القوي {مع علمهم} متعلّق بكفرهم {بحالهم المقتضيّة خلاف ذلك} الكفر؛ لأنّها مشتملة[2] على آيات بيّنات تصرفهم عن الكفر والعناد وتبعثهم على الإذعان[3] والانقياد، ذهب السّكاكيّ إلى أنَّ كيف للسّؤال عن الحال مطلقا إلّا أنَّه إذا دخل على فعل كان سؤالاً عن الأحوال التي يكون لذلك الفعل مزيد اختصاص بها، كقولك كيف جئت؟ أي راكباً أم ماشياً؟ ولا شكّ أنّ للكفر مزيد اختصاص بالعلم بالصّانع والجهل به فالمعنى ههنا، أفي حال العلم بالله تكفرون، أم في حال الجهل به، ثمّ لما قيّد كيف تكفرون بالله بقوله:[4] ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ على معنى كيف تكفرون وأنتم عالمون بقصّتكم هذه انتفى الجهل بالله تعالى وتعين حال العلم به؛ لأنَّ العلم بهذه القصّة يستلزم العلم بصانع قادر، عليم، حيّ، سميع، بصير، موجود، وغنيّ في جميع ذلك عمن سواه، وصار المعنى في أيّ حال تكفرون؟ حال كونكم عالمين بهذا الصّانع الموصوف بما ذكر، ولا شكّ أنَّ هذا العلم صارف قوي للعاقل عن الكفر بالصّانع، وصدور الفعل عن القادر مع الصّارف القوي مظنة تعجّب وتعجيب وإنكار وتوبيخ، فيكون سوق الآية[5] لذلك،[6] والفرق بينه وبين كلام المصنّف أنَّ[7] فيه تخصيص الحال المنكَرَة المستفادة من كيف بخلاف العلم بالصّانع وحال الجهل به وجعل الصّارف القويّ علمهم بالصّانع، والمصنّف عمَّم تلك الحال وجعل الصّارف /[١٦٧و] القويّ علمهم[8] بحالهم المقتضيّة خلاف الكفر، ويرد على **مختار** السّكاكيّ أوّلا أنَّ قوله: الحمد على الكلّ أولى إلخ. إنّما يصحّ إذا أجري كيف، على حقيقة الاستفهام، وأمّا إذا أريد بها نفي ذي الحال بنفي الحال فلا، وثانياً: أنَّ التخصيص خلاف الأصل ولا ضرورة تدعو إليه، وثالثاً: أنَّ العلم بالصّانع لا يستفاد منه النّظم إلّا بطريق اللّزوم ولا حاجة إليه بعد ما أفاد المنطوق ما هو أنسب بالمقام منه، ورابعاً: أنَّ نظائر هذه الآية في القرآن كثيرة وتأويله لا يجري فيها، فظهر[9] أنَّ مختار المصنّف هو التحقيق الذي للقبول[10] حقيق، وإذا تأمَّلت في عبارات **الكشّاف** حق التّأمّل ظهر لك أنَّ مراده هذا لا **مختار** السّكاكيّ حيث قال: أوّلاً «كأنَّه قيل: كيف تكفرون بالله وقصّتكم هذه وحالكم أنّكم كنتم أمواتا نطفاً في أصلاب آبائكم فجعلكم أحياء ثمّ يميتكم بعد هذه الحياة ثمّ يحييكم بعد الموت ثمّ يحاسبكم.»[11] وقال:

---

[1] إ: صفتهم.

[2] إ: مشتملات.

[3] "عذن" الإذعان: الْإِسْرَاع مَعَ الطَّاعَة، تَقول: قد أذعن لي بحقّي مَعْنَاهُ: قد طاوعني لِما كنت ألتمِسه مِنْهُ، وَصَارَ يُسرع إِلَيْهِ. **تهذيب اللغة** للأزهري.

[4] م ـ بقوله.

[5] إ: الكلام.

[6] ينظر: **مفتاح العلوم** للسكاكي، ٣١٤/١.

[7] م ـ أنَّ.

[8] إ ـ بالصّانع والمصنّف عمَّم تلك الحال وجعل الصّارف القويّ علمهم.

[9] إ: وظهر.

[10] إ: بالقبول.

[11] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٢.١٢١/١.

ثانياً «كأنّه قيل: كيف تكفرون بالله وأنتم عالمون بهذه القصّة وبأوّلها وآخرها."[1] وقال: ثالثاً "فكأنّه قيل: ما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم[2] هذه!»[3] وقال: رابعاً «فإن قلت: من أين أنكر اجتماع الكفر مع القصة التي ذكرها الله، ألأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر، أم على نِعَمٍ جِسَامٍ حقها أن تشكر ولا تكفر؟ قلت: يحتمل الأمرين جميعا؛ لأنَّ ما عدّده آيات وهي مع كونها آيات من أعظم النّعم والعجب.»[4] أنَّ النحرير التفتازاني[5] ذهب إلى أنّ مراد صاحب **الكشّاف** والسّكاكي واحد وأعجب منه أنّه استدلّ عليه بما ذكره في السؤال الأخير من استبعاد ما آل إليه المعنى وهو على أيّ حال تكفرون في حال علمكم بهذه القصّة، ثم جوابه بأنَّ هذا السؤال لإنكار الذات بإنكار الحال لا[6] للاستفهام عن الحال لينافي القطع بإثبات الحال، فإنَّ المتبادر من عبارته أنّه جعل حاصل السّؤال أنَّ الاستفهام المدلول عليه بقوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ يدلّ على عدم الجزم بحال من الأحوال وهو ينافي القطع بإثبات الحال المدلول عليه بقوله: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ وجعل حاصل الجواب أنَّ[7] الاستفهام ليس على حقيقته، بل لإنكار الذّات بإنكار لازمة فلا يلزم الجمع بين الجزم والتّردد وليس كذلك بل حاصل السّؤال أنَّ ما ذكرت يقتضي دلالة كيف على انتفاء جميع الأحوال وهو ينافي /[١٦٨ظ] إثبات الحال بعده بقوله: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ إلخ. وحاصل الجواب أنّ نفي الأحوال على العموم ليس بمقصود بالذّات، بل لينتقل منه إلى نفي الذّات وهو لا ينافي إثبات بعض الأحوال وهو مخالف **لمختار** السّكاكي ولو سلّم أنَّ حاصلهما ذلك فلا يفيد مطلوبه؛ لأنَّه لا يدلّ على **مختار** السّكاكي كما لا يخفى على من له أدنى مسكة هذا ما تأتي لي في هذا المقام بفضل الله الملك العلّام الحمد لله الملهم للصّواب والذي إليه المرجع والماب.[8]

{والمعنى أخبروني} هذا مستفاد من كون كيف للاستخبار {على أي حال تكفرون} فيه إشارة إلى أمرين، أحدهما: إنَّ كيف إنَّما يعد من الظّروف؛ لكونه في معنى الجارّ والمجرور والجارّ والظّرف متقاربان، والثاني: أنَّه إذا وقع بعده كلام تامّ فهو في محلّ النّصب على الحال؛ ولهذا يجاب بالحال، مثل راكبا في جواب كيف جاء زيد، ويبدّل منه الحال مثل كيف جاء راكباً أم ماشياً بخلاف مثل كيف زيد، فإنَّه

---

[1] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٢.

[2] إ ـ بحالكم.

[3] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٢.

[4] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٢.

[5] وهو مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، سعد الدين. (ت. ٧٩٣هـ) الإمام العلامة، عالم بالنحو والتصريف والمعاني والبيان والأصلين والمنطق وغيرها. من كتبه، **تهذيب المنطق**؛ **المطول** في البلاغة؛ **المختصر**؛ **الإرشاد** في النحو. **البدر الطالع** للشوكاني، ٢/ ٣٠٣؛ **طبقات المفسرين** للداوودي، ٢/٣١٩.

[6] إ ـ لا.

[7] إ ـ الاستفهام.

[8] ينظر: **مفتاح العلوم** للسكاكي، ١/٣١٤.

خبر،[1] أي على أيّ حال هو، وجوابه صحيح أم سقيم والبدل أصحيح أم سقيم. {[﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾]، أي أجساماً لا حياة لها، [عناصر وأغذية، وأخلاطاً ونطفاً]}، ليس مبنيّا على أنّ الموت عدم الحياة مطلقا؛ لأنّه فسّره في **الطّوالع**[2] بعدم الحياة عمّا من شأنه الحياة، بل على أنّه ليس بحقيقة ههنا، بل المعنى كنتم كالأموات في عدم الرّوح والإحساس {ومضغاً} جمع مضغة وهي قطعة لحم لم يذكر العلقة لقربها من المضغة مع أنّ المقصود ليس استيفاء الأطوار {مخلّقة}، أي تامّة الخلق {[وغير مخلّقة]. ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بخلق الأرواح ونفخها فيكم}، إشارة إلى ما عليه المليون من حدوث الأرواح وإن اختلفوا في أنّ حدوثها حال حدوث البدن أو قبله {[وإنّما عطفه بالفاء]؛ لأنّه متّصل بما عطف عليه}، يعني باعتبار المرتبة الأخيرة، أعني المضغ المخلّقة حتّى جاز استعمال ثم باعتبار الأولى[3] {[غير متراخ عنه بخلاف البواقي. ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند ما تقضي آجالكم. ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾] بالنشور يَوْمَ يُنفَخُ في الصّور أو للسّؤال في القبور}، اعترض النحرير التفتزانيّ بأنّه لم لا يجوز أن يراد مطلق الإحياء بعد الإماتة على ما يعم الإحياء في القبر والنّشور فإنّ الفعل وإن لم يدل على العموم فلا يلزم أن يكون للمرّة غاية الأمر أن الإحيائيّين لشدّة ارتباطهما واتّصالهما في الانقطاع عن أمر الدّنيا وكون القبر أوّل منزل من منازل الآخرة، عبّر عنها بلفظ واحد، أقول وجه عدم الجواز أنّ الفعل يدل على مصدر منكر[4] /[١٦٨و] لا يدل على عدد معين إلّا بالمجاز المحتاج إلى القرينة ولا قرينة فلا دلالة إرادة، فلا يتصوّر التّعبير عن الإحيائيّين بلفظ واحد ولا العموم للإحياء في القبور والنّشور. {[﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾﴾] بعد الحشر فيجازيكم بأعمالكم}، ناظر إلى قوله: بالنّشور يوم نفخ الصّور {أو تنشرون إليه [من قبوركم للحساب]}، ناظر إلى قوله: أو للسؤال في القبور {فما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه} مرتبط بقوله: والمعنى أخبروني على، أي حال تكفرون وكنتم أمواتاً الخ. وفيه إشارة إلى الجواب عن سؤالين، أحدهما: أنّ قوله: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ إذا كان حالا وهو ماض مثبت كان الواجب فيه قد ظاهرة أو مقدّرة فكأنّها ههنا مقدّرة[5] وتقرير الجواب أنّ الواو في وكنتم[6] ليست داخلة في الحقيقة على الماضي لتجب[7] قد، بل على مجموع ما ذكر إلى يرجعون كأنّه قيل: كيف تكفرون بالله وحالكم وقصّتكم أنّكم كنتم أمواتاً إلخ. وثانيهما:

---

[1] وفي هامش م: أي خبر مبتدأ هو زيد كما في ابن زيد.

[2] ـ **الطوالع؛**

ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت. ٦٨٥هـ)

تحقيق عبّاس سليمان، دار البيت، بيروت، ١٤١١هـ/١٩٩١م. | **الطوالع** للبيضاوي، ص ١٢٢.

[3] إ: الأول.

[4] إ: هناك.

[5] إ ـ مقدّرة فكأنّها ههنا مقدّرة؛ إ: مغمرة.

[6] ح م ـ في وكنتم.

[7] م: ليجب.

أنَّ بعض القصّة ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصحّ أن يقع حالا؛ لوجوب المقارنة بينهما وبين عاملها وتقرير الجواب أنَّه العلم بالقصّة، كأنّه قيل: كيف تكفرون وأنتم عالمون بحالكم من أولها إلى آخرها وسيصرّح بهذا بقوله: كما أنَّ الواقع حالا هو العلم بها إلخ. {[فإن قيل: إن علموا أنهم كانوا أمواتاً فأحياهم ثم يميتهم، لم يعلموا أنه يحييهم ثم إليه يرجعون، قلت:] تمكنهم من العلم بهما [لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في إزاحة العذر، سيما وفي الآية تنبيه على ما يدل]}، أي بالإحياء والإرجاع {على صحّتهما}، أي صحّة الإحياء والإرجاع [وهو: أنه تعالى لما قَدِر على إحيائهم أولاً قَدِر على أن يحييهم ثانياً، فإن بدء الخلق ليس بأهون عليه من إعادته]؛ لكنَّه لم يتعرّض للثاني لظهوره بعد بيان الأوّل {أو مع القبيلين} عطف على مع الّذين كفروا {فإنَّه سبحانه وتعالى لَمَّا بيّن دلائل التّوحيد} بقوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَا تَجۡعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادٗا وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ٢٢﴾ [البقرة، ٢/٢١-٢٢]. {والنّبوّة،} بقوله: ﴿وَإِن كُنتُمۡ فِي رَيۡبٖ مِّمَّا نَزَّلۡنَا﴾ إلى قوله: ﴿إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ٢٣﴾ [البقرة، ٢/٢٣] {ووعدهم على الإيمان}، بقوله: ﴿وَبَشِّرِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ ٢٥﴾ [البقرة، ٢/٢٥] {وأوعدهم على الكفر}، بقوله: ﴿فَإِن لَّمۡ تَفۡعَلُواْ﴾} إلى قوله: ﴿أُعِدَّتۡ لِلۡكَٰفِرِينَ ٢٤﴾ [البقرة، ٢/٢٤] وفيها دليل على المعاد كما سيشير إليه المصنّف في تفسير قوله تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ﴾، الآية [البقرة، ٢/٤٧] {أكّد ذلك بأنَّ عدّد عليهم النّعم العامّة} بقوله: ﴿وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡۖ﴾ إلى قوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ ٣٩﴾ [البقرة، ٢/٣٩] {والخاصّة،} بقوله: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ﴾ [البقرة، ٢/٤٧] إلى قوله: ﴿مَا نَنسَخۡ﴾ [البقرة، ٢/١٠٦] {واستقبح صدور الكفر منهم [واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة، فإن عظم النعم يوجب عظم معصية المنعم، فإن قيل: كيف تعد الإماتة من النعم المقتضية للشكر؟ قلت: لما كانت وصلة إلى الحياة الثانية التي هي الحياة الحقيقية كما قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلۡأٓخِرَةَ لَهِيَ ٱلۡحَيَوَانُۚ﴾ [العنكبوت، ٢٩/٦٤]، كانت من النعم العظيمة]} بقوله: كيف تكفرون ليتحامى المؤمن عن الكفر ويتجنب عن الطّغيان وينزجر الكافر عنه ويرغب إلى الإيمان /[١٦٩ظ]{مع أنَّ المعدود عليهم نعمة هو المعنى المنتزع من القصّة بأسرها، [كما أن الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من الجمل، فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل]}، لا يقال: الإماتة إذا لم تعد نعمة لم يكن لها دخل في حصول المعنى المعدود عليهم نعمة فيكون ذكرها مستدركاً؛ لأنَّا نقول الملازمة ممنوعة لجواز أن لا تعد نعمة ويكون لها دخل في حصول تعدّد النّعم، فإنّ الإماتة لو لم تكن[1] لم يكن الإحياء الثّاني فلا تتعدد[2] نعمة الإحياء، فكأنّه قيل: كيف

[1] إ: يكن.
[2] م: يتعدد.

تكفرون بالله وقد أنعم عليكم بنعمتي الإحيائيين[1] ونعمة الإرجاع {وكلاهما لا يصحّ أن يقع حالاً} لا لأنَّ الحال ينافي الماضي والاستقبال؛[2] لأنَّه غلط منشأه اشتراك لفظ الحال بين الزمان المخصوص والحال النحوي؛ لأنَّ المفهوم من العامل وهو تكفرون الكفر الحالي الحاضر فلا يقارنه الماضي ولا المستقبل بخلاف العلم بالقصّة فإنَّه مقارن له {أو مع المؤمنين خاصة} عطف على مع القبيلين {لتقرير المنة عليهم، [وتبعيد الكفر عنهم على معنى، كيف يتصور منكم الكفر]} اعلم أنَّ الظَّاهر من سوقه أنَّه حمل الأمور المذكورة على الأدلّة إذا كان الخطاب مع الكفرة؛ لأنَّ تعداد الأدلّة تناسب[3] الجهلة المنكرين وحملها قطعا على النّعم العظيمة إذا كان عاما أو مع المؤمنين خاصّة؛ لأنَّ النِّعم إن كانت[4] مشكورا عليها ناسب المؤمنين وإلّا ناسب الكفّار، ففي العموم لوحظ الجهتان وفي الخصوص لوحظ جهة الشّكر {وكنتم أمواتاً جهالاً، فأحياكم بما أفادكم من العلم والإيمان، [ثم يميتكم الموت المعروف، ثم يحييكم الحياة الحقيقية، ثم إليه ترجعون، فيثيبكم بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر]}، صرف الموت إلى الجهل والحياة إلى العلم والإيمان؛ لأنَّ ظاهر معناهما لا يناسب مقام الامتنان للمؤمنين؛ لاشتراكه بين الفريقين ولا وجه تبعيد الكفر عنهم، فإنَّه يعلم ممّا قيل: ما رجع من رجع الآن الطّريق، يعني أنَّ أحدا لا ينكر الله تعالى بعد تخصّصه بالمعرفة الحقيقية وإنَّما يرتد ويشتكك[5] من لم يبلغهما، فمحال أن يصير العارف جاهلا وعكسه ليس بمحال {والحياة حقيقة في القوة الحساسة، [أو ما يقتضيها وبها سمّي الحيوان حيواناً]} عند بعض أو ما يقتضيها عند بعض آخر، كما ذكر في علم الكلام مجاز خبر بعد خبر لقوله: والحياة {في القوة النّاميّة} الموجودة في النّباتات أيضاً؛ {لأنّها من طلائعها ومقدّماتها}، فيكون من قبيل المجاز باعتبار ما يؤول إليه ولو بحسب الجنس[6] {وفيما يخص الإنسان [من الفضائل، كالعقل والعلم والإيمان]} عطف على في القوّة النامية {من حيث أنّها كمالها وغايتها}، فيكون من تسمية /[١٦٩و] المسبّب باسم السّبب[7] {والموت بإزائها}، أي الحياة {يقال على ما يقابلها [في كل مرتبة قال تعالى: ﴿قُلِ ٱللَّهُ يُحۡيِيكُمۡ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ﴾ [الجاثية، ٢٦/٤٥] وقال: ﴿ٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ يُحۡيِ ٱلۡأَرۡضَ بَعۡدَ مَوۡتِهَاۚ﴾ [الحديد، ١٧/٥٧] وقال: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيۡتٗا فَأَحۡيَيۡنَٰهُ وَجَعَلۡنَا لَهُۥ نُورٗا يَمۡشِي بِهِۦ فِي ٱلنَّاسِ﴾ [الانعام، ١٢٢/٦]]} تقابل[8] العدم والملكة لا تقابل[9] التّضاد لكن في الأولى بمعنى عدم الحياة عمّن اتّصف بها بالفعل كما في العمي الطارئ بعد البصر لا

---

[1] ح: الإحياء.

[2] م ـ الاستقبال، صح هامش.

[3] إ: يناسب.

[4] م: كان.

[5] إ: يسكك.

[6] وفي هامش م: إنَّما قال ذلك ليدخل الحياة المستعملة في غير الحياة لأنّها ليست فيه من الطلائع والمقدّمات بل في الحيوان الجانس للنّبات.

[7] ينظر: **قواطع الأدلة في الأصول** لأبو المظفر، ٢٧٢/٢؛ **نفائس الأصول في شرح المحصول** للقرافي، ٨٥٨/٢.

[8] م: يقابل.

[9] م: يقابل.

كمطلق العمي فلا يلزم كون عدم الحياة عن الجنين عند استعداده للحياة موتا بخلاف الأخريين، فإنَّ التّقابل فيهما كالتّقابل[1] بين البصر والعمى المطلق إذ زوال الحياة بعد ثبوتها ليس بشرط فيهما فتدبّر! هذا الذي ذكرنا إذا وصف[2] بالحياة الممكنات {وإذا وصف به الباري تعالى أريد بها [صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا، أو معنى قائم بذاته يقتضي ذلك]} أحد المعنيين المذكورين بناء على الخلاف المذكور في علم الكلام {على الاستعارة} متعلّق بقوله أريد {وقرأ يعقوب تَرْجَعُونَ [بفتح التّاء في جميع القرآن]}، بمعنى تعودون فإنَّ رجع قد يكون[3] لازماً مصدره الرّجوع كما نحن فيه وقد يكون متعدّيا مصدره الرّجع.[4]

﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة، ٢/٢٩]

{[﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ بيان نعمة أخرى مرتبة على الأولى، فإنّها خلقهم أحياء قادرين] فإنَّها}، أي الأُوْلَى {مرة بعد أخرى}، قيد للخلق فإنَّه تعالى خلقهم كذلك مرّة في الدّنيا ومرّة في الآخرة {وهذه}، أي النّعمة الأخرى {خلق ما يتوقّف عليه بقاؤهم [وتم به معاشهم، ومعنى لَكُمْ لأجلكم وانتفاعكم في دنياكم باستنفاعكم بها في مصالح أبدانكم]} أقول ههنا بحث، وهو أن ترتّب هذه النّعمة على الأُولى لا يصحّ لوجهين، أحدهما: أن التّرتّب[5] يقتضي التأخّر وأخر الأُوْلى لا يحصل إلّا في الآخرة فكيف تتأخّر[6] عنه النّعمة الدّنيوّية، وثانيها: أنّ النّعمة الأخرى إذا كانت خلق ما يتوقّف عليه بقاؤهم كانت متقدّمة على بقائهم بلا مرية فتكون متقدّمة على الإحياء الثاني لتأخّره عن البقاء الأوّل فلا يتصوّر ترتّبها على الأولى لتقدّمها على ما قبل أخرها ويمكن أن يقال المراد بالتّرتّب[7] التّرتّب بالنَّظر إلى القصد لا الوجود، فإنَّ الأولى لَمَّا كانت هي المقصودة بالذّات والثّانية إنَّما قصدت لأجلها، صحَّ اعتبار التّرتّب القصديّ وهو لا ينافي التّقدّم الوجوديّ على أنَّ فائدة الثّانية، وهي الاستنقاع والاستدلال إنَّما تظهر بعد الأولى بحسب الدّارين وعدها نعمة إنَّما هو باعتبار الفائدة فتدبّر! {بوسط أو بغير وسط}، إشارة إلى دفع ما يقال: أنَّ الآية الكريمة تدلُّ على أنَّ كلّ ما في الأرض خلق، لأجل انتفاع الإنسان به ومعلوم أنَّ في الأرض كثيراً ممّا لا نفع له فيه[8] كالحيّات والعقارب والسّموم ونحو ذلك وتقرير الدّفع أنَّ الأشياء الضّارّة في

---

[1] إ ـ فيهما كالتّقابل.

[2] إ ـ وصف.

[3] م: تكون.

[4] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٢/٣٧٥-٣٧٨؛ **تفسير القرطبي**، ١/٢٤٨-٢٥٠.

[5] إ: ترتيب.

[6] م: يتأخر.

[7] إ: بالترتيب.

[8] ح: فيه له.

الظّاهر لكلّ نوع[1] منها /[١٧٠ظ] خاصّة فيها نفع للإنسان بالذّات أو بالواسط، فإنَّ الحيّات غذاء للظّبي وهو غذاء للإنسان والعقارب وأشباهها غذاء للدّجاج وهو غذاء للإنسان والسّموم يدفع بها[2] الأعداء، فأجزاء العالم إذا تأمّلها إمّا ملبس للإنسان أو لها مدخل فيه، وإمّا مسكن له أو لها مدخل فيه، أو غذاء له أولها مدخل فيه، أو دواء له أو لها مدخل فيه، وذلك ظاهر في أنواع الأشياء وأجناسها وإمّا نفع جزئياتها فلا حاجة لنا إليه، ولذا قال حكماء الإسلام: ليس في العالم شيء ضار بالإطلاق، وإنَّما الضّار، ضار باعتبار الإضافة {ودينكم} عطف على دنياكم {بالاستدلال والاعتبار والتّعرف لِمَا يلائمها من لذّات الآخرة وآلامها}.

قال صاحب **الكشّاف**: «وأمّا الانتفاع الدينيّ فالنّظر فيه وما فيه من عجائب الصّنع الدّالة على الصّانع القادر الحكيم، وما فيه من[3] التّذكير بالآخرة وبثوابها وعقابها،»[4] ولا يخفى أنَّ عبارة المصنّف أحسن من هذا؛ لأنَّه يحتاج إلى التّأويل بأنَّ مراده بالنّظر ما يتأدّى إليه النّظر ويحصل به من معرفة المبدأ بالنظر في عجائب الصّنع ومعرفة المعادِ بالنّظر فيما فيه من التّذكير بالآخرة وبثوابها باعتبار اشتماله على أسباب الأُنْسِ، فإنّها أنْمُوذَجُ نعيم الجنّة وبعقابها باعتبار اشتماله على أسباب الوَحْشَةِ التي هي أنْمُوذَجُ عذاب النّار على أنّ فيه العطف على الضّمير المجرور بلا إعادة الجار، فانّ قوله: ما فيه عطف على ضمير فيه {لا على وجه الغرض}، عطف على لأجلكم وانتفاعكم، يعني أن كون لكم بمعنى لأجلكم ليس على وجه الغرض، {فإنّ الفاعل لغَرَضٍ مستكملٌ به}، أقول: لأنّ الغرض علّة لعليّة العلّة[5] الفاعليّة فلو كان لفعله غرض لاحتاج في عليّته إليه والمحتاج إليه الغير مستكمل به بلا مرية هكذا يجب أن يفهم هذا الكلام فإنّه فائدة خَلَا عنها كتب الكلام، {بل على إنّه كالعرض من حيث أنّه عاقبة الفعل [ومؤداه]} ويناسبه ما قالوا: إنّ أفعال الله تعالى معلّلة بالحكم والمصالح وإن لم تعلل[6] بالأغراض[7] والعلل الغائية[8] {وهو يقتضي إباحةَ الأشياءِ النافعة}، كذا في **الكشاف** أيضاً.[9]

---

[1] إ ـ ذلك وتقرير الدّفع أنَّ الأشياء الضّارّة في الظّاهر لكلّ نوع.

[2] ح: به.

[3] م ـ عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم، وما فيه من.

[4] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٢/١.

[5] إ ـ العلّة.

[6] إ: يعلل.

[7] م: بالغرض.

[8] وفي هامش م: وهذا التوزيع يدفع ما قيل أنَّ لام العلّة في أمال هذه الآية مستعارة للعاقبة وهو يقتضي ألا يكون فرق بين قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝٥٦﴾ [الذاريات، ٥٦/٥٠] وقوله تعالى: ﴿فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۗ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَٰمَٰنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا۟ خَٰطِـِٔينَ ۝٨﴾ [القصص، ٨/٢٨] في أنَّ استعمال اللّام في كليهما للعاقبة وبراهة العقل حاكمة بالفرق بين الموضعين فإذا الحق تفسيرها بالحكمة والمصلحة فانّ أفعال الله تعالى وغن لم تعلل بالأغراض لكنّها متضمّنة لحكم ومصالح لا يعد ولا يحصى فلام العليّة مستفادة لهذا المعنى ووجه الاندفاع ظاهر. المعترض صاحب **الانتصاف** والمجيب صاحب **الانتصاف**.

[9] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٢٣/١.

واعترض عليه بأنّه مذهب فرقة من المعتزلة بنَوْه على التحسين والتقبيح، وأجيب بأنّه مذهب جماعة من أهل /[١٧٠و] السنّة من الشافعيّة والحنفيّة واختاره الإمام الرّازيّ في **مَحْصُوله**[١] وجعله من القواعد الكليّة، فليس المذهب مختصّا بهم كما زعم ويؤيده كلام المصنّف أيضاً،[٢] فإنّه من أكابر أهل السّنة {ولا يمنع اختصاص بعضاً ببعض لأسباب عارضةٍ}، معتبرة من الشّارع كالشراءِ والهبةِ والإجارةِ والنّكاح ونحو ذلك، فانّ الأَصْل كثيراً ما يترك لوجود الصَّارف عنه ولَمَّا استدلّ به الإباحية بهذه الآية الدّالة على أنّه تعالى خلق ما في الأرض للكل على عدم جواز اختصاص أحد بشيء ردّه بقوله: {فإنّه يدل على أنّ الكلَّ} من حيث هو كلٌ {للكلّ} من حيث هو[٣] كلّ وهذا لا ينافِي اختصاص البعض بالبعض لموجب[٤] {لا أنّ كلّ واحدٍ [لكلّ واحد وما يعم كل ما في الأرض]}، لينافي الاختصاص {الأرض} لاستلزامه ظرفيّة الشيء لنفسه {إلا إذا أريد به جهة السفل}، فإنّ الغبراء وما فيها واقعة في الجهة السفليّة، {كمَا يراد بالسماء جهة العلو}، فإن قيل: الجهات كيف تحدَّدَتْ عُلِواً أو سُفْلاً ولم يكن سَماء ولا أرْضٌ،[٥] قلنا: يكفي في التَّحَدّد[٦] جسمٌ واحدٌ محيطٌ بالكلّ كُرَويٌّ وكان موجوداً وهو العرش على أنّه كما يُجْعَلُ اليَوْمُ فرضيّاً يمكن أن يُجْعَلَ الجهتان كذلك، {وجميعاً: حالٌ من المَوْصُول الثاني}، يعني ما هو احتراز[٧] عن ضمير لكم فإنّ مَقامَ الإمتنان يقتضي المبالغة في كثرة النِعم لا المنْعِمَ عَلَيْهِ. {[﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾] قصدَ إليها بإرادته}، أي جعل إرادته متعلّقةً بها تعلّقاً حادثاً وهو مأخوذ {من قولهم استوى إليه كالسَهْم المُرْسَلِ إذا قصده قصداً مُستوياً}، أي توجّه إليه بالإستقامة {من غير أنْ يَلْوِيَ على شيء}، أي يعطفَ عليه ويميلَ إليه {وأصْل الاستواء طلب السواء وإطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الأجزاء، [ولا يمكن حمله عليه]} الخ. الظاهرُ أنّه ردّ على **الكشاف** حيث قال: «والاستواء: الاعتدال والاستقامة، يقال: استوى العود وغيره، إذا قام واعتدل، ثم قيل: استوى إليه كالسهم المرسل إذا قصده قصداً مستوياً، من غير أن يلوى على شيء، ومنه استعير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾»[٨] وتقريره إنّه إن أراد بقوله الاستواء، الاعتدال بيانَ أنّ أصله ذلك فليس كذلك؛

---

[١] ـ **المحصول**؛

أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (ت. ٦٠٦هـ).

دراسة وتحقيق: الدكتور طه جابر فياض العلواني، مؤسسة الرسالة، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م. | **المحصول** للرازي، ٦/٩٧-١٠١.

[٢] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٢/٣٨٣.

[٣] م ـ هو.

[٤] إ: بموجب.

[٥] وفي هامش م: اى كبوتر گر سوى دوست پروانه آورى

جان فدايت گر جواب نامه ام باز آورى

بمعنى: أيتها الحمامة إذ أطلقت جناحاً إلى جهة الحبيب

فداك الروح إن أتيت لمكتوبي جوابا.

[٦] إ: التّجدّد

[٧] "حرز" احترزَ من يحترز، احترازًا، فهو مُحترِز، والمفعول مُحترَز منه. احترز منه: تجنّبه، توقّاه وصان نفسَه منه. **معجم اللغة العربية المعاصرة**.

[٨] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٣.

لأنّ أصله طلب السواء وإطلاقه على الاعتدال للعلّة المذكورة وإن أراد أنّه محمُولٌ عليه ههنا فظاهر البطلان /[١٧١ظ]؛ لأنّه من خواص الأجسام فلا يصحّ استعماله في حقه تعالى، أقول يرد عليه أن باب الافتعال لا يجيء للطلب كما يجيء الاستفعال له على أنّه قال في تفسير قوله تعالى: ﴿سَوَآءٌ عَلَيۡهِمۡ ءَأَنذَرۡتَهُمۡ﴾ [البقرة، ٦/٢] سَواءٌ اِسْمٌ بمعنى الاستواء وإنّه لم يَدَّعِ للاعتدال الأصالةَ المطلقةَ فيكفي لصحّة كلامه[١] كونُه أصْلاً لأصْله، غايته أن يكون له أصْل أيضاً ولا خَيْرَ فيه فليتأمل![٢]

{[وقيل استوى أي: استولى ومَلَكَ، قال:

قَدِ اسْتَوَى بِشْرٌ على العِرَاق مِنْ غَير سَيْفٍ ودَمٍ مُهْرَاقِ][٣]

والأوّل} وهو كَوْن استوى بمعنى قصدَ {أوْفَق للأصْل}، الظاهر أنّه أراد به طلب السّواء لكن عرفت ما فيه فالوَجْه أن يراد به استوى إليه كالسَهْمِ المرْسَل {والصّلة المعدّيّ بها} وهي إلى، فإنّه لو كان بمعنى استولى لاستعمل على بَدَل إلى {والتسوية المترتبة عليه بالفاء}، فإنّ الاستواء بمعنى الاستيلاء[٤] والتملّك يقتضي سبق وجود المسْتَعْلَى[٥] عليه والفاء يقتضي تأخر وجوده فيتنافيان {والمراد بالسّماء هذه الأجرام العلويّة}، إن أريد بالأرض الغبراء {أو جهات العُلو} إن أريد بالأرض جهة السفل، قال النّحرير: «إثبات الجهات العلوية والسفليّة والأيّام الستة أو الأربعة قبل خلق السماء والأرض مبنيّ على التقدير»[٦] أقول: لا حاجة عليه إليه في الجهتين؛ لأنّ المراد بهما ما يسمّى الآن بالعلو والسفل، فكأنّه قيل: خلق لكم ما في السّفل الآن ثم استوى إلى ما في جهة العلو الآن نعم يحتاج إليه في الأيّام الستة أو الأربعة؛ لأنّ اليوم زمان طلوع الشمس ولا شمسَ حينئذٍ فيصار إلى التقدير، ثم إنّ عبارة المصنّف أحْسَنُ من عبارة **الكشاف** حيث قال: «والمراد بالسماء: جهات العلو،»[٧] إلا يظهر باعث على تفسير السّماء بها بعدَ ما فسّر الاِسْتواءَ إلى السّماءِ بالقصد إليها بمشيئتهِ وإرادته، فإنّه لا يقتضي سَبَق الوُجُود ليَرِد[٨] الإشكالُ {وثم لعلّه لتفاوت ما بين الخلقين} الخ. يعني إنّه للتّراخي الرّتبيّ فإنّه كثيراً ما يجيء لهذا المعنى وَسَيأتي رد ما أوردَ عليه {[وفضل خلق السماء على خلق الأرض كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ [البلد، ١٧/٩٠] لا للتراخي في الوقت، فإنه يخالف ظاهر قوله تعالى: ﴿وَٱلۡأَرۡضَ بَعۡدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ۝٣٠﴾ [النازعات، ٣٠/٧٩]] فإنّه يدلّ على تأخّر دَحْو الأرض المتقدّم على خلق

---

[١] إ: كلام.

[٢] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٢٣/١.

[٣] لم أجد الأبيات في الدواوين الشعرية. الرجز للأخطل في **تاج العروس**، ٣٣١/٣٨؛ وبلا نسبة في **لسان العرب**، ٤١٤/١٤.

[٤] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٣٢٨٣/٥.

[٥] إ: المستعاد.

[٦] **نواهد الإبكار** للسيوطي، ١٧٥/٢.

[٧] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٣/١.

[٨] م: لير.

ما فيها عن خلق السّماء وتسويتها}، فيه ردّ على **الكشّاف** حيث قال: «فإن قلت: أما يناقض هذا قوله: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ﴿٣٠﴾﴾ [النازعات، ٣٠/٧٩] قلت: لا لأنَّ جرم الأرض تقدّم خلقه خلق السماوات، وأمّا دَحْوُها فمُتأخّرٌ.»[1] وَوَجْه الرّد إنّ ما ذكر ههنا ليس خلق جرم الأرض بل خلق جميع ما فيها.

/[١٧١و] من "أسباب الأُنس واللذّة من فنون: المطَاعِم، والمشارب، والفَواكِه، والمناكحِ، والمراكبِ، والمناظر الحسنة. وأَسْباب الوَحْشةِ، والمشقّة من أنواع المكارِه: كالنيران، والصَواعق، والسِباع، والأحناش، والسُموم، والغموم، والمخاوف"[2] كما ذكر في **الكشّاف** وذلك متأخرٌ عن دحوها في الوقوع لقوله تعالى بَعْدَ ذكر الدَحْوِ: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعَىٰهَا ﴿٣١﴾ وَٱلْجِبَالَ أَرْسَىٰهَا ﴿٣٢﴾﴾ [النازعات، ٣١/٧٩-٣٢] ذكر في **الكشّاف** أنّه "الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يرتفق به ويتمتّع ممّا يخرج من الأرض حتى الملح؛ لأنه من الماء"[3] فإذا سلّم تأخر دَحْوها عن خلق السّماء لزم تسليم تأخّر خلق ما فيها عن خلق السماء بالضّرورة، فلا يندفع التناقض، وقوله: {إلا إن يَسْتأنف بدحاها [مقدراً لنصب الأرض فعلاً آخر دلّ عليه ﴿ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ مثل تعرف الأرض وتدبر أمرها بعد ذلك]} الخ. كلام الراغب وردّه بقوله: {لكنّه خلاف الظاهر}،[4] فإن قيل ما أختاره المصنّف من حمل ثم على التراخي الرتبيّ أيضاً خلاف الظاهر، قلنا لما شاع ذلك وذاع في القرآن[5] وغيره من كلام البلغاء لم يصحّ عدّه خلاف الظاهر غايته أن يكون خلاف الأظهر، وهو الحمل على التراخي الزماني وهو مما تسوّغه الضّرورة بخلاف الاستئناف بدحاها إذ لا نظير له ولا ضرورة تدعوا إليه.

اعلم أنّه سبحانه قال في هذه السّورة هكذا وقال في حم السّجدة: ﴿قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُۥٓ أَندَادًا ۚ ذَٰلِكَ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَٰسِىَ مِن فَوْقِهَا وَبَٰرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقْوَٰتَهَا فِىٓ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَآءً لِّلسَّآئِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ٱئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَاتٍ فِى يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت، ٩/٤١-١٢] وقال في سورة النازعات: ﴿ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ ٱلسَّمَآءُ ۚ بَنَىٰهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّىٰهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَىٰهَا ﴿٢٩﴾ وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعَىٰهَا ﴿٣١﴾ وَٱلْجِبَالَ

---

[1] نقلت كلمة "السماء" بـ "السماوات". **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٤.

[2] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٢-١٢٣.

[3] **الكشاف** للزمخشري، ٤/٦٩٧.

[4] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٣٦-١٣٧.

[5] ح: في القرآن وذاع.

﴿أَرْسَىٰهَا ۝٣٢﴾ [النازعات، ٢٧/٧٩-٣٢] ولا يخفى ما في المتبادر من ظاهر الآياتِ من المخالفة والمنافاة وقد اختلف أهل التفسير في أنَّ خَلْقَ السماءِ مُقدّمٌ على خلق الأرضِ أو مُؤخّرٌ نقل الإمَام الواحديّ[1] عن مقاتل الأوّل[2] واختاره المحقّقُون منهم ولم يختلفوا في أنّ جميع ما في الأرض بالمعنى المذكور مؤخّر عن خلق السّموات السّبع، بل اتفقوا عليه،[3] فعلى هذا الأحسن أن يُجْعَل الخلقُ فيما نحنُ فيهِ /[١٧٢ظ] بمعنى التقدير لا الإيجادِ أو يُجْعَل بمعنى الإيجاد ويُقدّرَ الإرادَةُ ويكون المعنى أرَادَ خَلْقَ ما في الأرض جميعاً لكم كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ﴾ [المائدة، ٦/٥] ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ﴾ [الإسراء، ٤٥/١٧] ونحوهما فلا يخالف[4] قوله تعالى: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ۝٣٠﴾ [النازعات، ٣٠/٧٩] فإنّ المتقدِّمَ على خلق السّماء إنّما هو تقدير الأرض وجميع ما فيها أو إرادة إيجادها، والمتأَخِّرَ عن خلق السماء إيجاد الأرض وجميع ما فيها فلا إشكال، ويجوز أن يكون تقدير الكلام ثم هو الذي استوى إلى السماء فلا يلزم تأخّر الاستواء عن الخلق، وأمّا قوله تعالى: ﴿خَلَقَ ٱلْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ﴾ [النازعات، ٢٧/٧٩] فالوجه فيه أن تقدّر[5] الإرادَةُ كما سَبَق، فالمعنى أرادَ خَلْقَ الأَرْضِ في يَوْمَيْنِ وكذا قوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَٰسِىَ﴾ [فصلت، ٩/٤١] ينبغي أن يكون بمعنى أرادَ أنْ يَجْعَلَ ويؤيّد ما قلنا قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ٱئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ ۝١١﴾ [فصلت، ١١/٤١] فإنّ الظاهر أنّ المراد إيتيَا في الوجود ولو كان الأرض مَوْجودَةً سَابقاً لما صحّ هذا، فكأنّه قال تعالى: ﴿أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِٱلَّذِى﴾ [فصلت، ٩/٤١] أرادَ إيجادَ الأرض وما فيها من الرَّوَاسِي وَالْأَقْوَاتِ في أربعة أيّامٍ، ثم قَصَد إلى السّماء فتعلّق إرَادَتَهُ بإيجَادِ السماءِ والأرض فَأَطَاعَا بأمْرِ التَكْوين فأوْجَدَ سَبْعَ سَمَواتٍ في يومين وأوْجَدَ الأَرْضَ وما فيها في أربعة أيّامٍ فقد تَطَابقت[6] الآيات بلا إشكال وتوافقت البَيّناتُ بلا اختلال واندفع قول الشارح النّحرير «وسيذكر[7] في حم السجدة ما يدل على تأخّر إيجاد السماءِ عن خلق الأرض ودحوها جميعاً حتى

---

[1] وهو علي بن أحمد بن محمد بن علي، أبو الحَسَن الواحديّ النَّيْسابوري (ت. ٤٦٨هـ) صاحب التفاسير المشهورة؛ كان أستاذ عصره في النحو والتفسير، ورزق السعادة في تصانيفه، وأجمع الناس على حسنها وذكرها المدرسون في دروسهم، صنَّف التفاسير الثلاثة: **البسيط**، و**الوسيط**، و**الوجيز**. وبهذه الأسماء سمّي الغزالي كُتُبَه الثلاثة في الفقه. **طبقات المفسرين** للداوودي، ٣٩٤/١؛ **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٣٠٣/٣؛ **قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر** للطيب بامخرمة، ٤٥٦/٣.

[2] وهو مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء، البلخي، أبو الحسن (ت. ١٥٠هـ/٧٦٧م) من أعلام المفسرين. من كتبه **التفسير الكبير**، و**نوادر التفسير**، و**متشابه القرآن**. **الأعلام** للزركلي، ٢٨١/٧.

[3] ينظر: **روح المعاني** للألوسي، ٢١٨/١؛ **ما دل عليه القرآن مما يعضد الهيئة الجديدة القويمة بالبرهان** لأبو المعالي، ص ٢٢.

[4] إ: تخالف.

[5] إ: يقدّر.

[6] إ: طابقت.

[7] ح م: وسنذكر.

قيل: أنَّه[1] خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام ثم خلق السّماءِ وما فيها في يومين وكثر ذلك في الرّوايات فلا يفيد[2] حمل ثم على تراخي الرتبة»[3] بقي ههنا بيان النكتة في تغيير الأُسلُوب فإنّه مكمل لتحقيق المطلوب حيث قدّم في الظّاهر ههنا، وفي حم السّجدة خلق الأرض وما فيها على خلق السّموات وعكس في النّازعات ولعلّ النكتة فيه أنّ المقام في الأوّليين مقام الإمتنان وتعداد النّعم على أهل الكفر والإيمان فمقتضاه تقديم ما هو[4] نعمة بالنظر إلى حال المخاطبين من الفريقين، فكأنّه قال: هو الذي دبّر أمركم قبل خلق السماءَ ثم خلق السماء والمقام /[١٧٢و] في الثّالثة مقام بيان كمال القدرة فمقتضاه تقديم ما هو أدلّ على كمالها، هذا ما تيسّر في هذا الباب بلطف الله الملك الوهاب.[5]

{[﴿فَسَوَّىٰهُنَّ﴾] عدّلهنّ} من التعديل {وخلقهنّ مَصُونة من العَوَج} بفتح العين، قال ابن السِكّيت:[6] «ما كان ينتصب كالحائط والعود قيل فيه "عوج" بالفتح، والعوج – بالكسر– ما كان في أرضٍ أو دينٍ أو مَعَاشٍ،»[7] {والفطور}،[8] أي الشقوق من فطره إذا شقّه،[9] والمرادُ الخلد لما اقتضى ظاهر لفظ التّسوية سبق عدم تساوي الأجزاء ولم يكن كذلك دفع ذلك حيث جعله من قبيل ضَيِّقْ فم الرّكبة وقصّر الثوب ووَسع الدارَ ونحو ذلك ممّا مرّ مرَاراً، وهذا هو المراد[10] من عبارة **الكشاف**[11] أيضاً وإن لم يتعرّض له شُرّاحه لكن عبارة المصنّف أخصر وأظهر منها في هذا المعنى {وهنّ ضمير السماء إن فسّرت بالأجرام [لأنه جمع، أو هو في معنى الجمع]}، قال صاحب **الكشاف**: «الضمير في فسوّاهن ضميرٌ مبهم، وسَبْعَ سَماواتٍ تفسيره كقوله: ربّه رجلاً[12] وقيل: الضمير راجع إلى السّماء، والسّماء[13] في معنى الجنس، وقيل: جمع سماءه، والوَجْه العربيّ هو الأوّل»،[14] وَوَجّه شرّاحه ترجيحَه للأوّل بأنّ الجمعيّة لم تثبت والجنسيّة لم تكن كافية في عَوْدِ الضمير للجمع المؤنّث إليه وقد تعمّق المصنّف رحمه الله تعالى حيث جَعل كَوْنَه جمعاً أو في معنى الجمع جهةً لتفسيرها بالأجرام لئلّا يرد ما ذكر من الإلزام ولا يخفى أنّه دقيق، وبالتلقّي بالقبول حقيق {وإلا فمبهم يفسره ما بعده كقولهم: ربّه رجلاً}، اعترض عليه بأنَّ البابَ ليس

---

[1] إ + تعالى.

[2] وفي هامش م: يريد الردّ على المصنّف.

[3] **نواهد الأبكار** للسيوطي، ١٧٦/٢.

[4] م ـ هو.

[5] ينظر: **روح المعاني** للألوسي، ٢١٩/١؛ **ما دل عليه القرآن مما يعضد الهيئة الجديدة القويمة بالبرهان** لأبو المعالي، ص ٢٣.

[6] وهو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، ابن السكيت، (ت. ٢٤٤هـ) إمام في اللغة والأدب، ولم يكن له نفاذ في علم النحو. وكتبه جيدة صحيحة منها: **إصلاح المنطق** وكتاب **الألفاظ** وكتاب **القلب والإبدال**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٣٩٥/٦.

[7] **أضواء البيان** للشنقيطي، ٢٠١/٣؛ **الصحاح** للجوهري، ٣٣١/١.

[8] ﴿هَلۡ تَرَىٰ مِن فُطُورٖ ۝٣﴾ [الملك، ٣/٦٧]

[9] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٧٨١/٢؛ **الغريبين في القرآن والحديث** للهَرَوي، ١٤٥٩/٥.

[10] إ ـ وهذا هو المراد.

[11] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٢٣/١.

[12] إ + صالحاً.

[13] إ ـ والسماء.

[14] نقلت كلمة "قولهم" بـ "قوله". **الكشاف** للزمخشري، ١٢٣/١.

بقياسيّ وإنّما حمل الضّمير في ربّه على أنّه مبهم؛ لأنّ رُبَّ لا تدخل إلا على النّكرات وهذا لا يوجد في فسوّاهن، وأجيب بأنّه كثير في كلامهم نحو نعم رَجُلاً ويا لَها قِصة ويا لَهُ مراماً ما أبعده، ونحو ذلك. {﴿سَبۡعَ سَمَٰوَٰتٖۚ﴾ بَدَلٌ}،[1] إنْ رَجع إلى السماء، أو تفسير له إن كان مبهما {[فإن قيل: أليس إن أصحاب الأرصاد أثبتوا تسعة أفلاك؟ قلت:] فيما ذكروه شكوك}، بمعنى أنّ ما ذكروه مشكوكٌ فيه بوجوده فلا يحكم بصحّته لا بمعنى أنّ ما ذكروه يرد عليه شكوك؛ لأنّه مع فساده في نفسه لا يلائم قوله: {وإن صحّ [فليس في الآية نفي الزائد مع أنه إن ضمَّ إليها العرش والكرسيّ لم يبق خلاف]} فتدبّر!

{[﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٌ ٢٩﴾] فيه تعليل [كأنه قال: ولكونه عالماً بكنه الأشياء كلها، خلق ما خلق على هذا النمط الأكمل والوجه الأنفع، واستدلال بأن من كان فعله على هذا النسق العجيب، والترتيب الأنيق كان عليماً، فإن إتقان الأفعال وإحكامها وتخصيصها بالوجه الأحسن الأنفع، لا يتصور إلا من عالم]}، يعني أنّ هذا الكلام مع ملاحظة ارتباطه بما قبله يتضمّن ثلاثة أمور، أحدها: التعليل، وثانيها: الاستدلال، وثالثها: إزالة الشبهة لكن في التعليل يعتبر كون العلم علّةً لما قبله وفي الاستدلال يعتبر كون ما قبله دليلاً على العليم، {حكيم} ناظر إلى قوله: فإن إتقان الأفعال وإحكامها /[١٧٣ظ] {رحيم، [وإزاحة لما يختلج في صدورهم من أن الأبدان]}، ناظر إلى قوله[2] وتخصيصها بالوجه الأحسن الأنفع، {بعد ما تبدّدت}، أي تكسّرت {وتفتتت [أجزاؤها]}، أي تغرّقت {واتّصلت بما يشاكلها}، كاتصال الأجزاء المائيَّة بالماء والترابيّة بالتراب وكذا البواقي {[كيف تجمع أجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شيء منها، ولا ينضم إليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلۡقٍ عَلِيمٌ ٧٩﴾]. واعلم أن صحّة الحشر مبنيّة على ثلاث مقدّمات، [وقد برهن عليها في هاتين الآيتين: أما الأولى فهي:

أن مواد الأبدان قابلة للجمع والحياة وأشار إلى البرهان عليها بقوله: ﴿وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡۖ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ﴾ فإنَّ تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحياة عليها يدل على أنَّها قابلة لها بذاتها، وما بالذّات يأبى أن يزول ويتغير، وأما الثّانية والثّالثة: فإنَّه عز وجل عالم بها وبمواقعها، قادر على جمعها وإحيائها، وأشار إلى وجه إثباتهما بأنَّه تعالى قادر على إبدائها وإبداء ما هو أعظم خلقاً وأعجب صنعاً فكان أقدر على إعادتهم وإحيائهم، وأنّه تعالى خلق ما خلق خلقاً مستوياً محكماً من غير تفاوت واختلال مراعي فيه مصالحهم وسد حاجاتهم.

---

[1] إ + من الضّمير.

[2] إ ـ فإن إتقان الأفعال وأحكامها رحيم، [وإزاحة لما يختلج في صدورهم من أن الأبدان] ناظر إلى قوله.

وذلك دليل على تناهي علمه وكمال حكمته جلت قدرته ودقّت حكمته، وقد سَكَّنَ نافع[1] وأبو عمرو[2] والكسائي:[3] الهاء من نحو فهو وهو تشبيهاً له بعضد]}. الأولى: أن أجزاء الأبدان قابلة للجمع والحياة، والثّانية: إنّ الله تعالى[4] عالم بها وبمواقعها، والثّالثة: أنّه تعالى قادر على جمعها وإحيائِها، وقد بين المصنّف وجه إثباتها بما لا مزيد عليه شكر الله تعالى سعيه، قوله وأمّا الثّالثة: فإنَّه بفتح أنّ؛ لأنّه بمعنى فهي أنَّه، إلخ.[5]

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوٓاْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۖ قَالَ إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [البقرة، ٢ /٣٠]

{[﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ﴾ تعداد لنعمة ثالثة تعم الناس كلهم، فإن خلق آدم وإكرامه وتفضيله على ملائكته بأن أمرهم بالسجود له، إنعام يعم ذريته]. وإذ: ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه} نسبةٌ {أُخرَى}، ماضيةٌ وهذا هو الغالب في الاستعمال نحو فقد نصره الله ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ [التوبة، ٩/٤٠] {كما وضع إذا لزِمانِ نسبةٍ مستقبلةٍ يقع فيه} نسبةٌ {أخرَى}، مستقبلةٌ وإن كانت في صورة الماضي لقلبها إيّاه إليه المستقبل نحو أُكْرِمُك إذا أكرَمتَني و هذا أيضا هو الغالب في الاستعمال {ولذلك}، أي لكون وضعها لزمان نسبة {يجب إضافتهما إلى الجمل}؛ لأنّهما مُضافان في المعنى إلى نسب هي المصادر التي تضمنّته الجمل وإذا كانا في الظاهر مضافين إلى الجمل[6] إلا أنّ إذ لا يضاف إلا إلى الفعليّة على الأصحّ لتضمّنها معنى المجازاة بخلاف "إذ" فإنه يضاف إلى كِلتَا الجملتين إذا ليس فيه معنى[7] الشرط كما في إذا فإنّ جميع أسماءِ الشرط[8] متضمّنة لمعنى إن وأن للشرط في المستقبل

---

[1] وهو أبو رويم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم، يُكنى أبا عبد الرحمن، وأبا رويم، وأبا نعيم، وأبا الحسن، وأبا عبد الله (ت. ٥٩هـ) مولى جعونة بن شعوب الشجعي، المقرئ المدني أحد القراء السبعة؛ كان إمام أهل المدينة والذي صاروا إلى قراءته ورجعوا إلى اختياره، وهو من الطبقة الثالثة بعد الصحابة. وكان له راويان: ورش، وقنبل. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٥/٣٦٨؛ **صفحات في علوم القراءات** للسندي، ص ٣٢٢.

[2] هو أبو عمرو زبّان بن العلاء بن عمار بن العريان المازني التميمي البصري، (ت. ١٥٤هـ) أحد القراء السبعة كان اعلم الناس بالقرآن والعربية مع الصدق والثقة والزهد. اشتهرت قراءته بروايتي: الدوري والسوسي. **صفحات في علوم القراءات** للسندي، ص ٣٣٧.

[3] علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان، أبو الحسن الكسائي (ت. ١٨٩هـ) نحوي، مولى بني أسد، أحد الأئمة في القراءة والنحو واللغة، وأحد السبعة القراء المشهورين، وأشهر رواته أبو الحارث الليث بن خالد، والدوري حفص بن عمر. ومن مصنفاته **كتاب العدد**، **كتاب القراءات**. **تيسير البيان لأحكام القرآن** لابن نور الدين، ٤/٢٤٦. **المنار في علوم القرآن** لمحمد علي الحسن ص ١٣٢.

[4] إ: إنَّه تعالى.

[5] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ١/٣٧٩-٣٨٣.

[6] إ: الجملتين.

[7] إ: معنى فيه.

[8] م ـ كما في إذا فانّ جميع أسماء الشرط.

و"إذ" مَوْضوعة للماضي فيتنافيان {كَحَيْثُ في المكان}، فإنّه ظرفُ مكان واجب الإضافة أيضاً إلى الجملة، فعليّة كانت أو إسميّة {[وبنيتا تشبيهاً لهما بالموصولات]، واستعملتا}، أي إذ و إذا {للتّعليل[1] والمجازاةِ} لَفٌّ ونَشْرٌ مرَتّبٌ إلا أنّ "إذ"، إذا كانت للتعليل كان الأَوْلى أن يكون حَرفا {وبُنيتا تشبيهاً} لهما {بالموصولات، [واستعملتا للتعليل والمجازاة]}، في احتياجها إلى جُمَلٍ تليهما[2] {ومحلّهما النّصب أبداً بالظّرفيّة} عند الجمهور وإنْ خالَف فيه البعض {فإنّهما من الظّروف الغير المتصرِّفة}، يعني ليستا كقَبْلُ وبَعْدُ الظّرفية علّة النّصب وعَدمُ التّصرف، أي اختلاف الآخِر باختلاف العامل[3] علّة كَوْن النّصب في المحلّ {لما ذكرناه}، من بنائهما تشبيهاً بالمؤصُولات، {وأمّا قوله تعالى: ﴿وَٱذۡكُرۡ أَخَا عَادٍ﴾} [الأحقاف، ٢١/٤٦]، أي هوداً عليه السلام[4] {﴿إِذۡ أَنذَرَ قَوۡمَهُۥ﴾ [الأحقاف، ٢١/٤٦] ونحوه} مثل[5] ﴿وَٱذۡكُرۡ عَبۡدَنَآ أَيُّوبَ إِذۡ نَادَىٰ رَبَّهُۥٓ﴾ [ص، ٤١/٣٨] مِثْلاً {فعلى تأويل: اذكر الحادث إذ كان كذا}، جوَاب سُؤال يرد على قوله أبداً بأنَّ إذ ههنا لَيْسَ بظرف بل بَدَلٌ من مفعُول به كما هو /[١٧٣و] رأي البعض، وتقرير الجَوَاب أنّ استعمالَهُ مَفْعُولاً به لم يَرِدْ في كلام مَنْ يُعْتَدّ به فلا بدّ مِنْ تأويله بما ذكر وهو ظاهرُ في مثل ﴿إِذۡ قَالَ رَبُّكَ﴾؛ لأنّ التقدير اذكر الحَادِثَ وَقْتَ قَوْلِ رَبّكَ وأمَّا في مثل ﴿وَٱذۡكُرۡ أَخَا عَادٍ﴾ [الأحقاف، ٢١/٤٦] ﴿وَٱذۡكُرۡ عَبۡدَنَا﴾ [ص، ٤١/٣٨] فينبَغي أن يكون التقديرُ وَاذكُرْ أمرَ أَخِي عَادٍ الحَادث في وَقْتٍ كذا، كما لا يخفى على المتأمّل، {فحذف الحادث وأقيم الظرف مقامه}، لا كما أقيم الظرف المسْتَقَرّ مقام عامله حتّى انتقل إعرابُه إليه وسمّي باسمه فكان الخبر في زيد في الدار هو الظرف، وكذا الحال[6] في جاءني زيد على الفرس، ونَحو ذلك؛ لأنّ فيه ارتكاباً لكَوْنِ إذ مفعولاً[7] به بَل مَعْناه أنّ الظرف جعل علامةً ودليلاً عليه {وعَامله في الآية قالوا}، كما هو الظاهر المسْتغني عن التّأويل {أو اذكر} لا على معنى أنّه يعمل فيه عمل المتعدّي في المفعول به، لِمَا عرفت أنّه لا يُوجَد في الكلام بل {على التأويل المذكور}، يعني اذكر الحادث إذا كان كذا، وإنّما جَوّزنا تقدير اذكر؛ {لأنّه} أي "إذ" {جَاء مَعْمُولاً له صريحاً في القرآن كثيراً}، وكثرة الاستعمال تصلح قرينةً للتقدير، قالَ الشارح النّحرير: «أو نصبٌ بإضمار اذكر بقرينة المقام حيث لم يُذْكَر لَهُ عَاملٌ ولم يناسب شيء سوى ذلك مَعَ كثرة الاستعمال».[8] أقول فيه بحث؛ لأنَّ قوله لم يذكر له عامل يخالف قولَ **الكشاف**: «ويَجُوز أن ينتصبَ بقالوا».[9] اَللّهم إلا أن يُرِيدَ ما هو العاملُ قطعاً وَلَا يخفى ما

---

[1] وفي هامش م: للسّببيّة.

[2] إ: بنيهما.

[3] إ: العوامل.

[4] م: على نبينا وعليهما الصلاة والسلام.

[5] م: قيل.

[6] إ ـ الحال.

[7] إ: مفعول.

[8] **المنصف من الكلام على مغني ابن هشام** لتقي الدين أحمد بن محمد، ١٩٢/١.

[9] **الكشّاف** للزمخشري، ١٢٤/١.

فيه، وَقَوله: "ولم يناسب شيء سوى ذلك" يَرُدُّهُ قَوْلُ المصنّف {أو} عاملهُ {مُضمَرٌ دلّ عليه مضمُون الآية المتقدّمة، مثل وَبَدَأ خَلقُكُم إذ قَالَ}، لظَهور أنّه مناسبٌ بل أنسبُ منه {وعَلى هذا} فالجملةِ يعني ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ الآيةَ، [البقرة، ٢/٣٠] {مَعْطُوفَةٌ عَلَى خَلَقَ لَكُمْ وَدَاخِلَةٌ فِي حُكم الصّلةَ}، وأَمّا إذا انتصب بقالوا فالجملة مَعطُوفَةٌ عَلَى الكلام السّابق كما يُعْطَفُ القصّة على القصّة من غير نظرٍ إلى ما فيهما من الجُمل[1] الإنشائيّة والإخباريَّة، أمّا إذا انتصبَ بأذكر فهي مَعْطوفة على قوله: ﴿وَبَشِّرِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ وَمَا بينهما من المتخلّلات ليس بأجنبيّ وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحْيِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ [البقرة، ٢/٢٦] جارٍ مَجْرَى الجملة الإعتراضيَّه أو على مقدّر نحو فتذكَّرَ بَعْد قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ۝٢٩﴾ [البقرة، ٢/٢٩] ولَمَّا كانت تلك النعمة من جَلائِل النعم، على نوع الإنسان ومن الدلائل على عناية الحقّ جلّ وعلا بشأنه بَعْدَ أن دلّت على صفاتَ الجلال والجمال كان هذا العطف في غاية المناسبة ويكون المعنى فتدبّر هذا واذْكُرْ هذه النعمةَ الجسيمةَ من بين تلك النّعم، فإن فيها تنبيهات للمسترشدين /[١٧٤ظ] {وعن مَعْمَر} بفتح الميمين وَسُكون العَين من أفاضل التفسير والحديث شيخ الإمامين البُخَارِيّ ومُسْلِمٍ {أنّه}، أي "إذ" {مزيد}، قد سبَق تحقيق معنى الزيادة فلا حاجة إلى الإعادة.[2] {والملائكة جمع ملأك على الأصل [كالشمائل]}، يعني أنَّ أصل ملك مَلْأك حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال فلما جَمَعُوه[3] رَدُّوه إلى الأصل وقد استعمل المفرد أيضاً على الأصل فيما أنشد الزّجاج[4] لبعضهم:

فَلَسْتَ لإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ لمِلأَكٍ، تَنَزَّلَ، مِنْ جَوِّ السماءِ، يَصوبُ[5]

{والتّاء لتأنيث الجمع}، يعني أدخل التاء في الملائِكَ لتأكيد معنى الجمعيّة التي[6] فيها كما في القَشْاعمة[7] والصّياقلة[8] {وهو مقلوب مألك}، اعلم انّهم أطبقوا على أنّ أصل ملك مَلْأك واختلفوا في زيادة الهَمْزة وأصالتها فذَهبَ بعضهم إلى زيادتها، فَتَشبيههم بالشمائِل مؤيّدٌ له؛

---

[1] م: الجملة.

[2] إ ـ فلا حاجة إلى الإعادة.

[3] م: اجمعوه.

[4] وهو إبْرَاهِيم بْن السري بْن سهل، أَبُو إِسْحَاق النحوي الزجاج (ت. ٣١١هـ) كَانَ من أهل الفضل وَالدين، حسن الاعتقاد، جميل المذهب، وله مصنفات حسان فِي الأدب، ومن مصنفاته، كتاب **معاني القرآن**، كتاب **الأمالي**، كتاب **خلق الانسان**. **تاريخ بغداد** للخطيب البغدادي، ٦/٨٧؛ **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ١/٤٩.

[5] **معاني القرآن وإعرابه** للزجاج، ١/١١٢.

[6] إ: إلى.

[7] "القَشْعَمُ" كَجَعْفَر: المِسِنُّ من الرِّجَالِ والنُّسُور. والقشاعمة: جمع القشعم، الضخم المسن، ويقال للمنية والداهية {أم قشمعم}. **تاج العروس** للزبيدي.

[8] "الصُقْلُ" بالضم: الخاصرةُ. والصُقْلَةُ مثله. والجمع الصَيَاقِلَةُ. والصَقيلُ: السيفُ. والمِصْقَلَةُ: ما يُصْقَلُ به السيفُ ونحوهُ. ويقال: الفرس في صِقالِهِ، أي في صِوانِه وصنعته. **منتخب من صحاح الجوهري**.

لأنها زائِدة[1] فيه وأختاره ابن كَيْسان؛[2] لأنّ تسميتهم بالملائكة لفرط قوّتهم وجميع متصرّفات "م ل ك" دائِر مَعَ معنى[3] القوّة والشدّة كالمِلكِ، والمالِكِ، وَمَلَكْتُ العَجين، شدّدْتُ عَجْنَهُ، وبَعضهم يَجْعلُها أصليّةً والميم زائِدة، ويَجعل التشبيه بالشمائِل في مجرّد الهيئة والصّورة بلا نظر إلى الأصَالة وَمنهم المصنّف، ثم منهم من يجعله من "لَأَك"[4] بمعنى أرْسل وإن كان غير مشهور، ومنهم من يقول: بقلب الفاء والعين نقله في **الصّحاح** عن الكسائيّ وَفِي **تهذيب** الأزْهَرِيّ عن اللَّيثِ وابن السكيت فيكون {من الأَلُوكَةِ وهي: الرسالة}،[5] ثم أنّ المرَجّحين لمختار ابن كَيْسَان[6] قالوا: إنّ معنى الشدّة والقوّة يعمّ الملائكة كُلَّهم عليه[7] السلام،[8] وكفاك قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُونَ ٱلَّيۡلَ وَٱلنَّهَارَ لَا يَفۡتُرُونَ ۝٢٠﴾ [الأنبياء، ٢٠/٢١] وإنّ الله عَزّ وَجَلّ جَعَلَهم أَوَاسِطَ مُعْظَمِ مَا يظْهِرُهُ في هذا العالم ببديع حكمته وباهر قدرته وأما الرّسالة فلا، لقوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ يَصۡطَفِي مِنَ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلٗا وَمِنَ ٱلنَّاسِۚ﴾ [الحج، ٧٥/٢٢] وَأمَا قوله:[9] ﴿جَاعِلِ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلٗا﴾ [فاطر، ١/٣٥] فمخصُوص جمعاً بين الآيتين وبالضّرورة أيضاً إذ لا يصحّ أن يكونوا كلّهم رُسُلاً أمّا إلى الملك فَظَاهرٌ وأمّا إلى البشر؛ فلأنّ الرُّسُلِ منهم[10] إليهم مَخْصُورُون إجمَاعاً، فَأشار المصنّف إلى الجواب عنه، بأنّهم إن أرَادوا بالبشر الأنبياءَ والرُسُلَ فالحصرُ مُسَلّم لكنّه لا يفيدهم ولا يضرّنا وإن أرادوا بهم الناسَ مطلقاً فالحصر مَمْنُوعٌ؛ {لأنّهم وسائط بين الله تعالى، وبين النّاس}، يرسلهم إليهم لحَفظهم في الليل والنهار ولرَفعِ أَعمالهم اليوميّة واللّيليّة وتصويرهم في الأرْحَامِ وقَبْضِ أرْوَاحهم وَنحو ذلك من المصالح، {فهم رسل الله} حقيقةً إنْ لَمْ يُعْتبر في الرّسالة مَعْرِفَةُ /[١٧٤و] المرْسَل إليه الرَسُولَ وَجِهةَ رِسَالتِهِ {أو كالرّسل إليهم. [واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها، فذهب أكثر المسلمين إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة، مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك، وقالت طائفة من النصارى: هي النّفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان، وزعم الحكماء أنهم جواهر مجردة مخالفة للنّفوس النّاطقة في الحقيقة، منقسمة إلى قسمين:[11] قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق جل جلاله والتّنزّه عن الاشتغال بغيره، كما وصفهم في محكم تنزيله

---

[1] إ ـ لأنها زائِدة.

[2] مُحَمَّد بن أَحْمد بن كيسَان أَبُو الْحسن النَّحْوِيّ (ت. ٢٩٩هـ/٩١٢م) اللّغَوِيّ الْأَمَام الْفَاضِل أحد الْمَذْكُورين بِالْعلمِ والموصوفين بالفهم، وَله التصانيف والأقوال الْمَشْهُورَة فِي التفاسير ومعاني الْآيَات. منهم كتاب **الْمُهَذّب** فِي النَّحْو، كتاب **اللامات**، كتاب **الحقايق**. **الوافي بالوفيات** للصفدي، ٢٥/٢.

[3] إ ـ معنى.

[4] م: ملاءك.

[5] **الصحاح** للجوهري، ١٦١١/٤؛ **تهذيب اللغة** للأزهري، ٢٠٢/١٠.

[6] إ ـ وَفِي **تهذيب** الأزْهَرِيّ عن اللَّيثِ وابن السكيت فيكون {من الأَلُوكَةِ وهي: الرسالة}، ثم أنّ المرَجّحين لمختار ابن كَيْسَان.

[7] م + الصلاة.

[8] ينظر: **معاني القرآن وإعرابه** لابن كيسان، ص ٥٠٦.

[9] م إ+ تعالى.

[10] إ: ومنهم.

[11] وفي هامش م: أي الملائكة منقسمين على مذهبان.

فقال تعالى: ﴿يُسَبِّحُونَ ٱلَّيۡلَ وَٱلنَّهَارَ لَا يَفۡتُرُونَ ۝٢٠﴾ [الأنبياء، ٢٠/٢١] وهم العليون والملائكة المقربون، وقسم يُدَبِّرُ الأمر مِنَ السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الإلهي ﴿لَّا يَعۡصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمۡ وَيَفۡعَلُونَ مَا يُؤۡمَرُونَ ۝٦﴾ [التحريم، ٦/٦٦] وهم المدبرات أمراً، فمنهم سماوية، ومنهم أرضية، على تفصيل أثبته في كتاب **الطوالع**.[1]

والمقول لهم: الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص]}، إنْ أعتُبر ذلك {وَقيل: ملائكة الأرض}، بقرينة سكونهم فيها {وَقيل: إبليس ومن كان معه في محاربة الجّن}، بقرينة سكونهم فيها بعد الجنّ {فإنّه تعالى أسكنهم}، أي الجنّ. {[﴿فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ أولاً فأفسدوا فيها، فبعث إليهم إبليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزائر والجبال. ﴿وَجَاعِلُ﴾ من جعل الذي له مفعولان وهما في الْأَرْضِ خَلِيفَةً أعمل فيهما، لأنه بمعنى المستقبل ومعتمد على مسند إليه]، ويجوز أن يكون بمعنى خالف [والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه، والهاء فيه للمبالغة]}، فخليفةً مفعوله وفي الأرض ظرف {والمراد به آدم عليه الصّلاة والسلام[2]} مع قطع النّظر عن ذرّيته بقرينة أن تعليم الأسماء كان له وإلزام الملائكة كان به، وأمّا قولهم: ﴿أَتَجۡعَلُ فِيهَا مَن يُفۡسِدُ فِيهَا وَيَسۡفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة، ٣٠/٢] فالنظر إلى ذرّيته المسببة عنه؛ {[لأنه كان خليفة الله في أرضه، وكذلك كل نبي استحلفهم الله في عمارة الأرض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أمره فيهم]، لا لحاجة به تعالى إلى مَنْ ينوبه، [بل لقصور المستخلف عليه عن قبول]} الخ. جواب عمّا يقال إنّ الخلافة نيابة عن[3] الغير إمّا لغيبته أو موته أو عجزه وكلّ ذلك على الله تعالى محال، وتقرير[4] الجواب أنّ الحصر ممنوع لجواز أن لا يكون لشيءٍ منها، {بل لقصُور المستخلف عليه عن قبول فيضه، [وتلقي أمره بغير وسط، ولذلك لم يستنبئ ملكاً كما قال الله تعالى: ﴿وَلَوۡ جَعَلۡنَٰهُ مَلَكٗا لَّجَعَلۡنَٰهُ رَجُلٗا﴾ [الانعام، ٩/٦] ألا ترى أن الأنبياء لما فاقت قوتهم، واشتعلت قريحتهم بحيث ﴿يَكَادُ زَيۡتُهَا يُضِيٓءُ وَلَوۡ لَمۡ تَمۡسَسۡهُ نَارٞ﴾، أرسل إليهم الملائكة ومن كان منهم أعلى رتبة كلّمه بلا واسطة، كما كلم موسى عليه السلام في الميقات، ومحمدا صلّى الله عليه وسلّم ليلة المعراج، ونظير ذلك في الطبيعة أن العظم لما عجز عن قَبُول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد، جعل الباري تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما ليأخذ من هذا ويعطي ذلك]}، على ما بيّنه المصنّف بما لا مزيد عليه لما فَاقَتْ قوّتهم واشتعلت قريحتهم، يعني أنّهم مستعدّون لقبول فيض نور الله تعالى؛ لأنّهم أُعطُوا مَصبَاحَ السّرِ في زُجَاجَةِ القلب، والزّجاجة في مِشْكَاةِ الجَسَدِ وفي زُجَاجَةِ القلب

---

[1] ينظر: **الطوالع** للبيضاوي، ص ١٤٦.

[2] م + على نبيّنا وعليه الصلاة والسلام.

[3] م - عن.

[4] إ: تقرير.

زَيْتُ الرُّوح {بحيث يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ} من صفات العقل {﴿وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾}، من النّور الإلهي {أوْ خليفة مَنْ سَكَن الأرض قبله، [أو هو وذريته؛ لأنهم يَخْلِفُونَ من قبلهم، أو يخلف بعضهم بعضاً]}، عطف على قوله: خليفةَ الله تعالى في الأرض والمراد بمن سَكَن قبلَه الجّن وهَذا مناسب لتفسير المقول لهم بإبليس ومَنْ كان معه أو هو وذريّته عطف على قوله: آدم، في قوله: والمراد به آدم،[1] بقَرينة قولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة، ٣٠/٢]، وأمّا كون تعليم الأسماء لآدَمَ وكَوْنُ إلزامهم به فلكونه الأَصْلَ المستتبَع لمن عداهُ {وَأفراد اللفظ}، يعني كان ينبغي حينئذٍ أن يجمع اللّفظ ويقال: خلائِف أو خلفاء لكنّه أُفْرِدَ {إمّا للاستغناء بِذِكْره عَن ذِكْر بَنِيّه}؛ لأنّه الأَصْل المستتبع لهم {كما استغنى بذكر أبي القبيلة} عَنِ القبيلة {في قولهم: مُضَرُ وهَاشِم}، قيلَ بينهما فَرْقٌ[2] فإن مُضَرَ وهاشماً اسما قبيلة بخلاف الخليفة وليس بشيءٍ؛ لأنّهما من الأعْلامِ الغالبة وَالتّمْثيل بالنظر إلى أَصْل الاستعمال قبل الغلبة فلا إشكالَ {أو على تأويل مَنْ يخلف}، أي تأويل الخليفة بمَنْ[3] يخلف {أو خلفاً يخلفكم}، وعلى التقديرين يكون المراد بالخليفة الكُلّ باعتبار كونه في معنى ما هو مفرد اللفظ مَجْمُوعُ المعنى {وَفائدة قوله تعالى: هذا}، أي ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ {للملائكة}، في أمورهم قبلَ أن يُقدِّمُوا عليها وعرضها على ثقاتهم ونصحائهم {و} الثّاني: {تعظيم شأن /[١٧٥ظ] المجعُول، بِأنْ بَشَّرَ بوُجُودِهِ سُكّان ملكوتِهِ}، يعني الملائكة فَإنّ الجنّ والإنْسَ سُكّان الملك وَبأنْ {لَقّبه بالخليفة قَبلَ خَلقِهِ}، والثّالث: {إظهارُ فضل الراجح على ما فيه من المفاسد بسؤالهم}، متعلّق بإظهار، يعني بسؤال الله تعالى إيّاهم عن الأسماء وعجزهم عن الجواب {وجوابه}، أي جواب آدم عليه السلام[4] بَعْد سؤاله تعالى إياه عن تلك الأسماء {و} الرّابع: {بَيَانُ أنّ الحِكْمةَ تقتضي إيجاد ما يغلب خيرُه، [فإن ترك الخير الكثير لأجل الشّر القليل، شر كثير إلى غير ذلك]}.

وههنا وجه خامس ذكره صَاحب **الكشاف** حيث قال: «ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم، صيانة لهم عن اعتراض الشّبهة في وقت استخلافِهم».[5] أَقول لعلّ وَجْهَ تَرْك المصنّف إيّاه، أنّ الملائكة مَعْصُومُون عن اعتراض الشبة في جميع الأوقات للنصوص الدّالة[6] على ذلك فَلا وجه لصيانة المعصوم. {[﴿قَالُوٓاْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾] تَعَجُّب أن يستخلف لعمارة الأرض [وإصلاحها من يفسد فيها، أو يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية، واستكشاف

---

[1] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[2] م ـ الفرق.

[3] م: لمن.

[4] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[5] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٤/١.

[6] وفي هامش م: لا سيّما عند المعتزلة فإنّهم يرجّحونهم على الإنس مطلقا لعصمتهم.

عما خفي عليهم من الحكمة التي بَهَرتْ تلك المفاسد وألغتها، واستخبار عما يرشدهم ويزيح شبهتهم، كسؤال المتعلم معلمه عما يختلج في صدره]}، الخ. لَمَا كان المتبادر من ظاهر كلام الملائكة الإنكارُ والاعتراض وَلذا استدل به الحَشَوِيَّةِ[1] على عدم عصمة الملائكة[2] وكانوا مبرَّئين عن ذلك وجّهه بثلاثة أَوْجُهٍ: التَّعَجّب والاستكشاف والاستخبار، ثم أَشار إلى دَفع شبهة الحَشَوِيَّةِ بقوله: {وليس باعتراض [على الله تعالى جلت قدرته، ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة، فإنهم أعلى من أن يظن بهم ذلك، لقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحۡمَٰنُ وَلَدٗاۚ سُبۡحَٰنَهُۥۚ بَلۡ عِبَادٞ مُّكۡرَمُونَ ٢٦ لَا يَسۡبِقُونَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ وَهُم بِأَمۡرِهِۦ يَعۡمَلُونَ ٢٧﴾ [الأنبياء، ٢١/٢٧]]} إلخ عطفاً على تعجّبٌ {وإنّما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى} رُوِيَ أن الله تعالى لَمَّا قال لهم ذلك قَالوا: وما يكون من ذلك الخليفة قَال تعالى: يكون له ذرّية يُفْسدون في الأرض ويقتل بَعْضُهم بعضاً[3] وَعند ذلك قالوا: ﴿أَتَجۡعَلُ فِيهَا﴾ [البقرة، ٢/٣٠] {أوْ تَلْقَ من اللّوح}، الثابت فيه صور الكائِنات {أو استنباطٌ عمّا ركِزَ في عقولهم} بخلق الله تعالى العلمَ الضروريَّ فيهم.

{إنّ العصمة من خواصهم، [أو قياس لأحد الثقلين على الآخر، والسُفْكُ[4] والسَّبْكُ[5] والسَّفْحُ[6] والشَّنُّ[7] أنواع من الصب، فالسفك يقال في الدم والدمع، والسبك في الجواهر المذابة، والسفح في الصب من أعلى، والشن في الصب من فم القربة ونحوها، وكذلك السن، وقرئ يُسْفِكُ على البناء للمفعول، فيكون الراجع إلى مَنْ، سواء جعل موصولاً أو موصوفًا محذوفاً، أي: يسفك الدماء فيهم]}، فلا يعود السؤال بأنّه من أين ثبت ذلك في علمهم وإنّما حال من سِواهم غَيْبٌ كمَا ذكر النّحرير قال صاحب **الكشاف**: «أو ثبت في علمهم أن الملائكة وحدهم هم الخلق المعصومون، وكل خلق سواهم ليسوا على صفتهم،»[8] أَقول يرد عليه أنَّ غاية ما يلزم من عِلْمَهُمْ باختصاص العصمة بهم علمهم بصدور الذّنب المطلق عن غيرهم، لاَ خُصُوصيّة الفساد في الأرض وسَفْكِ الدِّمَاء والمطلوب هذا دون ذلك، وَلذا قال

---

[1] يطلق مصطلح الحشوية على طائفة من الحنابلة وجماعة من الشيعة، تمسكوا بحرفية النصوص، وحملوها على ظاهرها حملًا انتهى بهم إلى القول بالتشبيه والتجسيم. **تفسير الماتريدي**، ١/١٤٧.

[2] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ٢/١٢٠.

[3] ﴿وَإِذۡ قَالَ رَبُّكَ لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٞ فِي ٱلۡأَرۡضِ خَلِيفَةٗۖ قَالُوٓاْ أَتَجۡعَلُ فِيهَا مَن يُفۡسِدُ فِيهَا وَيَسۡفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحۡنُ نُسَبِّحُ بِحَمۡدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَۖ قَالَ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ ٣٠﴾ [البقرة، ٢/٣٠]

[4] "سفك" السَّفْكُ: صَبُّ الدَّمِ ونَثْرُ الْكَلَامِ. وسَفَك الدمَ والدمعَ والماءَ يَسْفِكُه سَفْكاً، فَهُوَ مَسْفوك وسَفِيك: صَبَّهُ وهَراقَه، وكأَنه بِالدَّمِ أَخص. **لسان العرب** لابن منظور؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير؛ **المحيط في اللغة** للصاحب بن عباد.

[5] "سبك" السّبكُ، تَسبِيكُ السَّبِيكَةِ من الذَّهَبِ والفِضَّةِ، يُذابُ ويُفْرَغُ فِي مسبَكَةٍ من حَدِيدٍ، كأَنَّها شِقّ قَصَبَةٍ. **تاج العروس** للزبيدي؛ **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس؛ **المحيط في اللغة** للصاحب بن عباد.

[6] "سفح" السّفْحُ: عرض الْجَبَل المضطجع، وَقيل: السّفحُ أصل الْجَبَل، وَقيل: هُوَ الحضيض. وَالْجمع سفوحٌ. وسَفَحَ الدمع يسْفَحُه سَفْحا وسُفوحا: أرْسلهُ. **المحكم والمحيط الأعظم** لابن سيده، **مجمع بحار الأنوار** للفَتَّنِي؛ **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس.

[7] "شن" الشَّنُّ: السِّقاء البالي. **العين** للخليل بن أحمد؛ وَقيل: هُوَ صب شَبيه بالنضح. **المحكم والمحيط الأعظم** لابن سيده.

[8] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٥.

المصنّف: {أو استنباط} الخ، وتحقيق استنباط هذا الخصوص عمّا ذكر أنّهم لَمّا عَلِموا من اختصاص العصمة بهم كَوْنَ المجعُول خليفة غير معصوم، تأمّلُوا في تأليفه وتفحّصُوا عن توابع توصيفه فوجدوه ألّف تأليفاً استتبع قوّتين شهويّة تُفْضِي[1] إلى الفساد وغَضبيَّة تُفْضِي إلى سفكِ الدّماءِ، فلَولا علمهم أنّ العصمة من خواصّهم /[١٧٥و] لما تأتي ذلك. {[﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾] حال مُقَرَّرَة لجهة الإشكال [كقولك: أتحسن إلى أعدائك وأنا الصديق المحتاج القديم، والمعنى: أتستخلف عُصَاة ونحن معصومون أَحَقَّاءُ بذلك، والمقصود منه، الاستفسار عما رجحهم ومع ما هو متوقع منهم]}، أي جملة حاليّة تقرّر[2] وجه إشكال الملائكة وسؤالهم {والمقصود منه، الاستفسار} الخ. جَوَاب عن استدلال الحَشْوِيّة أيضاً على عدم عصمة الملائكة {على الملائكة [المعصومين في الإستخلاف، لا العجب والتفاخر، وكأنهم علموا أن المجعول خليفة ذو ثلاث قوى]} متعلّق برجَّحهم {لا العُجْبْ} عطف على الاستفسار {عليها مدار أمره}، أي أمرَ الخليفة وهوَ الخلافة[3] {شَهَويّة وغَضَبيَّة تؤديان إليه الفساد وسفك الدماء}، لَفٌّ ونَشْر مُرتّب فإنّ القوّة[4] الشَّهَويّةَ رذيلتها الإفراطيَّة الإفساد في الأرض وكفاكَ شَاهِداً عليه خُرُوج آدم عليه السلام[5] من الجنّة بسبب شهوةِ البَطْن وَالقوّةُ الغضبيَّة رذيلتها الإفراطيّة سَفْكُ الدّماءِ {[وعقلية تدعوه إلى المعرفة والطاعة]، ونظروا إليها مُفْرَدَةٌ [وقالوا: ما الحكمة في استخلافه، وهو باعتبار تينك القوتين لا تقتضي الحكمة إيجاده فضلاً عن استخلافه، وأما باعتبار القوة العقلية فنحن نقيم ما يتوقع منها سليماً عن معارضة تلك المفاسد، وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين إذا صارت مهذبة]}، أي غير مجتمعة الأوّليَان مع الثالثة، {مطواعة}: أي مطيعةً، {مُتَمرّنة}: أي معتادة {[على الخير] كالعِفّة} فإنّها اعتدال القوّة الشّهَويّة وأفراطها شره[6] وتَفريطها خمود وكلاهما مذمُوم، {والشجاعةِ} فإنّها اعتدال القوّة الغَضَبيَّة وإفراطها تَهَوُّرٌ وتَفريطُها جُبْنٌ وكلاهما مذمُومٌ {ومجاهدةِ الهوى} بترك مُشتهيات النفس وهذا ثمرة العِفّة، {والإنصاف} في المعاملات وهذا ثمرة الشجاعة {ولَم يعلموا أن التركيب} من أجزاءٍ مختلفةٍ وَقُوَى متباينة {يفيد ما يقصر عنه الآحاد، كالإحاطة بالجزئيات} المدْرِكَةِ بالقُوَى الظاهرة والباطنة ونحوها الخالي عنها الملائكة وَسَيأتي زيادة توضيح له إن شاءَ الله تعالى، {[واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة إلى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف]، وإليه أشار تعالى إجمالاً بقوله: ﴿قَالَ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ ٣٠﴾ [البقرة، ٣٠/٢]} إشارة إلى الجواب عمّا يقَال لم لم يبيّن لهم تلك المصَالح، وتَقريرُهُ إنه تعالى بيّنَ لهُم بَعْضَ ذلك فيما اتبعَه من قوله: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة، ٣١/٢] فإنّ ما يفِيدُه التركيب من الإحاطة بالجزئيات إلى آخر ما قالَ إنّما يُستفادُ من ذلك القول كما سَيأتي

---

[1] إ: يقضى.

[2] إ: يقرر.

[3] م ـ وهوَ الخلافة.

[4] م: القوية.

[5] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[6] إ: شر.

توضيحه إن شاءَ الله تعالى، وإنّما ترك قولَ صَاحِبَ **الكشاف**: «كفى العباد أن يعلموا أن أفعال اللّه كلها حسنة وحكمة، وإن خفى عليهم[1] وَجْه الحُسن والحكمة.»[2] لِمَا يَرِدُ عليه أنّه إنْ أرادَ أنّ من شأنهم أن يَعْلَموا ذلك ولو بَعْدَ حينٍ لما فيهم[3] من القوّة العقليّة فلَيْسَ بكافٍ في ترك التّعجّب وَهُوَ ظاهرٌ، وإنْ أَرَادَ[4] أنّهم كانوا يَعْلمُون ذلك فلَيْس بمَعْلوم ولا العبارة دالّة على ذلك. {والتّسبيح تنزيهُ الله تعالى عن السّوءِ وتبعيدُه عنه}، أي الحكم بنزاهتِهِ منه وَبُعده عنه والتّلفّظُ بما يدلّ عليه {وكذلك التقديس}، إذا استعمل في شأنه تعالى فكان الأحْسن أن يقال: «كذلك تقديسه»،[5] كما وقع في **الكشاف**.

{من سَبَّح [في الأرض والماء]}، بالتخفيف {وقدَّس [في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد]}، بالتّخفيف أيضاً يَعْني إنّهما مترادفان بحسب أصْل /[١٧٦ظ] اللّغة، وإن فرّقوا بَيْنَهما هَهُنا كما سَيأتي في تحقيق قوله تعالى: ﴿ٱلْمُصْلِحِۚ وَلَوْ﴾ {وَيُقال: قَدّس} بالتّشديد {[إذا طهر لأن مطهر الشيء مبعد له عن الأقذار، وبِحَمْدِكَ في موضع الحال، أي: متلبسين بحمدك] على ما أَلْهَمْتَنا} مَصْدَرِيّةٌ لا مَوْصُولةٌ والمعنى على إلهامك إيَّانَا {مَعْرفتك وفَّقْتَنَا}، أي توفيقك إيّانَا {لتسبيحك، [تداركوا به]} والمراد في ذكر المحمُود علَيْه بيَان أنّه محذوف لدلالة القَرينة عليه. {ما أوْهَمَ}، أي أوْهَمَهُ {إسناد التسبيح إلى أنفسِهم}، مِنَ العُجْبِ والاستكبار كأنّهم قالوا: لولا إنعامُك عليه بالتوفيق واللّطف لم نتمكّن من عبادتِك {وَنُقدّسُ لكَ نُطَهّرُ نفوسَنَا عن الذّنُوب لأجلكَ، [كأنهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح، وسفك الدماء الذي هو أعظم الأفعال الذميمة بتطهير النفوس عن الآثام]} على ما قال الله تعالى:[6] ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾﴾ ولَيْس ذلك إظهاراً للمنّة مِنْهُم، بَلْ هُوَ عَلَى حَسَب مَا يقولُ خادِمٌ يحبُّ أنْ يُفوّض مَخْدُومُهُ إليه خِدْمَة مّا فيقول: أتستعين بغيري وَأَنَا مُجدٌّ في خِدْمَتِك، اعلم أنّ كلامَ **الكشاف**[7] هَهُنَا مُبهَمٌ لكنّ الشارح النّحرير قال: التسبيح التعبد[8] يُعدَّي بنفسِهِ وباللّام وكذلك التّقديس فاللّامُ في لكَ في المعنى مُتعلّق بالفعلين وكذلك الحال أعني نَحْمَدُكَ،[9] وفائدة الجمع بين التسبيح والتَقديس وَإن كان ظاهِرُ كلامه ترادُفَهُمَا أن التّسبيح بالطّاعات والعبَادات وَالتقديسَ بالْمعَارف والاعتقادات، وذَهبَ المصنّف إلى أن نحمدك قيد للتسبيح فقط،

---

[1] إ: عنهم.

[2] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٥.

[3] إ: يفهم.

[4] إ: أرادوا.

[5] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٥.

[6] ح إ ـ الله تعالى.

[7] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١/١٢٥.

[8] م: التّبعيد؛ إ ـ التعبد.

[9] إ: بحمدك.

ولكن قيد للتقديس فقط[1] وأَنَّ التّسبيحَ لله تعالى والتقديسَ لنفوسهم؛ لأنّ تَوْسيطَ الحال بين العاملين والحمل على الشّارع[2] في لك وتخصيصَ التسبيح بالطّاعات والعبادات والتقديس بالمعَارف والاعتقادات بلا ظهُور مخصّصٍ بَعيدٌ وَاللّامُ لا تَزَادُ[3] إلا مَعَ تقديم المعمُول أو كَوْنِ العامل فرعاً ولذا قال {وَقيل: نقدّسك واللّام مزيدةٌ} إشارَةً إلى ضعفِه.[4]

﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِى بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٣١﴾﴾ [البقرة، ٣١/٢]

{[﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾] إمَّا بخلقِ علمٍ ضرُوريٍّ بها}، أي بالأسماء {فيه}، أي في آدَمَ بأنْ خَلَقَ الأَصْواتَ والحُرُوفَ واسمعها وَخَلَق له العلم الضّرُوريَّ بأنّ، أي لفظٍ على أيّ مَعْنَى يَدلّ كما ذهبَ إليه الآمديُّ[5] وذهبَ الشيخ أبو منصور إلى أنّ خَلْقَ العِلم بطريق الضّرُورة غيرُ مُراد ههنا؛ لأنّ معرفة أسماءِ الأشْيَاءِ لا يكُون بطريقة البداهة ولا بالحواسّ لاستواء الملائكة آدَمَ في البداهة وسلامة الحواسّ بدون الاستواءِ بها في العلم بها وإنّما يكون إمّا بالْإلهامِ من الله تعالى أو بإرْسَالِ ملك من الله تعالى سوى الملائكة الّذين كلّفهم بالأنباءِ والإلهام صنع الله تعالى لكن حُصُول العلم به استدلاليّ[6] لا ضرُوريّ؛ لأنّه لابدّ من الاستدلال ليَحْصلَ التمييز بَيْن /[١٧٦و] إلْهامٍ هو حق وبين إيقاع من الجنّ أو الشّيطان.[7]

أقول: قد تقرّرَ في الكتب الكلاميّة وغيرها أن بَدَاهةَ الشيء لا يقتضي العلْمَ به لجواز توقّفه على أُمور أخرى غير النّظر والفكر فلا يلزم في حصُول العلم به لبعضٍ حصُوله لآخر على أنّ مُسَاواتَهم آدم في سلامة الحواسّ مَمْنوع، كيف والذّائقةُ مفقودَةٌ فيهم وَكذا الحواسّ الباطنة فتدبّر!

{أو إلقاء في رَوْعِهِ}، أنّ اللفظ الفلانيّ يدلّ على المعنى الفلانيّ بلا إسْماع لفظ وهو الّذي سَمّاهُ الشيخ أبو منصُور الإلهامَ النظريَّ[8] {و} على التقديرين {لا يفتقر} التّعليم {إلى سابقة اصطلاح ليتسلسل} التعليمُ أو الاصطلاحُ ولم يذكر الدَّوْر اكتفاءً بالتّسلسل؛ لأنّهما

---

[1] ح ـ ولكن قيد للتقديس فقط.

[2] إ: والجمل على التنازع.

[3] م: يزاد.

[4] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٢٨٣/٢-٢٩٦.

[5] وهو أبو الحسن علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التغلبي، الملقب سيف الدين الآمدي، (ت. ٦٣١هـ) الفقيه الأصولي، صنف في أصول الفقه والدين والمنطق والحكمة والخلاف، وكل تصانيفه مفيدة. منهم **أبكار الأفكار** في علم الكلام، و**دقائق الحقائق**، و**لباب الألباب**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٢٩٤/٣.

[6] إ: استدلال.

[7] إ: والشيطان.

[8] إ: الشيخ: "الإلهام النظريّ". | وهو الإمام الماتريدي. ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ١٢٣/٢.

متقاربان في الذّكر فكان ذكرُ أحَدهِمَا ذكرٌ للآخَر أيضاً، {[والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالباً] وَلذلك}، أي لاعتبار الغلبة في التعليم دُون الكلّية {[يقال علمته فلم يتعلم. وآدَمَ اسم أعجمي كآزر وشَالِح]، واشتقاقه} مبتدأ خبره تَعسّف والمراد القول باشتقاقه {مِنَ الأُدْمة} بضمّ الهمزة وَسُكون الدّال بمعنى السّمرة {والأَدَمة بالفتح}، أي فتحة الهمزة والدّال {بمعنى الأسْوَة}، يقال في فلانٍ أُسْوةٌ، وإِسْوَةٌ بالكسر والضّم، أي قِدْوة {أو من أديم الأرض}[1] وَهُوَ وَجْهها {لما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه تعالى قبض قبضة من جميع الأرض سَهْلِهَا}، أي لينها {وَحَزْنَها}، أي غليظها {[فخلق منها آدم فلذلك يأتي بنوه] أخْيافاً}، أي مختلفين وَهُوَ إشارَة إلى ما رَوَى وَهب بن مُنَبّهٍ: "أنّه تعالى لما أَرَادَ أن يَخْلُقَ آدَمَ[2] أوْحَى إلى الأرض إنّي جاعِلٌ مِنْك خليفةً فمنهم من يُطِعْنِي ومنهم من يَعْصِينِي فَمَنْ أطاعني أدخلته الجنّةَ ومن عَصَاني أدخلته النارَ، فقالت الأرض: مني تخلق[3] خلقا يكُون للنّار؟ قَالَ: نَعَمْ. فبكت الأرض فانفجرت منه العيُون إلى يَوْم القيامة، فبَعَث الله تعالى إليها جبريل عليه السلام[4] ليأتيه بقبضةٍ منها أَسْودِها، وأَحْمَرِها، وطَيّبها، وخبيثِها، وسَهْلِها، وحَزْنِها، فلّما أتَاهَا جبريل ليقبضَ منها، قالت الأرض: إنّي أعُوذ بعزّة الّذي أرسلَك إلى أن تأخذ منّي اليَوْم شيئاً يكوُن منهُ نصيب النّار غداً، فرَجَعَ جبريل[5] إلى مكانه ولم يأخُذْ من الأرض شيئاً، فقال: يا ربّ اسْتعاذت بك الأرض منّي فكرهتُ[6] أنْ أقدِم عليها، فقال تعالى لميكائيل: انطلق فأتني[7] بقبضةٍ منها كما مرّ فلمّا أتاها ميكائيل ليقبض منها، قالت الأرض له كما قالت لجبريل، فرَجَعَ ميكائيل فقال كما قال جَبْريل، فقال[8] تعالى لإسرافيل مثل ما قال لجبريل إلى أن رجع وقال مثل ذلك، /[١٧٧ظ] فقال[9] تعالى لملك الموت: انطلق فأتني[10] بقبضة مِنْها إلى آخر ما ذكر، فلمّا أتاها ملك الموت قالت الأرض مثل ما قالت فقال مَلَك الموت وانّا أعوذ بعزّته أن أعصي له أمراً، فقبض منها قبضة كما ذكر فصَعِدَ بها إلى السّماءِ فأمَرَهُ[11] تعالى بجَعَلها[12] طيناً أربعين سَنَةً، حتّى صَار لازباً ثم حَمَاءً مَسْنُوناً أَرْبَعينَ سَنةً ثم صَلْصَالاً أربعين سَنةٍ فجَعَلهُ جَسَداً مَوضُوعاً على طريق مكة للملائكة الّذين يَصعَدون من الأرض إلى السّماءِ أربعين سَنة، كلّما مرّ به مَلأٌ مِنْهُم عَجَبُوا مِنه من حسن صُورته ولم يكونوا رأوا قبل ذلك على صُورَة آدَمَ شيئاً يشبهه، {أو من اللأُدْمِ والأُدْمَةِ [بمعنى الألفة، تعسّف]} بضم الهمزة وسكُون الدّال فيهما وإنّما حَكَمَ بأنّه {تعسّف كاشتقاق إدريس من الدّرس}، لكثرة دَرْسِهِ العلوم {ويَعقوب من العقب}، لمجيئه على عقب إسحاق عليه

---

[1] ينظر: **معجم المنجد** لكراع النمل، ص ١٢٠؛ **الصحاح** للجوهري، ١٨٥٨/٥.

[2] م + على نبينا وعليه الصّلاة والسّلام.

[3] إ: يخلق.

[4] م ـ عليه السلام.

[5] م + على نبينا وعليه الصّلاة والسّلام.

[6] إ: وكرهت.

[7] م: فأتي.

[8] أ + الله.

[9] أ + الله.

[10] م: فأتي.

[11] م + الله.

[12] ح م: فجعلها.

السلام[1] {وإبليس من الإبلاس}، وَهُوَ اليأس ليأسه منْ رحمة الله تعالى؛[2] لأنّ جَعَلَهُم الأَسْماء الأعجميَّةَ مشتقّة من المِصَادر والألفاظ العَرَبِيّة خُرُوجٌ عن الطريق المستقيم وإمّا أنّه يجوز أن يجري الاشتقاق في سَائر اللّغات وإن يوافق[3] لغاتهم لغة العرب في مأخذ هذه الاشتقاقات وإنّ آدَمَ كان يتكلّم بالعربية فذلك بحث آخر.[4]

{والاسْمُ باعتبار الاشتقاق ما يكُون علامَةً للشيءِ} إشارة إلى اشتقاقه في السِّمَة كما هُوَ رأي الكوفيّين {ودَليلاً يَرفعه إلى الذّهن} إشارة إلى اشتقاقه من السُمُوّ كما هُوَ رأي البَصْريّين وعلى التقديرين يَحْصل المقصود، أمّا على الأوّل فظاهر وأمّا على الثّاني؛ فلأنّه رفعه للمسمّى وشعارٌ له به يَرْتفع عن زاوية الهجران إلى منصبة[5] العرفان كما سَبق فيتناول كلما يدلّ على الشيءِ في الجملة {مع الألفاظ والصّفات والأفعال، و} لكن {استعماله عرفاً}، أي[6] في العرف العامّ إنّما هوَ {في اللّفظ الموضُوع لمعنىً سَوَاء كان} ذلك اللفظ {مُفرداً أو مركّباً مخبراً عنه} ذلك المفرد كالاسم {أو خبراً} كالفعل {أو رابطة بينهما}، كالحرف {واصْطلاحاً:} عُطِفَ على عرفاً {[في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة]، والمراد} بالاسم {في الآية إمّا الأوّل} وَهُوَ الّذي باعتبار الاشتقاق {أو الثاني} وهو المعنى العرفيّ ولا وَجه للثّالث؛ لأنّه قاصرٌ عن إفادة المرام {[وهو يستلزم الأول، لأن العلم بألفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعاني]، والمعنى}، أي مَعْنى تعليمه تعالى آدم الأسْماءَ {أنّه تعالى خَلَقَهُ من أجزاءٍ مختلفةٍ} هي العناصر {وقَوىً مُتباينةٍ} إمّا مُدركةٍ عقليّةٍ أو حسيّةٍ ظاهريَّةٍ أو باطنيّةٍ وإمّا فاعلة باعثة أو محركة كما فَصَّلْتُ /[١٧٧و] في موضوعها {مستعدّاً لإدراك أنواع المدرَكات من المعقولات} بواسطة القوّة العَقليّة {والمحْسُوسَات}، بواسطة القوّة الحسّاسة فإنّه يُدركُ بالبصر لَوْنُ المطعوم بالسّامعة صَوْتُه وبالذّائِقة طَعْمُه وبالشّم رائحتهُ وباللّمس لينَتُهُ وخُشُونتُه وحَرَارَته وبرودته ونحو ذلك، {والمتخيّلات} في الصُّور الجزئيّة {والموهومات} من المعاني الجزئيّة {والهمّه} عَطفٌ على خَلَقَهُ، يَعْني أنّه لم يبقى على الاستعداد المحض، بل أخرج كمالَه من القوّة إلى الفعل حيث ألْهَمَهُ {مَعْرفة ذوات الأشياء}، أي حقائقها التي كل منها بها تغايَرُ مَا عَدَاهَا {وَخَواصَّها}، أي ما يخصّها من الصّفات والمنافع والمضارّ {وأسْمائِها}، أي الألفاظ الموضُوعة بإزائِها {وأُصُول العلوم}، يعني قواعدَها[7] الكليّة {وقوانين الصّناعاتِ}، يعنى الأُمُورَ[8] الكليّةَ المحتاجَ إليها في الصّناعات والحِرَفِ[9] {وكيفيّة آلاتِهَا}، كالقلم للكاتب والقُدُوم للنّجار والإبْرَةِ للخيّاطِ ونحو ذلك. والمقصُود بهذا الكلام دَفْعُ سُؤالٍ يَرِدُ

---

[1] م + على نبينا وعليهم الصلاة والسلام

[2] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٦١٤/١.

[3] إ: يوافق.

[4] ينظر: **تفسير البغوي**، ٤١/٢؛ **فتح الرحمن** للمقدسي، ٢٨٤/٢؛ **روح البيان** للمولى أبو الفداء، ٢٨١/٧.

[5] ح م: منصة.

[6] م ـ أي، صح هامش.

[7] م: قواعد.

[8] م: أمور.

[9] إ: والحردف.

هٰهُنا من قِبل الملائكة بأن يقولوا لا يلزم في ذلك فضله علينا فإنّه إنّما عَلِمَ بتعليمكَ إيّاهُ وإنَّما لم نعلم لعَدَم تعليمكَ إيّانا، وإنّما يلزم ذلك لَوْ علم[1] بلا تعليم[2] أو لم تعلم بالتعليم وحاصل الجواب أنّ المراد بتعليمه خَلْقَه بحَيْث يَسْتعدّ لإدراك أنواع المدرَكَاتِ المذكُورة وَإلْهَام معرفة تلك الأمُور المسطورة بخلاف الملائكة، فإنّهم لم يُخلقوا على ذلك الاسْتعداد فلم يُتَصوَّر إلْهامُهم مَعْرفة تلك الأُمُور، وبهذا يندفع سُؤال آخَرُ وَهُوَ أنّه تعالى كيف عَلّم آدَمَ الأسْماءَ كُلّهَا بالمعنى المذكور؟ ومَعْلومٌ أنّه ما من زمَانٍ إلا وبنوه يَضعون[3] أسامي لِمَعَانٍ وأعْيانٍ ويدوّنون العلوم المختلفة ويستخرجُون الصّناعات المتفاوتة، وتقريرُهُ مَا ذكر الرّاغب: «إن كلّ ذلك بجزئيّاتِها عَلّمها الله تعالى آدَمَ عليه السلام،[4] وإنْ ظهر في بعض الأزمنة من بَعْض أَهلها»،[5] فإنّه تعالى عَلّمَه أُصُولَ العلوم المشتملة على الفرُوع كالأُصُول المبنيّ عليها المسَائل الكثيرةُ في الفقه والكلام والنّحو والحسَاب والهندَسَةِ ونحو ذلك، وأيضاً عَلّمَه قوانينَ الحِرَفِ المشتملَة عَلَى الفروع وكيفيّة آلاتِهَا التّي لا بدّ مِنْها في العمل {[ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الملائكة] الضّمير فيه [للمسمّيات المدلول عليها ضمناً]}، أي في عرضهم {إذ التّقدير} أي تقدير الأسْماءِ {أسْماء المسمّيَات، فحذف المضاف إليه لدلالة المضاف عليه} لظهُور إنّ الاسْمَ لابدّ له من مُسمّى {وعَوض عنه اللّام [كقوله تعالى: ﴿وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم، ١٩/٤]]} اختيَارٌ لمذهب الكوفيّين، فَإنّ البَصْريّين /[١٧٨ظ] يجعَلون اللّام إشارة إلى المضاف إليه لا عوضاً عنه {لأنّ العرض} أي عرض المسمّيات[6] {للسّؤالِ عن أَسْمَاء المعرُوضات}، أي الذّوات المعروضة[7] علَى الملائكة حيث قيل أنبئوني بأسْمَاءِ هؤلاء فلو كان الغرض السّؤال[8] عن نفسِ المعْرُوضات لقيل أنبِئوني بهؤلاءِ فلا يكُون المعْروض نفسَ الأَسْمَاءِ {سِيَّمَا إنْ أريد به الألفاظ}، لظهُور المغايرة بينهما حينئذ وقد سبق تحقيق معنى أن الاسم نفس المسمّى أو غيره في مباحث البسملةُ فلا حاجة إلى الإعادة {والمراد به}، أي بالمعروض المسمّى {ذواتُ الأشيَاءِ}، إنْ أريد بالاسْم مَا هُوَ باعتبَار الاشتقاق {أو مدلولات الألفاظ}، إنْ أريد به المعنى العرفيّ {وتذكيره} حيث لم يقل عرضهن أو عرضها {لتغليب ما اشتمل عليه من العُقلاءِ}، على غيرهم {[وقرئ عرضهن و عرضها] على «معنى عرض مسمّيَاتهن أو مُسَمَّياتها»}[9] هكذا وقعت العبارَة في **الكشاف** أيضاً وقال شارح النّحرير: «إنّما لم يجْعَلُ الضّمير للمسمّيات المحذوف من قوله: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ﴾؛ لأنّ اعتبارَ ذلك الحذف إنّما كان لأجل ضمير عَرَضهم وأمّا على تقدير عرضها أو عرضهن فيصحّ

---

[1] إ ـ بتعليمكَ إيّاهُ وأنَّا لم نعلم لعَدَم تعليمكَ إيّانا وإنّما يلزم ذلك لَوْ علم.

[2] إ: تعلم.

[3] إ: يضعفون.

[4] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[5] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٤٤/١.

[6] ح م ـ أي عرض المسمّيات.

[7] م: المفروضة.

[8] إ: للسؤال.

[9] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٦/١.

عود الضّمير إلى الأَسْماءِ فلا يعتبر حذف المسمّيات ثمّة مُضَافاً إليه بل ههُنا مُضافاً لئلا[1] يكون نزعاً للخَفّ قبل الوُصُول إلى الماء فليتأمّل»![2]

أقول ما ذكرَهُ صَحيحٌ في ضمير عرضها دُون عرضهنّ إذ لا فرق بينه وبين عرضهم في عدم جواز الرّجوع إلى الأَسْماء، لأنّه ضمير جمع المؤنَّث والأسماء ليست[3] كذلك فلا بدّ مِنْ رُجُوعه إلى المسميّات فيعتبر بالضّرُورة حذف المسمّيات ثمّة[4] مُضَافاً إليه لا هَهُنا مُضَافاً، فإنّه نزع للخف بَعْد الوُصُول إلى الماء {[فَقالَ: ﴿أَنۢبِـُٔونِي بِأَسۡمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ﴾] تَبْكِيتٌ لهم}، أي[5] إلزام لهم وغلبة عليهم فيكُون الأمر هَهُنا للتعجيز كما في قوله تعالى: ﴿فَأۡتُواْ بِسُورَةٖ مِّن مِّثۡلِهِۦ﴾ [يونس، ١٠/٣٨] {[وتنبيه على عجزهم عن أمر الخلافة]، فانّ التّصرف} في الأمُور {وَالتّدبير} في المصَالح والمهمّات {وإقامَة المعْدِلَة} بين العباد {قبل تحقق المعرفة}، للأُمُور الّتي لابدّ منها من إقامة وظيفة الخلافة وهي معرفة ذوات الأشياء وخواصّها وأفعالها على ما سَبَق {والوقوف على مراتب الاِسْتعدادات} للعباد وغيرهم {وقدر الحقوق} الجارية بين هؤلاء {مُحال}، خبر أنّ {وليس بتكليف} عطف على تبكيت {ليكُون في باب التكليف بالمحال}، فإنّه وإن جَاز عقلا عند الأشاعرة لكنّه غير وَاقع كما سَبَق[6] {«والإنباء: إخبار فيه إعلام»}،[7] صرّح به الرّاغبُ {وَلذلك يجري مجرى} أي يُستعمل، اسْتعمال {كلّ واحد منهما}، أي الإخبار والإعلام /[١٧٨و] يقال: أنبأته بكذا،[8] كما يقال: أخبرته بكذا، وَيقال: أنبأته كذا، كما يقال: أعلمته كذا، أقول: فينبغي أن يكوُن قوله تعالى: ﴿أَنۢبِـُٔونِي بِأَسۡمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ﴾ من قبيل الإخبار المجرّد لاستحالة الإعلام في حقّه تعالى {﴿إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ٣١﴾} في زعمكم أنكم أحِقّاء بالخلافة لعصمتكم}، بيان ترتّب الجزاء على الشرط حينئذٍ أنّ المعنى إن كنتم صَادقين في زعمكم أنكم أحِقّاء بالخلافة من آدَمَ لعصْمتكم دُونه فاظهِرُوا فيكم ما به أسْتحقَّ الخلافةُ ليظهَرَ[9] مُسَاواتكم إيّاه في ذلك وتَتَرجّحوا عليه بعصمتكم {وَهذه صفتهم} جملةٌ حاليّةٌ واقعةٌ[10] بين اسْم إنّ وخبرها، أعني قوله: {لا يليق بالحكيم}، وبيان ترتب الجزاء على الشرط حينئذ دقيقٌ يحتاج إلى زيادة تأمّل، وهُوَ أَنّ المعنى إن كنتم صَادقين في هذا الزّعم فأنتم في باب العلم بِدَقائق الأُمُور وخفيَّاتها بمرتَبة عاليةٍ تَصْلُحُون، لأَنْ نفتش عنكم في الأشياءِ الخفيّة[11] والعُلُومِ الدّقيقة الغامضة فأنبئوني بأسْماءِ هؤلاء، وهَذا التحرير أَحسَنُ ممّا قاله

---

[1] إ ـ بل ههُنا مُضافاً لئلا.

[2] ينظر: **نواهد الأبكار** للسيوطي، ٢/١٩٥-١٩٦.

[3] إ: ليس.

[4] إ: ثمّ.

[5] إ ـ أي.

[6] إ ـ كما سَبَق.

[7] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٤٢.

[8] إ ـ بكذا.

[9] ح إ: لتظهر.

[10] إ: وقعت.

[11] إ: حفيّة.

النّحرير: أنّ مَعْناهُ إن كنتم صَادقين في زعمكم هَذا، فقد ادَّعَيْتُم العلمَ بكثيرٍ من خفيّاتِ الأمُور، فأنبئوني بهذه[1] الأسْماءِ فإنّها لَيْسَتْ في ذلك أحقّاءِ[2] وذَلك؛ لأنّ المؤقوف على كَوْنهم صَادقين في هذه الدَّعْوى إنّما هُوَ حُصُول العلم بكثير من خفيّاتِ الأُمُورِ لا ادّعاء العلم فإنّه غير مَوقُوف عليه {وَهُوَ}، أي[3] اَحَدُ الزّاعمين[4] {وإن لَمْ يُصرّحُوا به} ومثل هذا التركيب واقع في عبارات المصنّفين وظاهرُه[5] غير مُستقيم وغَاية ما يمكّن أن يقال: الواو زائِدة كما في[6] وكنت ومَا يُنهنهني الوعيدِ وإن من الحُروف الذَّوائد والمعنى وهوَ غير مُصرّح به فيصحّ الاستدراك بقوله: {لكنّه لازمَ مَقالهمَ}، الأوّل: لازمٌ لقولهمْ ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ والثاني: لازمٌ لقولهمْ ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ {[والتصديق كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق إليه بفرض ما يلزم مدلوله من الإخبار]، وبهذا الاعتبَار يعتري}، أي يعرض التّصديق {الإنشاءات}، وكذا التكذيب ولذا كذّب الله تعالى المنافقين في قولهِمْ ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ﴾ [المنافقون، ١/٦٣] على قَولٍ كما تقرّر في موضعه.[7]

﴿قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾﴾ [البقرة، ٢/٣٢]

{[﴿قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ ۖ﴾] اعترافٌ بالعجز والقصُور}، يعني أنّ قولهُم لا عِلْمَ لنا[8] إلا ما علّمتنا لَمَّا كَنَّ خبراً لم يقصد به فائدته ولا لَازمُها وَجَبَ صَرْفُهُ إلى ما يقتضيه المقام وهُوَ أربعُ فوائدَ الأولى: مَا ذُكِرَ {و} الثانية: {إشعارٌ [بأن سؤالهم كان استفساراً ولم يكن اعتراضاً، وأنه قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل الإنسان والحكمة في خلقه]}، بالأَمْرين المذكُورين، {وَ} الثالثة: {إظهارُ شكر نعمته بما عرّفهم وكشَفَ لهم}، أي بتعريفه تعالى إيّاهم وَكَشْفِهِ لهُم /[١٧٩ظ] {ما اعتقل عليهمْ}، أي انعقد واشتبه عليهم من حال الخليفة ووجه استحقاقه للخلافة، {و} الرّابعة:[9] {مُراعاة للأَدَبِ بتفوِيض الْعِلم كُلِّه إليه}، فَإنَّه كمال التّواضع ونهاية التذلّل، فقد قيل لبَعضِ الحكماءِ ما أعظم التّواضع؟ فقال: الاعتراف بالجَهْل للعَالم، {وَسُبْحان: مَصدَرٌ كغفران} ولا يُستعمل في اللّغة الفصيحة {إلّا مُضافاً} إلى ما هُوَ مَفعُول في المعنى أو فاعل وَهَهُنا مَفعُول {مَنْصُوباً بإضمار فِعْله}، الواجب حذفه {كمعَاذ اللهِ}، فمعنى سُبحان

---

[1] م: هذه.

[2] إ: الخفاء.

[3] م ـ أي.

[4] ح م: الزعمين.

[5] م: ظاهر.

[6] إ ـ كما في.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٤٢-١٥١.

[8] إ ـ لا عِلْمَ لنا.

[9] إ: والرابع.

الله أسبّح الله تسبيحاً بمعنى أنزهّه تنزيهاً لا بمعنى أقول سُبحان الله.[١] وعن أبي العباس رضي الله عنهما:[٢] «أبرّئه عن السوءِ برآءَة».[٣] {وَقد أجرى علما للتّسبيح بمعنى التنزيه على الشذوذ} إذا انقطع عن الإضافة، قال في سورة بني إسرائيل وقد يستعمل علما له فينقطع عن الإضافة {في قوله:} أي الأعشى[٤]

{سبحان مِنْ عَلْقمة الفاخِر}[٥]

أوّله قد قُلتَ: لَمَّا جاءَني فَخْرُهُ في **الصّحاح** العرب يقول:[٦] سبحان من كذا إذا تعجّب منه بقول الشاعر: أتعجب منه، إذ يفخر[٧]منه.[٨]

اعلم أنّ صَاحبَ **الكشاف** ذهَبَ إلى أنّ «سُبحَانَ علمٌ للتّسبيح»،[٩] بالمعنى المذكور مُضَافاً أَوّلا وخَالفه ابن الحاجب[١٠] والمصنّف، لأنّ ذلك في غير حالُ الإضافة على الشّذُوذِ إذ لا دَليل على علميّة؛ لأنّ[١١] أكثر استعماله بالإضافة فلا يكون علماً وإذا قطع فقد جاءَ مُنوناً في الشّعر كقوله:

سُبْحَانَهُ ثمَّ سبحاناً نَعُوذ بِهِ وقبلنا سبّح الجُوديّ والجمد[١٢]

وَقد جَاءَ باللّام كقوله:

---

[١] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٢٩٥٢/٥.

[٢] إ- رضي الله عنهما.

[٣] **أمالي المحاملي رواية ابن يحيى البيع**، ص ٣٨٢؛ **الدعاء** للطبراني، ص ٤٩٨.

[٤] وهو الأعشى المازني، من بني مازن بْن عَمْرو بْن تميم، واسمه عَبْد اللَّهِ بْن الأعور، {ت. ٢٢٧هـ} أختلف في سنة وفاته وأخذت الأرجح. وهو من المخضرمين أدرك الجاهلية والإسلام. **الأنساب** للسمعاني، ٢٤/١٢.

[٥] قَوْلَ الأَعشى فِي مَعْنَى الْبَرَاءَةِ. أي بَرَاءَةً مِنْهُ؛ وَكَذَلِكَ تَسْبِيحُهُ: تَبْعِيدُهُ؛ وَبِهَذَا اسْتُدِلَّ عَلَى أَن سُبْحَانَ مَعْرِفَةٌ إِذ لَوْ كَانَ نَكِرَةً لَانْصَرَفَ. وَمَعْنَى هَذَا الْبَيْتِ: الْعَجَبُ مِنْهُ إِذ يَفْخَرُ. وتمام البيت:

أقول لما جاءني فخره سبحان من علقمة الفاخر

لسان العرب لابن منظور، ٤٧١/٢؛ **خزانة الأدب** للبغدادي، ٢٣٥/٧؛ **تفسير حدائق الروح والريحان** للهرري، ٣٠٣/١.

[٦] ح: تقول.

[٧] إ: تفخر.

[٨] فأصل المتن في **الصحاح**: "أقول لَمَّا جاءَني فَخْرُهُ

سُبْحانَ مِنْ عَلْقَمَةَ الفاخِر

يقول: العَجَبُ منه إذ يفخر". **الصحاح** للجوهري، ٣٧٢/١.

[٩] **الكشّاف** للزمخشري، ٦٤٦/٢.

[١٠] وهو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، العلامة المحقق جمال الدين أبو عمرو، ابن الحاجب الكردي، (ت. ٦٤٦هـ) الشَّيْخُ، الإِمَامُ، العَلاَّمَةُ، المُقْرِئُ، الأُصُوْلِي، الفَقِيْه، النَّحْوِيّ، جَمَال الأَئِمَّة وَالملَة وَالدّين، صَاحِبُ التَّصَانِيْفِ، **الكافية** في النحو، **والشافية** في الصرف، **ومختصر الفقه**. **سير أعلام النبلاء** للذهبي، ٢٦٥/٢٣.

[١١] إ: إذ.

[١٢] وَهَذَا الْبَيْت من أَبْيَات لورقة بن نَوْفَل قَالَهَا لكفار مَكَّة حِين رَآهُمْ يُعَذبُونَ بِلَالًا على إِسْلَامه. **خزانة الأدب** للبغدادي، ٣٨٩/٣؛ **غرائب التفسير وعجائب التأويل** للكرماني، ٦١٩/١.

"سُبحَانك اللّهمّ ذا السّبحانِ".[1]

قَالوا دليل علميَّته قوله: سُبحَانَ مِنْ عَلْقَمَة الفاخِر وردّ بانّه لا منع من أن يقال حَذف المضاف إليه وَهُوَ مُرادٌ لِلْعِلم به وأُبقى المضاف على حَاله رعَايَةً لا غلب أحْواله أَعنى التجرّدَ عن التنوين {وَتصْدير الكلام بهِ اعتذار عن الاسْتفسَار والجهل بحقيقة الحال}، فكأنَّهم قالوا ننزهك تنزيهاً عن أن يكُون فعلك عبثاً وخالياً عن الحكمة، وإنّما استفسرنا لنشعر بالحكمة ويزول جهلنا {ولذلك}، أي لكونه اعْتذاراً {جَعَل مفتاح التّوبة فقال مُوسى عليه السلام: ﴿سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف، ١٤٣/٧]} فكأنّه قال: أنزّهك عن أن ترى في الدّنيا بالبَصر، {وَقَال يونس عليه السلام: ﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٨٧﴾﴾ [الأنبياء، ٨٧/٢١]}، فكأنّه قال: أنزّهك عن أنْ يعجزك بشيء،[2] إنّي كنت من الظّالمين لنفسي بالمبادَرَة إلى المهاجرة قبل الإذن بها منك. {[﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ﴾] الذي لا يخفى عليه خافية. [﴿ٱلْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾﴾]} /[١٧٩و] هذا مستفاد من صيغة الصّفة المشبّهة {الحْكَمِ لمبْدَعَاتِهِ} التّي من جملتها آدَم عليه السلام[3] {الّذي لا يَفْعَل إلا ما فيه حكمة بالغة}، تفسير لما قبله فظهر[4] أنّ قولهُ المُ كَمٌ لِمُبْدَعَاتِهِ مُنَاسِبٌ للسّياق وفي مجيء الفعيل بمعنى المفْعِل[5] كلام سيجيئ في قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾ [البقرة، ١١٧/٢] إن شاءَ الله تعالى {وأتت فَصْل}، يفيد تأكيد قصر المسند على المسند إليه كما هو اللّائق بالمقام {وَقيل: تأكيد للكاف} وهُو ضَعيفٌ؛ لأنّه لا يناسبُه المقام {[كما في قولك: مررت بك أنت، وإن لم يجز: مررت بأنت، إذ التابع يسوغ فيه ما لا يسوغ في المتبوع، ولذلك جاز: يا هذا الرجل، ولم يجز: يا الرجل]، وقيل مُبْتدأ: خبرُهُ مَا بَعْده [والجملة خبر إنَّ]}، وَهُو أيضا[6] ضعيف لما ذكرنا.[7]

﴿قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئْهُم بِأَسْمَآئِهِمْ ۖ فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسْمَآئِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ إِنِّيٓ أَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [البقرة، ٣٣/٢]

---

[1] أنْشدهُ ابْن الشجري من قَول الراجز. **خزانة الأدب** للبغدادي، ٢٤٤/٧؛ **أضواء البيان** للشنقيطي، ٨/٣.

[2] إ: شيء.

[3] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[4] وفي هامش م: بجعل آدم في جملة المبدعات.

[5] إ: المفعول.

[6] إ ـ أيضاً.

[7] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢٨٥/١-٢٨٨.

{[﴿قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئۡهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡۖ﴾ أي: أعلمهم، وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها بكسر الهاء فيهما. ﴿فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡ قَالَ أَلَمۡ أَقُل لَّكُمۡ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ غَيۡبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَأَعۡلَمُ مَا تُبۡدُونَ وَمَا كُنتُمۡ﴾] أي: اعلمهُمْ}، يعنى أخبرهم على وَجْه يَحْصل لهم العلم بها بدَليل اسْتعماله بالباء فلَو أريد مجرّد الإعلام لقيل أنبئهم أسْمائهم.

اعلم أنّ قولَه تعالى: ﴿ٱلۡحَكِيمُ قَالُوٓاْ أَتَجۡعَلُ﴾ [بقرة، ٣٠/٢] استئناف إنْ لم يكُنْ عَاملاً في إذ وقوله: ﴿قَالَ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ﴾ [البقرة، ٣٠/٢] جَوابٌ لِسُؤال الملائكة وقوله: ﴿وَعَلَّمَ﴾ عطف عليه وقوله: ﴿قَالُواْ سُبۡحَٰنَكَ﴾ استئنافٌ، كأنّه قيل: ماذا قالوا بَعْد عجزهم وقوله: ﴿قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ﴾ اسْتئنافٌ أيضاً، كأنّه قيل: ماذا قال الربّ بَعْد قولهم: {﴿وَأَعۡلَمُ مَا تُبۡدُونَ وَمَا كُنتُمۡ تَكۡتُمُونَ ٣٣﴾} أقول لا بد من بيان النكتة في تغيير الأسْلوب حيث لم يقل وما تكتمُون ولعلّها إفادة استمرار الكتمان فإنّ المعنى والله أعلم ما تبدُون قيل أن تبدوه وأعلم ما تستمرُّون[1] على كتمانه {استحضار لقوله تعالى: ﴿إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ ٣٠﴾ [البقرة، ٣٠/٢] [لكنه جاء به على وجه أبسط ليكون كالحجة عليه]}، يعنى أنّه عبارة عنه وإشارة إليه لا إنَّه بعينه مقول[2] لهم كما هو المتبادر من ظاهره {فإنّه تعالى لَمَّا علم مَا خفي عليهم من أمور السّموات والأرض}، التّي من جملتها مَصَالح الاستخلاف {[وما ظهر لهم من أحوالهم الظاهرة والباطنة] عَلِمَ مَالا يعلمُون}، من تلك المصَالح وغيرها على ما قال ولم يَعْلموا[3] أنّ التّركيبَ يفيدُ مَا يقصر عنه الأحاد فيكون هذا أشمل[4] وأكمل وإن كان في الظّاهر قوله: ﴿أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ ٣٠﴾ [البقرة، ٣٠/٢] أوْجز وأشْمَل ولا يخفى حُسن التعبير بقوله: {وفيه [تعريض] بمعاتبتهم [على ترك الأَوْلَى]}، حيث لم يقل وفيه مُعَاتبتهم {وهو}، أي الأولى {أن يتوقّفوا مترصّدين} مترقّبين {لأن يبيّن لهُمْ، [وقيل: مَا تُبْدُونَ قولهم: أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فيها]}، ما خفِي عليهم من أمر الاستخلاف. {﴿وَمَا تَكۡتُمُونَ ٣٣﴾ استبطانهم أنهم أحقاء بالخلافة، [وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم، وقيل: ما أظهروا من الطاعة]}، لما عرفت أنّه لازمُ قولهِمْ ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك {وأَسَرَّى إبليس منهم من المعصية، [والهمزة للإنكار دخلت حرف الجحد]} فعلى هذا يكُون الخطابُ العامّ في قوله: ﴿وَمَا كُنتُمۡ تَكۡتُمُونَ ٣٣﴾ [البقرة، ٣٣/٢] مجازاً كما في قولهِمْ بنُو[5] فلانٍ قَتَلُوا[6] زيداً مَعَ أنّ القاتل واحدٌ منهم {وأَفادت الإثبات والتقرير}؛ لأنّ نفي النفي إثبات /[١٨٠ظ]

---

[1] إ: يستمرّون.

[2] إ: مفعول.

[3] إ ـ ولم يَعْلموا.

[4] إ: الاشتمال.

[5] إ ـ بنو.

[6] إ: قتل.

{واعلم أنّ هذه الآية تدلّ على شرف الإنسَان}، حيث بشر الله تعالى بوُجُوده وسمّاه خليفَة قبل خلقه وفضّله على ملائكته بالعلم الّذي هو أفضل أَسْبَابُ التّرجيح، أقول ههُنا وَجْهٌ حَسَنٌ لا يُفهمُ من كلام المصنّف وغيره وهوَ أن مقتضى صُورَة مُعارضة الملائكة لآدَمَ[1] والمناسب لقوله تعالى: ﴿أَنۢبِئۡهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡۖ﴾ أن يقولَ أنبئوهُ بأسماء هؤلاءِ مكان ﴿أَنۢبِـُٔونِي﴾ [البقرة، ٣١/٢] لكنّه تعالى اختاره إيماءً إلى أنّه تعالى، كأنّه انتصب خصماً للملائكة من قبل آدَمَ وَفي ذلك مِنَ المبالغة في التعظيم والاعتبار مالا يخفى على أولي الاستبصَار {وَمزيّة العلم وفضله على العبادة، [وأنه شرط في الخلافة بل العمدة فيها، وإن التعليم يصح إسناده إلى الله تعالى، وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاختصاصه بمن يحترف به، وأن اللغات توقيفية[2]]}، حيث فضّل به[3] آدَمَ على الملائكة مَعَ كمالهم في العبادَةِ {فإنّ الأسماء تدلّ على الألفاظ بخصوصٍ} إن أُريد بها المعنى العرفيّ {أو عموم}، إنْ أُرِيدَ بها المعنى الاشتقاقيّ[4] كما سَبَق {وتعليمها ظاهر في إلقَائِها [على المتعلم مبيّناً له معانيها، وذلك يستدعي سابقة وضع]}، الخ. دفعٌ لما يقول المنكرُون للتوفيق إنّ المرادَ به الإلهام؛ لأَن يضع نحو ﴿وَعَلَّمۡنَٰهُ صَنۡعَةَ لَبُوسٖ لَّكُمۡ﴾ {والأصل ينفي [أن يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم فيكون من الله سبحانه وتعالى]}، الخ. دفعٌ لما يقولُون أيضاً إنّ المعنى علّمه ما سَبَق وَضْعُه من خلق أخرَ {وإنّ مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم}، يعني أنّه متضمّن لمفهُوم العلم مَعَ زيادة عليه وهوَ الإتقان والإحكام فالحكيم هو العالِم المتقن {وإلّا}، أي وإن لم يزد مفهُومُها على مفهومه بل كان عينه {لتكرر قوله: ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡحَكِيمُ ٣٢﴾ [البقرة، ٣٢/٢]}، أي لزم التّكرار فيه وعلى تقرير التضمين لا يلزم بل يكون من قبيل الترقيّ نعم، يلزم ذلك لو عكس[5] على ما سَبَق تحقيقه في أوائل الكتاب، {وإن علوم الملائكة وكمالاتهم تقبل الزّيادة} يَدلّ عليه قوله: ﴿فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡ﴾ {والحكماءِ مَنعُوا ذلك}، أي حكماءِ الإسْلام بدَليل تمسُّكهم بالآية الكريمة {[في الطبقة العليا منهم]، وحملوا عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّآ إِلَّا لَهُۥ مَقَامٞ مَّعۡلُومٞ ١٦٤﴾ [الصافات، ١٦٤/٣٧]} وَمَعْناه حينئذٍ[6] وما منّا أحد إلا له مرتبة في العلم والكمال لا يتجاوزها

---

[1] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[2] وفي هامش م: لا اصطلاحيّة.

[3] م - به.

[4] م: الاشتقاق.

[5] وفي هامش م: قدّم الحكيم على العليم.

[6] إ + أن.

{[وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لأنه أعلم منهم، والأعلم أفضل لقوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سورة الزمر، ٩/٣٩]] وإنّه تعالى يَعْلم الأشياءَ قبلَ حُدوثها}، لا كما توهّم هشام ابن الحكم أنّه تعالى لا يَعْلم الأشياءَ قبل وقوعها.[١]

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾﴾ [البقرة، ٣٤/٢]

{﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ﴾} فإنْ قلتَ: لم قال في الأوّل "وإذ قال ربّك" وهَهُنا "وإذ قلنا" قلت لما كان المراد في الأوّل: بَيَان خلق آدَمَ وترشيحه وتربيته للخلافة إلى أن اعترف المعارضُون فيها بعجزهم كان المقامُ مَقامَ إظهار الرّبوبيّة، فناسَبَ أنْ يُعبَّرَ[٢] بالرّب ويضافَ إلى الرّسول الذي هو نظير آدَمَ في هذا المعنى عليهما الصّلاة والسّلام ولَمّا كان في الثاني: بَيَان أمره /[١٨٠و] للملائكة وطلب إطاعتهم له، كان المقام مُقام تعظيم الأمر فناسَبَ أنْ يُعبَّرَ عنه بضمير الجمع المسمّى بضمير الواحد المطاعِ {لَمّا أنبأهم}، أي آدَمُ الملائكة {[بأسمائهم وعلّمهم ما لم يعلموا] أمَرَهُم}، أي الله الملائكة {بالسّجُودِ له}، أي لآدَمَ {اعترافاً بفضله}، علّة للسّجود {وأداءً لحقّه} إذ علّمَهُمْ مالم يَعْلَمُوا فثبّت عليهم حَقّ العلمية، {[واعتذاراً عمّا قالوا فيه]، وقيل: أمَرَهُمْ به قبل أن يُسَوِّيَ خَلْقَهُ} الخ. إشارة إلى مَا قال في **الكبير**: إنّ «الأمْرَ بالسّجُود حَصَل[٣] قبل أنْ يُسَوِّيَ الله تعالى خِلْقَةَ آدَمَ بدليل قوله:[٤] ﴿إِنِّى خَٰلِقٌۢ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾﴾ {[لقوله تعالى:][٥] ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا۟ لَهُۥ سَٰجِدِينَ ﴿٧٢﴾﴾ [ص، ٧٢/٣٨]} وظاهر هذه الآية يَدُلُّ على أنّه عليه السلام كما صَار حَياً صَار مَسْجُوداً لأنّ الفاءَ في قوله:[٦] ﴿فَقَعُوا۟﴾ للتعقيب وعلى هذا التقدير يكُون تعليمُ الأسْماء ومناظرته مع الملائكة في ذلك حَصَل بَعد أنْ صَار مَسْجُوداً للملائكة».[٧] أقول لعلّ الوَجْهَ في عَدَم ارتضاء المصنّف إيّاه ما ذكر في كتب الأُصُول من منع دلالة[٨] الفاء الجزائيّة على لزوم تعقب[٩] مضمُون الجزاءِ لمضمُون الشرط من غير تراخٍ للقطع بأنّه لادلالة في قوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ﴾ الآية، [جمعة، ٩/٦٢] على أنّه يجبُ السّعي عقيب النداء {[امتحاناً لهم وإظهاراً لفضله، والعاطف عطف الظرف على الظّرف

---

[١] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ٣٠٩/٤؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٢٨٩/٢؛ **روح المعاني** للألوسي، ٢٥٧/٥.

[٢] م: يعتبر.

[٣] إ ـ إشارة إلى مَا قال في الكبير إنّ الأمْرَ بالسّجُود حَصَل.

[٤] م + تعالى.

[٥] وفي هامش م: عن شأنه.

[٦] م + تعالى.

[٧] إ: لملائكة. | **التفسير الكبير** للرازي، ٤٢٧/٢.

[٨] إ: دلالته.

[٩] إ ـ تعقب.

السّابق] إنْ نَصَبتُه}، أي الظرفَ السّابق {بمُضمَرٍ}، يعني أُذْكُر لإبداء خلقكم؛ لأنّه لا يلائم[1] لمختار[2] المصنّف من كَوْن الأمر بالسُّجُودِ بَعْد الإنباء والتّعليم {وإلّا}، أي وإن لم تنصبه بمضمرٍ بل بقالوا {عطفه}، أي العاطفَ الظّرف اللّاحِقَ {بما}، أي مَعَ مَا {يُقدَّرُ عَاملاً فيه} وَهُوَ أُذْكُرْ {على الجُمْلَةِ المتقدّمة}، وهي قالوا إذ قال ربّك ولِمَا كان بين الجملتين ما يَمْنَعْ العَطْفَ من كَوْن احديهما خبراً والآخَرُ إنْشاء أضْرَبَ عنه بقوله: {بل القصّة بأسْرِهَا على القصّة الأخرى، [وهي نعمة رابعة عدها عليهم، والسجود في الأصل تذلل]} فحِينئذ لا يضرّا اخْتلافهما خبرا وإنشاء على ما سَبَق تحقيقه {مَعَ تظامن}، أي انحناء وانْخِفَاض كما {قال الشاعر:

تَرَى الأَكَمَ فيها سُجَّداً للحَوافِر}[3]

أوّله بِجَمْعٍ تَضِلُّ البُلْقُ في حَجَراتِهِ، أرَادَ بالجمعِ: جَماعَةَ النّاس، تضل: تغيب، والبُلْقُ: جَمْعُ الأَبْلَقِ وَهُوَ فرس في لونه سَوَادُ وَبَيَاضٌ،[4] والحجرات: جمعُ حَجرَةٍ بالفتح والسّكُون، بمعنى ناحيَة الدّار،[5] والأُكْمُ: جمعُ إكَامٍ ككتب جمعُ كِتابٍ وإنّما سُكِّنَ للضّرُورة وهي: جمع أَكَمٌ كجَبَل، وجبَال: وهي جمع أَكَمَةٍ وهي: الجبل الصّغير.[6] وسُجّداً: جَمْعُ سَاجِدٍ، بمعنى خاضعٍ يصفُ جمَاعة الفرسَان بالكثرة بحيث يغيب فيهم الأَفراسُ البُلق التي من شأنها الظّهُورُ والاشتهار[7] وبسرعة السّير وشدّته بحيث يجعل الجبَال الصّغار /[١٨١ظ] مُذَلّلةً للحوافر مَقْهُورَةً تحتها {وقال:} يَعني أعْرابيّاً قال أبو عبيدة[8] أنشدني أعرابيّ من بني أسَدَ:

{وَقُلْنَ لَه اسْجُدْ لِلَيلى فَاسْجَدَا}[9]

يعني} بضميرٍ له {البعيرَ} يقال سجد[10] {إذا طَأطأ رَأسه، [وفي الشرع: وضع الجبهة على قصد العبادة]}، أي خفضها {و} السّجّودُ {المأمُور به إمّا المعْنى الشرعيّ فالمسْجُودُ له بالحقيقة هُوَ الله تعالى} دون غيره؛ لأنّه كفرٌ ولم يُشْرَعْ في شرعٍ من الشرائع فكيف يكُون مأمُوراً

---

[1] م: يلزم.

[2] م إ: مختار.

[3] يجمع تَضِلُّ الْبُلْقُ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأُكْمَ فِيهَا سُجَّدًا لِلْحَوَافِرِ،

قول الشاعر زيد الخيل، وهو عبارة عن الخضوع والتذلل. **الوجيز** لابن عطية، ٢٢٤/٥؛ **الدر المصون** للسمين الحلبي، ٢٧٤/١؛ **اللباب** لسراج الدين، ٥٢٧/١.

[4] م: البلق. | ينظر: **الصحاح** للجوهري، ١٤٥١/٤.

[5] ينظر: **مجمع بحار الأنوار** للفَتَّنِي، ٤٥٥/١-٣٧١/٥.

[6] **مقاييس اللغة** لابن فارس، ١٢٥/١؛ **تكملة المعاجم العربية** لدوزي، ١٦٩/١.

[7] م: الاشتهار.

[8] وهو القاسم بن سلاَّم الهروي الأزدي الخزاعي، أبو عبيد (ت. ٢٢٤هـ/٨٣٨م) وهو من كبار العلماء بالحديث والأدب والفقه، ومن كتبه **الغريب المصنف**، و**الطهور**، و**الأجناس من كلام العرب**. **الأعلام** للزركلي، ١٧٦/٥. هو العالم المشهور يذكر أحيانا أبو عبيده وأحيانا أبو عبيد، ولكن الصحيح أبو عبيد.

[9] هو لأعرابي من بني أسد وقيل: هو من شعر لحميد بن ثور وأوّله: فعدن لها وهما أمبا خطامه.

حاشيه الشهاب على البيضاوي، ١٣٠/٢؛ **المحكم والمحيط الأعظم** لابن سيده، ٢٦٢/٧؛ **تاج العروس** للزبيدي، ١٧٣/٨.

[10] م: اسجد.

به {وَجُعِلَ آدَمُ قبلةً لسُجُودهم [تفخيماً لشأنه]}، كما جُعل الكعبة قبلةً لسُجُودنا {أوْ} جُعلَ {سَبَباً لوجوبه} كما جُعل الوقت سبباً لوُجُوب الصّلاة والبيت سَبَباً لوُجب الحجّ، ثم بيّن وَجْه كَوْنِهِ قبلةً لسُجُودهم أو سبباً لوُجُوبه[1] بقوله {فكأنّه تعالى لَمَّا خلقه بحيث يكون نمُوذَجاً} في **القامُوس**: «النَّمُوذَجُ، بفتح النونِ: مِثالُ الشيءِ، مُعَرَّبٌ. والأُنْمُوذَجُ لَحْنٌ».[2] {للمُبْدَعَات كُلِّهَا} وهي ما سوى ذات الله[3] تعالى وَصِفاته من المَوْجُودات {بل المَوْجُودات بأسْرها}، الدّاخلةِ فيها صِفاته تعالى، فإن صِفات الإنسَان من الحَيوة والعلم و القدرة و نحو ذلك نَمُوذَجٌ لِصِفَاته تعالى، ولذا أوّلَ بَعْضُهُم الصّورة في قوله عليه الصلاة والسلام:[4] "خلق الله آدَمَ على صُورَته"[5] بالصّفة {ونسخةً لما في العالم الرّوحانيّ والجسمانيّ} بِسَبَب تركّبه من الرّوح والبَدَنِ {وَذَرِيعَةً للملائكة إلى اسْتيفاءِ ما قُدّرَ لَهُمْ من الكمالاتِ} العلميّةِ، حيث أنبأهم بأسماء المسمّيات {وَوُصْلَةً إلى ظهُور مَا تَبَايَنُوا فيه} أي ما حَصَل فيه المُبَايَنَةِ بينهم وَبَيْن آدَمَ عليه السلام[6] {من المراتب والدّرَجَات}، المَوْجُودة في آدَمَ والمفقُودة فيهم {أمْرهم بالسّجُود} جواب لِمَا، {تذللاً لما رأوا فيه من عظيم قدرته وباهر آياته}، ناظر إلى قوله ووصلة إلى ظهور[7] إلخ. {وَشُكراً لما أنعم عليهم بواسطته} ناظر إلى قوله: وَذريعة للملائكة، {فاللّام فيه} يعني إذا أُريدَ بالسّجُود معناه الشّرعيّ وجعل آدَمَ قبلة للسّجُود، تكُون[8] اللّام في لآدَمَ بمعنى إلى نحو ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ [الزلزلة، ٥/٩٩]، ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الفاطر، ١٣/٣٥]، ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الانعام، ٢٨/٦] {كاللّام في قول حسّان رضي الله تعالى عنه:

أَلَيْسَ أَوَّلَ مَنْ صَلَّى لِقِبْلَتِكُمْ}، أي إلى قبلتكم {وَأَعْرَفَ النَّاسِ بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ}

وقبله:

مَا كُنْتُ أَعْرِفُ أَنَّ الأَمْرَ مُنْصَرِفٌ عَنْ هَاشِمٍ ثُمَّ مِنْهَا عَنْ أَبِي حَسَنِ[9]

---

[1] إ + فقعوا له.

[2] **القاموس المحيط** للفيروزآبادي، ٢٠٨/١.

[3] إ: ذاته.

[4] م: صلى الله تعالى عليه وسلم.

[5] **صحيح البخاري**، الاستئذان ١؛ **صحيح ابن حبان**، ٣٣/١٤.

[6] م: على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[7] م ـ إلى ظهور.

[8] إ: يكون.

[9] إن المسلمين أجمعوا على أن السجود لم يكن للعبادة؛ لأنه تعالى لا يأمر بالكفر والعبادة لغيره كفر، فزعم بعض أن السجود كان لله تعالى وآدم كالقبلة. فقوله اسْجُدُوا لِآدَمَ مثل قولك «صل للقبلة»، ففيها قال حسان بن ثابت:

ما كنت أعرف أن الأمر منصرف عن هاشم ثم منها عن أبي حسن

أليس أول من صلى لقبلتكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن.

الباب لسراج الدين، ٥٢٩/١؛ **تفسير أبي السعود**، ٨٧/١؛ **روح المعاني** للألوسي، ٢٣٠/١؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٥١١/١٨.

{أو} اللَّام في آدم، إذا جعل سَبَباً لوُجُوبه كالام {في قوله تعالى: ﴿أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمۡسِ﴾ [الاسراء، ٧٨/١٧]} فإنّها فيها[١] للتوقيت كما ذكر المصنّف ثَمَّ[٢] فيكُون المعنى هَهُنا اسْجُدُوا لوُجُود /[١٨١و] آدَمَ {وأمّا المعنى اللّغوي} عطف على إمّا المعنى الشّرعيّ {وهو التواضع لآدَمَ تحيّةً وتعظيماً له}، المتبادر منه ألا يكُون سُجُودُهم لآدَمَ بوضع جَبَاهِهِمْ بل بمجرّد الانحناء للتّعظيم، كما هو العادة في هَذا الزّمان، وقد ذهب إليه بَعْضُهم لكن ينبغي أن يكون مراده وضعُ الجبهة بلا قصد العبَادَةِ ليكُون من جزئيّات المعنى اللّغويّ بقرينة قوله: {كسُجُود إخوة يوسف له، [أو التذلل والانقياد بالسعي في تحصيل ما ينوط به معاشهم ويتم به كمالهم.

والكلام في أن المأمورين بالسجود، الملائكة كلهم، أو طائفة منهم ما سبق. ﴿فَسَجَدُوٓاْ إِلَّآ إِبۡلِيسَ﴾]} فإنّه كان بوضع الجباه، قال الإمام القرطبيّ: "اختلف النّاس في كيفيّة سجُود الملائكة لآدَمَ بَعْد اتفاقهم على أنّه لم يكن سُجُودَ عبادَةٍ، فقال الجُمْهور: كان أمراً بوضع الجباه على الأرض كالسّجود المعتاد في الصّلاة، لأنّه الظاهر من السّجود في العرف والشرع، لكنّه كان تكريماً لِآدَمَ، وطَاعَةً للهِ،[٣] وكان آدَمُ[٤] لهم كالقبلة لنا."[٥] وقال قوم: لم يكن بوضع الجبَاه، بل كان التذلّلَ والانقياد، ثمّ اختلف الجُمْهور فقيل: كان ذلك السّجُود خاصّاً بِآدَمَ عليه السلام،[٦] فلم يجز لغيره من بنيه، وقيل: كان جائزاً بَعْده إلى زمان يعقوب عليه السلام[٧] لقوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيۡهِ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ وَخَرُّواْ لَهُۥ سُجَّدٗاۖ﴾ [يوسف، ١٠٠/١٢] وكان آخر ما أبيح من السّجود للمخلوق، ثم قال: «والّذي عليه الأكثر إنّه كان مباحاً إلى عصر رَسُول الله صلى الله عليه وسلّم.»[٨] {أبى واستكبر} قالَ أبُو البقاءِ: «وَأَبَى: فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنْ إِبْلِيسَ؛ تَقْدِيرُهُ: تَرَكَ السُّجُودَ كَارِهًا لَهُ وَمُسْتَكْبِراً، ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلۡكَٰفِرِينَ ٣٤﴾: مُسْتَأْنَفٌ؛ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ حَالٍ أَيْضًا».[٩]

---

[١] ح م: فيه.

[٢] ح م: ثمّة.

[٣] إ + تعالى.

[٤] إ + عليه السلام.

[٥] نقل المتن باختلافات كثيره، فأصل المتن كما يلي: «وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي كَيْفِيَّةِ سُجُودِ الملائكة لِآدَمَ بَعْدَ اتِّفَاقِهِمْ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ سُجُودَ عِبَادَةٍ، فَقَالَ الْجُمْهُورُ: كَانَ هَذَا أَمْرًا للملائكة بِوَضْعِ الْجِبَاهِ عَلَى الْأَرْضِ، كَالسُّجُودِ الْمُعْتَادِ فِي الصَّلَاةِ، لِأَنَّهُ الظَّاهِرُ مِنَ السُّجُودِ فِي الْعُرْفِ وَالشَّرْعِ، وَعَلَى هَذَا قِيلَ: كَانَ ذَلِكَ السُّجُودُ تَكْرِيمًا لِآدَمَ وَإِظْهَارًا لِفَضْلِهِ، وَطَاعَةً لِلَّهِ تَعَالَى، وَكَانَ آدَمُ كَالْقِبْلَةِ لَنَا». **تفسير القرطبي**، ٢٩٣/١.

[٦] م: وعلى نبينا الصلاة والسلام.

[٧] م: وعلى نبينا الصلاة والسلام.

[٨] **تفسير القرطبي**، ٢٩٣/١.

[٩] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ٥١/١.

أقول: الأحسن إن أبى تذييلٌ على ما قبله للتّأكيد إمّا على قول من يجعل الاستثناء من الإثبات نفيا ومن النفي إثباتاً فظاهرٌ[1] وأمّا على قول من يجعله تكلّما بالباقي بَعْد البناء فبطريق الإشارة أو بَيان الضّرُورَة كما قالوا في كلمة التَّوْحيد، وقوله: ﴿وَٱسْتَكْبَرَ﴾ أيضاً تذييلٌ يُفيدُ مَعَ التأكيد تعليل الإباء به كما أشار إليه المصنّف بقوله: {امتنع عمّا أُمِرَ به استكباراً} وقوله: ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾﴾ تذييلٌ يفيد أيضاً مَعَ التأكيد تَعْلِيلَ الإباء والاستكبار به كما أشار إليه صَاحب **الكشاف** بقوله: «فكذلك أَبى واستكبَرَ كقوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۦٓ﴾»[2] [الكهف، ٥٠/١٨] فإنّ الفاء في ففسق،[3] تُنبِّيء[4] عن أن[5] خرُوجه عن الطّاعة، وانقياد أمر السّجُود كان بسَبَبِ كونه من جنس الجنّ، أي من كَفَرتهم {من أن يتخذه وُصْلَةً في عبادة ربّه}، إن أريد بالسّجُود مَعْناه الشرعي {أو يعظّمه ويتلقّاه بالتّحية}، إن أُريد به المحتمل /[١٨٢ظ] الأوّل من المعنى اللّغويّ {أو يخدمه ويَسْعى فيما فيه خيره وصَلاحه}، إن أريد به المحتمل الثاني منه {والإباء: امتناع باختيار}، صَرّح به الرّاغب أيضا.[6] {والتكبّر: أن يرى الرّجل نفسه أكبرُ من غيره}،[7] وهو مذموم وإن كان أكبر في الواقع {[والاستكبار طلب ذلك] بالتشبع}، في **الصّحاح** «والمتَشَبّعُ: المتزيّنُ بأكثر مما عنده، يتكثَّر[8] بذلك ويتزيَّن بالباطل»،[9] {وكان من الكافرين أي في علم الله تعالى}، دون ظاهر الحال كيف، وقد روى أنّه عَبَد الله تعالى ثمانين ألف[10] سنة، وأُعْطِيَ الرّياسة والخزانة في الجنة وظاهر أنّه ينافي ظُهور الكفر {باستقباحه} متعلق بصار أي: تحوّل وانقلبَ حاله إلى الكفر بسَبَب استقباحه {أَمْر الله تعالى [إياه بالسجود لآدم اعتقاداً بأنه أفضل منه، والأفضل لا يَحْسَنُ أن يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به، كما أَشْعَرَ به قوله: ﴿أَنَا۟ خَيْرٌ مِّنْهُ﴾ جواباً لقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ ۖ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْعَالِينَ ﴿٧٥﴾﴾ [ص، ٧٥/٣٨]}، وإنكارُهُ كُفْرٌ، فكيف استقباحه؟ وفيه رَدٌّ على الرّاغب حيث قال:

---

[1] إ ـ ومن النفي إثباتاً فظاهرٌ.

[2] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٧/١.

[3] إ: فسيق.

[4] م: تبتنى.

[5] إ ـ أنَّ.

[6] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٤٩/١-١٥٠.

[7] المصدر السابق.

[8] إ: تتكبر.

[9] **الصحاح** للجوهري، ١٢٣٥/٣.

[10] إ ـ ألف.

قيل معناه: صار وليس ذلك بشيء، فإن "كان" استعمل ههنا على أحد وجهين: إما لاعتبار وقت العصيان بوقت الاختبار، ويكون بالإضافة إليه ماضياً فيجب أن يقال: كان، وإما أنه قال: ﴿مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾﴾ تنبيهاً على أنّ ما تقدّم[1] من طاعته غير متعدّ به وإنّ حكمه من قبل حكم الكافرين فمن شرط الطّاعة ألا يَحيدَ ومن حُكْمِ الإيمان أن يمتدّ[2] ويتّصل.[3]

وتقدير الرّد، إنّ استعمالَ كان ههنا، لاعتبار وقت العصْيَان بوَقْتِ الأمْر والتكليف لا وقت الإخبار وظاهرٌ أنّه بالإضافةِ إليه مستقبل {لا بترك الواجب} مَعْطُوف عليه باستقباحه وهُوَ بما قبله جواب عمّا يرد على التفسير الثاني أنه[4] غاية ما صدر عنه ترك الواجب وهو لا يقتضي الكفرُ {والآية تدلّ على أنّ آدَمَ أفضل من الملائكة المأْمورين بالسَجُود له}، سَواءٌ قيل بعمومهم أو خصُوصهم على ما مرّ، وذلك أنّه تعالى أمرهم بالسّجود له سجُود تعظيم وتكريم لا مجرّد سجُود زيادة وتسليم بقرينة آبائه واستكباره، وتعليله بأنّه خير منه، والحكيم لا يأمر بسُجود إلا على الأَدْنى؛ ولأنّه عليه السلام[5] أعلم منهم ومعلّم لهم حيث أنبأهم بالأَسْماء والأعلم،[6] أفضل من غيره والمعلّم، أفضل من المتعلّم {ولو من وجه}، يشير به إلى جَواز فضلهم عليه بوَجْه آخر، واعلم أن أكثر أهل السّنة والشيعة ذهبُوا إلى تفضيل الأنبياءِ على الملائكة مُطلقاً[7] وذَهَبَ الحكماء والمعتزلة والقاضي أبو بكر[8] إلى أنّ الملائكة العلويّة أفضل من الأنبيَاء دون الملائكة السّفلية،[9] وقال المحقّقُون من شُرّاح أُصُول الإمام فخر الإسلام لا طائِل تحت[10] هذا /[١٨٢و] الخلاف والأحسن الكف عنه، ولعلّ هذا هو الوجْه للاقتصار من المصنّف على هذا المقدار.

{وإن إبليس كان من الملائكة}، يعني أنّ الآية تدلّ عليه أيضاً لكن بالظّهور لا القطع والّا لم يستقم قوله الآتي: {ولِمَنْ زَعَمَ أنّه} لم يكن الخ.[11] {والّا لم يتناوَلْه أَمْرهُمْ} فيلزم عَدَمُ العصيَان بمخالفته إذ لم يُذكَرْ في قصّة من القصص مَعَ كثرة تكرارها في القرآن ولا في غيره من الكتب السّالفة، كما ذكر[12] الأئمة الأَمْرُ بالسّجُود لإبليس نصّاً وإنّما ذُكِرَ على الوَجْه الذي في ظاهر هذا النّص، فظهر أنّه كان مَأْمُوراً به بالدّخول تحت اسم الملائكة {ولم يَصحُّ استثناؤُهُ مِنْهُمْ}، لأنّ الأَصْلَ في الاسْتثناءِ الاتّصال {[ولا يرد على ذلك قوله سبحانه وتعالى:

---

[1] إ: يقدّم.

[2] إ: يمتدّوا.

[3] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٥١/١.

[4] م: أن.

[5] م: عليه الصلاة والسلام.

[6] إ: اعلم.

[7] ينظر: **الحبائك في أخبار الملائك** للسيوطي، ٢٣٤/١.

[8] وهو محمد بْن الطّيب بْن محمد بْن جعفر بْن القاسم، القاضي أبو بكر ابن الباقلاني البصري، (ت. ٤٠٣هـ)

[9] ينظر: **لوامع الأنوار البهية** للسفاريني، ٤٠٥/٢؛ **الحبائك في أخبار الملائك** للسيوطي، ٢٤٧/١.

[10] إ: يجب.

[11] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ١٣٢/٢.

[12] إ: إذ.

﴿إِلَّآ إِبۡلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلۡجِنِّ﴾] لجواز أن يقال إنّه كان من الجنّ فعلا والملائكة نوعا [ولأن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما روي: "أن من الملائكة ضرباً يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس"،[1] ولمن زعم أنه لم يكن من الملائكة أن يقول: إنه كان جنياً نشأ بين أظهر الملائكة،[2] وكان مغموراً بالألوف منهم فغلبوا عليه]}،[3] هذا مبنيّ على ما سَيَأتي من قوله: وَلَعَلّ ضَرْباً من الملائكة الخ.[4] قال علم الهُدَى:[5] يحتمل أن يكُون المعنى «صَار من الجنّ»[6] وكان ملكاً فغيّر الله[7] صُورَتَه وطبعه وسيرَته إلى صورة الجنّ، وطبعهم وسيرتهم بَعْد قَصْده إلى الإباءِ والاستكبار والكفر فَصار مَمْسُوخاً كما أن بَعْض بني آدَمَ صَارُوا قردة وخنازير {أو الجنّ أيضاً كانوا مأمُورين [مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم، فإنه إذا علم أن الأكابر مأمورون بالتّذلّل لأحد والتّوسل به، علم أن الأصاغر أيضاً مأمورون به]} الخ. الفرق بينه وبين الوَجْه الأوّل أنّ[8] التغليب في الأوّل على إبليس فقط، وفي هذا على الجنّ المطلق الدّاخل فيه إبليس، وكان يحتمل أن يكُون الثّاني مِنْ قبيل دلالة النّص لَوْلا[9] قولُه {والضميرُ في فسَجَدُوا راجعٌ إلى القبلتين [كأنه، قال: فسجد المأمورون بالسذجود إلا إبليس]}، وعلى التّقادير يكُون الاستثناء متّصلا لا منقطعاً {وأن من الملائكة} عطفٌ على أن إبليس {من ليس بمَعْصُوم وإذ كان الغالب فيهم العصمة}، قال في **شرح التّأويلات**:[10] لَعَلم الهُدَى[11] زوال العصمة عن أفراد الملائكة لتحقيق المعْصيَة منهم جائز إذا تعلّق به عاقبة حميدة أو لم يتعلّق به عاقبة وَخيمةٌ بخلاف الأنبيَاء عليهم السلام[12] عندنا حيث لا يجُوز وُجُود المعْصيَة منهم من طريق الحكمة وإن كان مُتَصوَّرا من حيث[13] ذات الفعل {[كما أن من الإنس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة]، ولعلّ ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات}، وسَيأتي تحقيقه بنقل ما يوافقه من الرّوايات {[وإنما يخالفهم بالعوارض والصفات] كالبرَدة} جَمع بارّ[14] {[والفسقة من الإنس] والجنّ يشملها}، لاشتراكهما في مأخذ الاشتقاق وهُو: الاستتار، فإنّ الجنّ إنما[15] سُمُّوا جنّاً لاستتارهم عن أَبْصار النّاس {[وكان إبليس

---

[1] لم أقف عليه. ينظر: **نواهد الأبكار** للسيوطي، ١٩٩/٢.

[2] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ١٣٢/٢.

[3] ينظر: **السراج المنير** للشربيني، ٤٩/١.

[4] ينظر: **لتفسير المظهري**، ٥٦/١؛ **نواهد الأبكار** للسيوطي، ١٩٩/٢.

[5] وهو الشيخ أبي منصور الماتريدي. ينظر: **تفسير الماتريدي**، ٩١/١.

[6] **تفسير الماتريدي**، ٤٢٤/١.

[7] إ + تعالى.

[8] إ: إمّا.

[9] إ: التضمن لولاه.

[10] ـ **شرح التّأويلات**؛

علاء الدين شمس النظر أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي أحمد السمرقندي (ت. ٥٤٠هـ) لم أقف على معلومات أكثر.

[11] وفي هامش م: وهو الشيخ أبو منصور الماتريدي.

[12] م: عليهم الصلاة والسلام.

[13] ح ـ حيث.

[14] ينظر: **مقاييس اللغة** لابن فارس، ٢٤٣/١؛ **الصحاح** للجوهري، ٤٤٧/٢.

[15] إ: وإنَّما.

من هذا الصنف كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما،[1] فلذلك صح عليه التغير عن حاله والهبوط من محله، كما أشار إليه بقوله عز وعلا: ﴿إِلَّآ إِبۡلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلۡجِنِّ فَفَسَقَ عَنۡ أَمۡرِ رَبِّهِۦٓۗ﴾ [الكهف، ١٨/٥٠]] لا يقال: كيف يصحّ ذلك}، أي عَدَم مخالفة الملائكة الشياطين بالذّات {[والملائكة خلقت من نور والجن من نار، لِمَا روت عائشة رضي الله تعالى عنها أنه عليه الصلاة والسلام قال: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من نار»][2] لأنّه}، أي ما روته {كالتمثيل}، أي كإيراد المثال {لما ذكرنا}، يعنى قوله: /[١٨٣ظ] وَلعلّ ضرباً من الملائكة لا يخالف الشّياطين بالذّات الخ. فان اتحادَهُما بالذّات يقتضي اتحاد[3] مادَّتهما[4] وههنا كذلك وإنّما قال: كالتّمثيل؛ لأنّ المفهوم من العبَارة ليس حقيقة التمثيل وهُو ظاهرٌ يرشدك إليه البيَان بقوله: {فإنّ المراد بالنّور الجوهر المضيء [والنّار كذلك، غير أن ضوؤها مكدّر مغمور بالدّخان محذور عنه بسبب ما يصحبه من فرط الحرارة والإحراق، فإذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور]، ومتى نكصت}، أي رَجَعَتْ قَهْقَرَى {[عادت الحالة الأولى] جَذعَةً}، أي حَديثة طريّة[5] {ولا تزال تتزايد حتى ينطفئ نورها ويبقى الدّخان الصّرف}، أقول فيه إشكال؛ لأنّه يدلّ على أنّ الجنّ مخلوق من نار مخلوطة بالدّخان وهو مخالف لِمَا ثبتَ أنّه خُلِقَ من مارجٍ من نارٍ، لأنّ المارجَ هو الصّافي من الدّخان، صرّح به المصنّف وغيره اللّهم إلا أن يقال، المراد بصَفائها صفاء[6] بحَسَب ظاهر الحِسّ وهُوَ لا ينافي اختلاطها به في الواقع {وَهَذا}، أي القول بجواز كون ضربٍ من الملائكة مُوافقاً للجنّ بالذّات {أَشْبَهُ بالصّواب} من القول بتغايرهما بالذّات والحقيقة {وأوفق للجَمْعِ بَيْن النّصُوص، [والعلم عند الله سبحانه وتعالى]}.

قال في **شرح التأويلاتِ**: "ليسَ في القرآن ولا في الإخبار أنّ الملائكة لم يخلقوا إلا من نور"،[7] بل وَرَدت الإخبار أنّها خلقت من غير النور أيضاً، فقد روي أنّ نهراً تحت العرش إذا اغتسل فيه جَبْريل وانتفض يخلق عن كلّ قطرة تقطر[8] منه ملك، وفي الخبر من قال سُبحَان الله وبحمده خلق منه مَلكاً يُسَبحُ الله تعالى إلى كذا بل ورد في الخبر أيضاً إنّ الله تعالى خلق ملائكة من النار وخلق ملائكة بَعضها من الثلج وبَعْضَها من النّار وكان تسبيحها سُبْحان[9] الذي ألّف بين الثلج والنّار، فدل أنّ خلق الملائكة من النور لا ينفي أنّ المخلوق من غير النّور لا يكُون مَلكاً إلى هَذا كلامه. {وَمن فوائد الآية استقباح الاستكبار [وأنه قد يفضي بصاحبه إلى الكفر، والحث على الائتمار لأمره

---

[1] ينظر: **روح المعاني** للألوسي، ١/٢٣١.

[2] **صحيح مسلم**، الزُّهْدِ وَالرَّقَائِقِ ٦٠؛ **صحيح ابن حبان**، ١٤/٢٥.

[3] إ: اتحادها.

[4] إ ـ مادتهما.

[5] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٢/١٠٢٨؛ **الصحاح للجوهري**، ٣/١١٩٥، **مقاييس اللغة** لابن فارس، ١/٤٣٧.

[6] ح إ: صفاؤها.

[7] ينظر: **حاشية القونوي على تفسير البيضاوي**، ٣/١٧٩.

[8] م إ: يقطر.

[9] إ + الله.

وترك الخوض في سره، وأن الأمر للوجوب]}، وإنّما قال ههنا ومن فوائد الآية، وقال فيما سَبَق والآية تدل الخ.[1] لأنَّها تدلّ على كلّ ما سَبَقَ بإشارتها بلا انضمام أمر آخر إليها بخلاف مَا ذكر هَهُنا، بل يفهم منها مَنْ له نفسٌ يَقضي وفَهْمٌ متسَارع بملاحظة الأُمُور الخارجّية، فإنّها لا تدلّ على استقباح الاستكبار مُطلَقاً بل على استقباح الاستكبار من طاعته تعالى ولا على إفضائه مُطلَقاً لصَاحبه إلى الكفر وكذا {الحَثّ على الائتمار لأمره وتركه الخوض في سرّه} وذلك ظاهر، وكذا قوله: {وإنّ الأمر للوُجُوب} فإنّ الآية لا تدلّ عليه بل تفيده[2] بانضمام آيات أخر، فإنّ قوله تعالى: ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿٩٣﴾﴾ [طه، ٩٣/٢٠]، أي تركت مُوجَبَه دلّ على أنّ تارك /[١٨٣و] المأمور[3] به عاص، وكلّ عاص يلحقه الوعيد لقوله تعالى: ﴿وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ﴾ [الجن، ٢٣/٧٢]، أي ماكثا المكث الطّويل والوعيد على الترك دليل الوُجُوب، وأيضاً قال تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف، ١٢/٧]، أي ما مَنَعَك من السّجُود في عدم سجُودك والاستفهام للتوبيخ والإنكار والاعتراض[4] وهو إنّما يتوجّه إذا كان الأمر للإيجاب ليستحقّ تاركه الذّم وإلا فله أن يقول: إنّك ما ألزمتني السّجُود، فعليّ ما اللّوم والإنكار؟ وكذا الحال في قوله {وإنّ الذي علم[5] الله تعالى من حاله [أنه يتوفى على الكفر، هو الكافر على الحقيقة]}، الخ. فإنّ الآية لم تدلّ على المطلق {إذ العبرة بالخواتم وإن كان بحكم الحال مؤمنا} قال إمام الحَرَمَيْن:[6] إنّ «الإيمان ثابتٌ في الحال قطعاً من غير شك فيه، لكن الإيمانَ الذي هُوَ عَلَمُ الفوز وآيةُ النجاة، هو إيمان الموافاة؛ فاعتني السّلف به وَقَرَنُوه بالمشيئة، ولم يَقْصِدوا الشك في الإيمان الناجِزْ»،[7] يعني أنّهم قالوا إنّا نؤمن[8] إن شاء الله[9] ولم يقصدوا به الشك في كونهم مؤمنين في

---

[1] ينظر: **تفسير حدائق الروح والريحان** للهرري، ٣١٢/١؛ **السراج المنير** للخطيب الشربيني، ٤٩/١.

[2] إ: يفيده.

[3] وفي هامش م: هذا التّأويل ممّا تقررت وهو أحسن ممّا قالوا أي مانعك من السّجود زيادة لا أو ما دعاك إلى ترك السّجود مجاز الآن مانع والشّيء داع إلى ما نقيضه أو لا يخفي ما فيهما من التّكلّف بخلاف ما ذكرت فإنّ حذف حرف الجر من أن شائع ذائع فليتأمل.

[4] إ: والاعراض.

[5] وفي هامش م: لإبليس.

[6] وهو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيويه الجويني، أبو المعالي بن أبي محمد الفقيه الشافعي الملقب بإمام الحرمين، (ت. ٤٧٨هـ) إمام الفقهاء شرقا وغربا، ومقدمهم عجما وعربا، من لم تر العيون مثله فضلا، ولم تسمع الآذان كسيرته نقلا، ومن مصنفاته: **كنهاية المطلب في دراية المذهب**، **والتحفة**، **والغنية**، **والإرشاد**. **تاريخ بغداد** للبغدادي، ٤٤/١٦.

[7] هناك اختلافات في النقل فأصل المتن: "الإيمان ثابت في الحال قطعا لا شك فيه. ولكن الإيمان الذي هو علم الفوز وآية النجاة، إيمان الموافاة؛ فاعتنى السلف به وقرنوه بالمشيئة، ولم يقصدوا التشكك في الإيمان الناجز". **الإرشاد** للجويني، ١٦٠/١.

[8] إ: أنؤمن.

[9] م + تعالى.

الحال {وهو الموافاة المنسُوبة إلى شيخنا [أبي الحسن] الأشعريّ رحمه الله تعالى}،[1] معنى الموافاة: الإتْيان والوُصُول إلى آخر الحيوة وأوّل منازل الآخرة،[2] ومَعْنى نسبتها إلى الشيخ إنّ هذه اللّفظة إنّما اشتهرت منه وتداولت بين أصحابه لا أنّ المعنى مُختصّ به.[3]

﴿وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٣٥﴾﴾ [البقرة، ٢/٣٥]

{[﴿وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ﴾] السّكنى من السّكُون}، يعني أنّ اُسْكُنْ كما يجيء بمعنى صِرْ ساكناً {من السّكُون}[4] المقابل للحركة كذلك يجيء بمعنى اتّخذ المسْكَن من السّكنى وإن كان السّكنى في الأَصْلِ مأخوذاً مِنَ السّكُون {لأنّها استقرارٌ ولَبْثٌ}،[5] فتكون[6] مأخُوذةً منه بالضّرُورة {و"أنت" تأكيدٌ أكّد به المستكن ليصحَّ العطف عليه}، إذ لا يجُوز العطف عليه بلا فاصل سَوَاءٌ كان ضميراً منفصلاً نحو قوله تعالى: ﴿ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ﴾ أو غيره كقوله تعالى: ﴿مَآ أَشْرَكْنَا وَلَآ ءَابَآؤُنَا﴾ [الأنعام، ٦/١٤٨] ذكرَهُ النّحرير في بعض مصنّفاته، وهو أحسن وأخص من قول النحاة، أنّه لا يصحّ العطف على الضمير المرفوع المتّصل إلا بَعْد التأكيد بالمنفصل إلا أن يقع الفصل؛ لأنّ ظاهر العبارة يشعر بأنّ هذا الفصل[7] ينبغي أن يكُون غير الضّمير المنفصل وليس كذلك، بل المراد وقوع الفاصل سَواء كان ضميراً منفصلاً أو غيره، وأمّا أنه كيف يصحّ عطف الاسم الظاهر على المستكن في "اسكن" حتى توهّم بَعضهم أنّه فاعل فعل محذوف تقديره وليسكن[8] زوجك، وهذه الجملة مَعْطوفة على الجملة الأولى، فجوابه /[١٨٤ظ] أنّه على سَبيل التغليب نحو أنت وَزَيْدٌ فَعَلْتُما وأنَا وعَمْرو فَعَلنا {وإنّما لم يخاطبُهما أوّلاً} حيث لم يقل اُسْكُنا مَعَ أنّه أخْصَرُ {تنبيهاً على أنّه المقصُود بالحكم والمعْطُوف}، أي الّذي عطف {عليه تَبَعٌ له} في الحكم، كما أنّه تَبَعٌ له في الإعراب، {والجنة دار الثواب}، لا المعنى اللّغويّ {لأنّ اللّام للعَهْدِ}؛ لأنّه أصْل يجب صَرْف اللّفظ عليه إذا وُجدَ مَعْهُودٌ {ولا مَعْهُودَ ههُنا غيرُها} لسَبق ذِكْرها، كأنّه رَدٌّ لما قال في **شرح التّأويلات**: إنّ النّاس اختلفوا في الجنّة التي أُمِرَ آدَمُ وَحَوّا بالسّكون فيها أهي الّتي وعدت للمتقين أو جنّة من الجنان[9] سوى هذا والأَحْوَط والأَسْلم[10]

---

[1] ينظر: **فتحُ البيان في مقاصد القرآن** لصديق حسن خان، ١/١٣٣.

[2] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ١١/٧٢٣٩.

[3] ينظر: **تفسير القرطبي**، ١/٢٩١-٢٩٨.

[4] م ـ يعني أنَّ اُسْكُنْ كما يجيء بمعنى صِرْ ساكناً من السّكُون.

[5] ينظر: **تاج العروس** للزبيدي، ٣٥/١٩٨؛ **الصحاح** للجوهري، ٥/٢١٣٦؛ **تفسير القرطبي**، ١/٢٩٩.

[6] م إ: فيكون.

[7] إ: الفضل.

[8] إ: لتسكن.

[9] إ: النّاس.

[10] إ: والأَسْلم والأَحْوَاط.

هو الكفّ وترك القطع على أحدهما إذ ليس في كتاب الله تعالى ولا في السّنة المتواترة تَعيين الجنة فكان التّعيين بطريق القطع شهادَةً على الله تعالى بما لا علم له وذلك حرام بقوله[1] تعالى[2] ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ﴾ [الإسراء، ٣٦/١٧] فتدبّر!

{[ومن زعم أنها لم تخلق بعد، قال: إنه بستان كان بأرض فلسطين، أو بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لآدم، وحمل الإهباط على الانتقال منه إلى أرض الهند كما في قوله تعالى: {اهْبِطُوا مِصْراً وَكُلا مِنْها}] رغداً واسعاً رافهاً}، الرّغَد والرّغْد بفتح الغين وسكونها، والرّغيد الواسع ومنه فلان في رغد من العيش، ورَغِدَ بالكسر، رغدا من باب علم والجوهريّ نقله بالضّم أيضاً.[3] {[وافياً] صفة مَصْدر محذوف}، وهو أكلاً {[{حَيْثُ شِئْتُما}]، أيَّ مكانٍ من الجنة شئتما}، حَمَل حيث على العموم لاقتضائه ظاهر الإبهام والمقام وانتفاء المانع {وسع الأمر عليهما}، أي جوّز لهما الأكل من الجنة على وجه التّوسعة البالغة وإنّما لم يجعله متعلّقا بأُسْكُنْ مَعَ أنَّه أظهر من جهة المعنى لتخلّل الفاصلة[4] {إزاحَةً}، أي إزالةً {للعلّة، والعذر}، أي لئلا يبقى لهما علّةٌ وعذرٌ {في التناول من الشجرة المنهيّ عنها} هذا أولى من قول صاحب **الكشاف** «من شجرَة واحدةٍ»؛[5] لأنّه مَعَ إبهامه واحتماله للوحدة الشخصِيَّةِ والنّوعيّة غير معترض للمقصُود وهو كونها منهيّاً عنها {[من بين أشجارها] الفائتة للحصر}، يعني أنّها قد سبقت الحَصْرَ فلم يُدركها. {[﴿وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٣٥﴾﴾] فيه مبالغات}، كأنّه أطْلق الجَمعَ وأرادَ التثنيةَ؛ لأنّ المبالغة ههنا بطريقين، أحدهما: {تعليق النّهى بالقرب [الذي هو من مقدمات التناول مبالغة في تحريمه، ووجوب الاجتناب عنه، وتنبيهاً على أن القرب من الشيء يورث داعية، وميلاً]} وقد قرره بما لا مزيد عليه، وثانيهُما: ما ذكره بقوله وَجَعله سبَبَاً لأن يكونا من الظالمين أو نقول المبالغة الأولى لما تضمّنت الجهاتِ والاعتبارات جُعلت كأنّها أكثرُ من واحدة فاعتبرت مَعَ الثانية مبالغات وضمير تحريمه وعنه للقرب {يأخذ}، أي المَيْلُ {بمجامع القلب}، أي أطرافه وجوانبه كأنّ كلّ طرف منه مجمعٌ للخواطر، {ويُلهيه}، أي يُشْغل ذلك الميلُ القَلبَ {[عما هو مقتضى العقل والشرع، كما روي «حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ»].[6]

فينبغي أن لا يحوما حول ما حرم الله عليهما مخافة أن يقعا فيه]، وجَعله}، أي القرب عطفٌ على /[١٨٤و] تعليق النّهي {سبَباً لأن يكونا من الظّالمين الذين ظلموا أنفسهم} مع أنّ السّبب في الحقيقة هو التناول لا القرب منه {بارتكاب المعاصي}، على تقدير أن

---

[1] إ: لقوله.

[2] إ ـ تعالى.

[3] ينظر: **الصحاح للجوهري**، ٤٧٥/٢؛ **معجم الصواب اللغوي** لأحمد مختار عمر، ٤٠٥/١؛ **التَّفْسِيرُ البَسِيْط** للواحدي، ٣٧٩/٢.

[4] إ: الفاصل.

[5] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٧/١.

[6] **سنن أبي داود**، الأدب ٢٤؛ **مسند أحمد بن حنبل**، ٢٤/٣٦.

يكُون هذا الفعل منه قبل النبوة {أو بنقض حظِّهِمَا} على تقدير أن يكُون بعد النبوّة كما سيجيئ تحقيقهُ. {بالإتيان [بما يخل بالكرامة والنعيم، فإن الفاء تفيد السببية سواء جعلت للعطف على النهي أو الجواب له، والشجرة هي الحنطة، أو الكرمة، أو التينة، أو شجرة من أكل منها أحدث، والأولى ألّا تعين من غير قاطع كما لم تعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود عليه، وقرئ بكسر الشين، و"تقربا" بكسر التاء و"هذي" بالياء]}[1] متعلّق بنقض.[2]

﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۖ وَقُلْنَا ٱهْبِطُوا۟ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ وَلَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾﴾ [البقرة، ٣٦/٢]

{[﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا﴾] أَصْدر[3] زلّتهما عن الشجرة وحملهما على الزلّة بسَبَبهَا} اعلم أنّ النحاة، ذهبوا إلى أن عن هذه للسببية والتعليل، ولَمَّا كان ذلك بيانا لحاصل المعنى ولازمه، وكان أصل الكلام على تضمين[4] معنى الإصْدار، اعتبر المصنّف أصل الكلام أوّلاً واللّازم ثانياً وعكس صاحب **الكشاف** حيث قال: «أي فحملهما الشيطان على الزّلة بسَبَبها»، ثم قال: «وتحقيقه: فأصدر الشيطان زلتهما عنها.»[5] وإنما قالا: أصدر زلتهما ولم يورد الفعل المضمّن على طريق الحال إشارة إلى أنّ إيراده على ذلك الطّريق لَيْس بلازم في التضمين {ونظيرة عن هذه} مَوْجُودة {في قوله تعالى} حكاية عن قول الخضر لموسى عليهما السلام[6] {﴿وَمَا فَعَلْتُهُۥ عَنْ أَمْرِى ۚ﴾} [الكهف، ٨٢/١٨]، أي ما أَصْدرت فعلَه عن اجتهادي ورأيي وإنّما فعلته بأمر الله تعالى، {وأزلّهما عن الجنّة بمعنى أذهبهما [ويعضده قراءة حمزة "فأزالهما" وهما متقاربان في المعنى، غير أن أزل يقتضي عثرة مع الزوال، وإزلاله قوله: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ ﴿١٢٠﴾﴾ [طه، ١٢٠/٢٠] وقوله: ﴿مَا نَهَىٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّآ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ

---

[1] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٢٧/١؛ **إعجاز القرآن ومعترك الأقران** للسُّيوطي، ٥/٣.

[2] إ + على تقدير أن يكون هذا الفعل.

[3] وفي هامش م: آصدره فصدر أي: رجّعه فرجع، **مختار الصحاح** للرازي، ص ١٧٤.

[4] إ: التّضمين.

[5] **الكشاف** للزمخشري، ١٢٧/١.

[6] م + على نبيّنا وعليهما الصلاة والسلام.

﴿ٱلْخَٰلِدِينَ ﴿٢٠﴾﴾ [الأعراف، ٢٠/٧]]} عنها[1] وأَبْعَدَها كما تقول زلّ عن مرتبته وزلّ عني ذاك إذا ذهب عنك[2] {وَمقاسمته إيّاهما} قالوا أوّل من حلف كاذباً إبليس {[بقوله: ﴿إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ ٱلنَّٰصِحِينَ ﴿٢١﴾﴾ [الأعراف، ٢١/٧]، واختلف في أنه] تمثّل لهما}، أي تشـــكّل حتى شاهداه {فقاولهما}، أي كالَمَهُما بذلك، أي بما ذكر من الكلمات {أو ألقاه إليهما بطريق الوسوسة}، كما يوسوس في صُدور النّاس من الجنّة والنّاس من[3] غير أن يُرِى ويُشَـاهد [وأنه كيف توصـل إلى إزلالهما بعد ما قيل له: ﴿فَٱخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾، فقيل: إنه منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة، ولم يمنع أن يدخل للوســوســة ابتلاء لآدم وحواء، وقيل: قام عند الباب فناداهما، وقيل: تمثل بصـــورة دابة فدخل ولم تعرفه الخزنة، وقيل: دخل في فم الحية حتى دخلت به، وقيل: أرســـل بعض أتباعه فأزلهما، والعلم عند الله سـبحانه وتعالى. ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾، أي من الكرامة والنعيم. ﴿وَقُلْنَا ٱهْبِطُواْ﴾ خطاب لآدم عليه الصـلاة والسـلام وحواء] لقوله سـبحانه وتعالى:} في موضـع آخر {قالَ: ﴿ٱهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [وجمع الضـمير لأنهما أصـلا الجنس فكأنهما الإنس كلهم، أو هما وإبليس]} بعضكم لبعض عَدوٌّ فإنّ القصّة واحدة واهبطا خطابٌ لِآدَمَ وَحَوّا[4] وبعضكم لبعض عَدوٌّ حكم فيما بين الذرّية مَعَ كونه حالاً من ضـــمير اهبطا، ويدلّ على أن ليس المراد التعادي والتّباغض بينهما وبين إبليس بل بين بني آدَمَ قوله: ﴿فَمَن تَبِعَ هُدَايَ﴾ الآية، [البقرة، ٣٨/٢] حيث قســـمهم إلى المؤمنين والكافرين وبين ما لكلّ من الفريقين من الجزاء {اخرج}، أي إبليس {منها ثانيا بَعْد ما كان يدخلها للوَسْوَسَة}، بناءً[5] على ما قيل إنّه لم يُمنع أن يدخلها للوَسْوَسةِ أو دخلها مُسَارقة إمّا بالتمثيل أو بالدّخول في فم الحيّة كما مرّ، فإن قيل أَلَيْسَ هذا تكرَاراً لما سَبَق بلا وَجْهٍ؟ قلنا لا، فإنّهما إنّما ذكرا فيما سَبَق في بيان كيفية توصّله إلى إزلالهما إنّه بلا دخول أو به، وعلى تقدير[6] الدّخول فبأيّ طريق دَخل؟ وههنا في بيان /[١٨٥ظ] أنّ الدّخولَ الذي يقتضـــيه الإخْراجُ بأيّ طريقٍ حَصَـل، ولهذا زادَ قولَه: {أو من السّـماء}، فإنّه لم يذكر فيما سَـبَق {[﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾] حَالٌ} أي جملةٌ إسميّة وقعت حالاً فكان مقتضـى القياس أن يكون بالواو لكن {اسـتغني فيها عن الواو بالضـمير}؛ لأن المقصُـود هو الرّبط وهو كما يَحْصـل

---

[1] وفي هامش م: أي من الكرامة والنّعم اقتصر عليه، ولم يقل أو من الجنّة إن كان الضّمير للشجرة في عنها؛ لأنَّ مال المعنى واحد مع عدم عرائه عن التّكلّف.

[2] ينظر: **محاسن التأويل** لجمال الدين القاسمي، ٢٩٤/١؛ **البحر المحيط** لأبو حيان، ٢٦٠/١.

[3] ح م ـ من الجنّة والنّاس من.

[4] م + على نبينا وعليهما الصلاة والسلام.

[5] إ ـ بناءً.

[6] م: التقدير.

بالواو يحصل بالضّمير {[والمعنى متعادين] يَبغي}، أي يتعدّى {بَعْضكُم على بعض بتضليله}، أي نسبته[1] إلى الضّلال،[2] وهُو الخروج عن الطريق المستقيم طَابَقَ الواقع أولا، كأنّه إشارة إلى ما ذكر الرّاغب أنّه "لَيْسَ يريدُ به المهارَشة فقط وإنّما يعْني فقدانّ الملائمة، إمّا بين الرّجل والمرأة، فكثير في الخلق والخلق، حتى ما يُحْمَد من أخلاق الرّجل قد يذمّ من المرأة، ثم بين قُوَى الإنسان في نفسه تَفَاوت، فحذّرنا الله تعالى الذي خَلَقنا منه لنتنبّه[3] للاحتراز ممّا ينافينا في بلوغ السّعادة، ونسُوسَ[4] منها ما يمكن سيَاسته، ونَدْفَعَ ما يجب مدافعته".[5]

{[﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾] مَوضعُ استقرار، [أو استقرارٍ]}، إن كان مستقرّ اسم مكان أو استقرارٌ إن كان مَصْدَراً ميميّا {[وَمَتاعٌ تمتع] إلى حينٍ يريد به وقت الموت أو القيامة}.

اعلم أنّ إلى متعلّق بعامل الظرف الواقع خبراً عن مستقرّ ومتاع، والتقديرُ المستقرّ والمتاع حاصلان لكم إلى حينٍ، أمّا حصولهما إذا أُريدَ به وقتُ الموت فظاهرٌ، وإمّا إذا أُريد به القيامة فلان القَبْر بَرْزَح، يعتبر تارةً من القيامة فالاستقرار في الأرض إلى الدّخول في القبر استقرار إلى القيمة ويعتبر أُخرى من الدّنيا فالستكنى في القبر تمتع[6] في الأرض، وقيل جعل ابتداء يوم القيمة من الموت؛ لأنّ «من مَاتَ فقد قامَتْ قيامَتُهُ»[7] وقيل جعل مقدمات الشيء من جملته، والأوّل أقرب أقول هذه التّكلّفات إنّما يُحتاجُ إليها إذا أُريد اسْتقرار خصُوصيّاتُ الأفراد وتَمَتّعُهم، وأمّا إذا أريد استقرارهم وتمتعُهمْ بالنظر إلى النوع فلا، فإنّ من الظاهر المكشوف إنّ أفراد الإنسَان من حيث أفراده مستقرة ومتمتّعة في الأرض إلى يوم القيامة.[8]

﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾﴾ [البقرة، ٢/٣٧]

[﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ﴾] لما وَرَدَ أنّها إنّما تقُوم على الكفرة وأشرار النّاس {استقبلها} التلقيّ يَجِيءُ بمعنى الاستقبال وبمعنى التلقّي إذا استعمل "بمن" يقال تلقيّته منه، أي تلقيته وإنّما لم يجعله من هذا مَعَ ظهوره، حيث استعمل "بمن" ليرتّب عليه الأخذ والقُبول

---

[1] م: بنسبته.

[2] ينظر: **أساس البلاغة** للزمخشري، ١/٥٨٥.

[3] إ: لتنبيه.

[4] إ- ونسوس.

[5] يوجد اختلاف في النقل مثلاً: كلمة الالتئام نقل بـ "الملائمة" وعبارة بين الرجل بـ "إما بين الرجل" ويذم بـ "قد يذم". **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٥٨.

[6] إ- تمتع.

[7] **مطالع الأنوار** لابن قُرْقُول، ٣/٤٣٧؛ **المقاصد الحسنة** للسخاوي، ٦٧٠/١١٨٠.

[8] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٤٥٥-٤٦٥.

والعمل وسَائر ما يدخل في استقبال الرّجل أعزّته وأحبّاؤه، كذا قال النّحرير. أقول فيه بحث؛ لأنّ الترتيب المذكور إنّما ستأتي بَعْد صحّة استعمال اللّفظ في المعنى الذي هو فيه غير ظاهر فكيف يصحّ جَعْل الترتيب /[١٨٥و] جهة لصحّة الاسْتعمال، فالصّواب أن يقال: لأنّ تلقّي الكلمات لا يترتب على الإهباط بلا تراخ بوجه من الوُجُوه بخلاف الاستقبال فإن ابتداؤه وهُوَ الانتظار إليه الكلمات حَصَل عَقِيبَه بلا تراخ كما سَيَأتي تحقيقه إن شاء الله تعالى، فعلى هذا لا يكُون من ربّه لغواً بل حالاً من الكلمات {بالأخذ} وهو الضّبط والحفظ {والقبول} وهُوَ الاعتقاد بها والتزام العمل بموجبها {والعمل بها حين علّمها} على النبأ للمفعُول من التعليم أي علّم آدَمَ تلك الكلمات، {[وقرأ ابن كثير بنصب آدَمَ ورفع الكلمات على أنها استقبلته وبلغته وهي قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا﴾ الآية، [الأعراف، ٢٣/٧] وقيل: «سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك لاَّ إله إلاَّ أَنتَ ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»،[١] وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: «يا رب ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك؟ قال: بلى، قال: يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك؟ قال: بلى، قال: ألم تسكني جنتك؟ قال: بلى، قال: يا رب إن تبت وأصلحت»][٢] أرَاجِعِي أنت [إلى الجنة قال: نعم]}. إمّا أن يكون راجعي مبتدأً بالمعنى الثاني وأنت فاعله قائماً[٣] مقام الخبر لاعتماده على الاستفهام وإمّا أن يكون أنت مبتدأ بالمعنى المشهور وراجعي خبره قدّم عليه للاهتمام كما في قولك أقائم زيد، كما قال ابن الحاجب: قال النّحرير: «وقوع الجملة الاستفهاميّة جزاء الشرط»،[٤] محل بحث، أقول هذا مخالف لما قال في شرح **التلخيص**[٥] ويجب أن ينبّه أنّ الجزاء يجوز أن يكون طلبيا نحو إن جاءك زيد فأكْرَمه؛ لأنّه فعلَيْ استقبالي لدلالته على الحُدُوث في المستقبل، فيجُوز أن يترتب على أمر بخلاف الشرط فإنّه مفرُوض الصّدق في الاستقبال فلا يكُون طلبياً، ثمّ قال: وتأويل الجزاء الطلبيّ بالخبريّ، وَهْمٌ؛ لأنّه ليس بمفروض الصّدق كالشرط بل هو مترتب عليه اللّهم إلا أن يفرق بين الأَمْر والاستفهام {[وأصل الكلمة: الكلم، وهو التأثير المدرك بإحدى الحاستين السمع والبصر] كالكلام} مثال لما يدرك بالسّمع {والجراحة} مثال لما يُدرك بالبصر. {[﴿فَتَابَ عَلَيْهِۚ﴾ رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة، وإنما رتبه بالفاء على تلقي الكلمات] لتضمّنه}، أي تضمّن تلقّي الكلمات {معنى التوبة: [وهو الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على ألا يعود إليه. وأكتفي بذكر آدم لأن حواء كانت تبعاً له في الحكم ولذلك طوي ذكر النساء في أكثر القرآن والسنن. ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ﴾

---

[١] **الفتح السماوي** للمناوي، ١٥٩/١؛ **تخريج أحاديث تخريج الكشاف** للزيلعي، ٥٩/١.

[٢] **تخريج الكشاف** للزيلعي، ٦٠/١؛ **الفتح السماوي** للمناوي، ١٦٠/١.

[٣] ح: قائم.

[٤] ينظر: **نواهد الأبكار** للسيوطي، ٢١١/٢.

[٥] ـ **شروح التلخيص**؛

مسعود بن عمر عبد الله الشهير بسعد الدين التفتازاني (ت. ٧٩٣هـ). | ينظر: **شروح التلخيص** للتفتازاني، ١٥١/٢.

الرَّجَّاعُ على عباده بالمغفرة، أو الذي يكثر إعانتهم على التوبة، وأصل التوبة: الرجوع، فإذا وصف بها العبد كان رجوعاً عن المعصية، وإذا وصف بها الباري تعالى أريد بها الرجوع عن العقوبة إلى المغفرة. ﴿ٱلرَّحِيمُ ۝١﴾ المبالغ في الرحمة، وفي الجمع بين الوصفين، وَعْدٌ للتائب بالإحسان مع العفو]}، باعتبار تضمّن الكلمات إيّاه على التّفاسير المذكورة {أو الذي تكثر إعانتهم على التّوبة}، مأخوذ ممّا قاله الجَوْهريّ وغيره: «تاب الله عليه: أي وفّقه لها»،[1] اعلم أنّ الفاء في فتلقّى يدلّ على ترتب[2] التلقي[3] على الهبُوط بلا تراخٍ والفاءَ في فتاب يدلّ على ترتّب قبول التّوبة على التلقي بلا تراخٍ وقد روى الإمام محيي السنة[4] عن ابن عباس رضي الله عنهما: "أنّ آدَمَ عليه السلام[5] وحوّا[6] بكيا على ما فاتهما من نعيم الجنّة مأتي سنة ولم يأكلا ولم يشربا أربعين يوما ولم يقرب آدمُ حوا[7] مائة سنة"، وفي رواية: "إن آدم[8] لما أهبط إلى الأرض مكث ثلاثمائة سنة[9] لا يرفع رأسه حَياءً من الله تعالى"،[10] أقول على تقدير صحّة الرّواية يجوز أن يكُون أوّل التلقي عَقِيبَ الهُبُوط بأن يكُون مُستقبلاً للكلمات قاصدا إليها منتظراً لها، وأوّل التّوبة عقيبَ آخِر التّلقّي وإن كان بين أوّل التّلقي وآخِره الذي يصل فيه /[١٨٦ظ] الكلمات ويعمل بها زمان طويل.[11]

﴿قُلْنَا ٱهْبِطُوا۟ مِنْهَا جَمِيعًا ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّى هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝٣٨﴾

[البقرة،٢/٣٨]

{[﴿قُلْنَا ٱهْبِطُوا۟ مِنْهَا جَمِيعًا ۖ﴾] كرّر التأكيد} إن كان إبليس داخلا في الخطاب فوجه التأكيد ظاهرٌ، وإلّا فهو لكمال العناية بإنزالهم وإمّا تقديم ذكر تلقيّ الكلمات عليه فلفرط الاهتمام بصَلاح حاله وفراغ باله والإخبار بقبُول توبته والتجاوز عن هفوته، قال النِّحرير: "وإزاحة ما عَسى أن يتشبّث[12] به الملائكة فيما زعمُوا في حقّه، وقد فضّله عليهم وأمَرهم بالسّجُود له"،[13] أقول فيه بحث؛ لأن ما يتشبّث به الملائكة في ذلك[14] إنّما هو في المحْكِيّ ولا تقديم فيه وإنّما التقديم في الحكاية وليس فيها ما يتشبّثون به في ذلك؛ لأنّها بَعْد الوقُوع بأَزْمنةٍ

---

[1] ح: له. | **الصحاح للجوهري**، ٩٢/١.

[2] إ: ترتيب.

[3] م ـ يدلّ على ترتب التلقي.

[4] م + رحمه الله تعالى. | وهو أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت ٥١٦هـ).

[5] م ـ عليه السلام.

[6] م + على نبينا وعليهما الصلاة والسلام.

[7] م + على نبينا وعليهما الصلاة والسلام.

[8] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[9] إ ـ سنة.

[10] لم أقف على هذه الأحاديث في كتب الأحاديث. **تفسير البغوي**، ١٠٨/١؛ **تفسير الثعلبي**، ١٨٥/١.

[11] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٦٠/١-١٦٣.

[12] إ: يتشبّث.

[13] ينظر: **حاشية محيي الدين شيخ زاده**، ٥٥٥/١.

[14] إ ـ في.

متطاولةٍ، فأيْن أحدهما عن الآخر، اللّهم إلا إن يقال القرآن لَمَّا ثبت في اللّوح المحفوظ على هذا الترتيب الّذي هو عليه الآنَ قبل خلق آدَمَ جاز أن يطّلع الملائكة فيه على ذَلَّة آدَمَ ويطّلعوا عَقِيبه على توبته وقبولها ويزول ذلك، {أو لاختلاف المقصُود} بالإهباط فكإنَّ الإهباطَ أيضاً اختلفَ وتعدّد {[فإن الأول دل على أن هبوطهم إلى دار بلية يتعادون فيها ولا يخْلُدُون، والثاني أَشْعر بأنهم أهبطوا للتكليف]، فمن اهتدى الهدي نجا ومن ضلَّه}، أي فقد الطريق المستقيم {هَلَكَ}، وإنّما قال في الأوّل ذلّ، وفي الثاني أشعر؛ لأنّ كون هبوطِهم إلى دار بَلِيَّة مدلولٌ لقوله: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ [الأعراف، ٢٤/٧] وكونهم متعادِين مدلولٌ لقوله: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [الأعراف، ٢٤/٧] وكونهم غير مخلَّدِين مدلول لقوله: ﴿إِلَىٰ حِينٍ ۝٢٤﴾ [الأعراف، ٢٤/٧] بخلاف كون إهباطهم للتكليف، فإنّه إنّما يستفاد من نحويّ الكلام {والتنبيه [على أن مخافة الإهباط المقترن]} عطف على الاختلاف {بأحد هذين الأمرين} أحَدَهُمَا التعادي وعدم الخلود، والثّاني التكليف المقضي إلى الجزاء، {[وحدها كافية] للحازم [أن تعوقه عن مخالفة حكم الله سبحانه وتعالى، فكيف بالمقترن بهما]}، الحَزْم ضبطُ الرّجل أمرَهُ وأَخذه بالثقة {ولكنّه} أي آدَمَ {نسي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً}، سيأتي تحقيق مَعْناه، {وإنّ كل واحد [منهما كفى به نكالاً لّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ، وقيل الأول من الجنة إلى السماء الدنيا، والثاني منها إلى الأرض]} عُطِفَ على أنّ مخافةَ {وهو كما ترى} إشارة إلى ظهور ضعفه؛ لأن ضمير منها الثاني راجع إلى الجنّة كالأَوّل، إذ لم يَسْبق ذكر السّماء فيلزم أن يكون الهُبوط الثاني أيضاً من الجنة، وأيضاً لا يلائمه جَعْلَ استقرارهم في الأرض وتَمَتُّعِهم فيها حَالاً من الأوّل وإن كانت مُقدّرَةً، وقيل: لأنّ التوبة إنما صدرت وهو على الأرض، فلا وجه لترتيبها على الهُبوط إلى سماء الدّنيا بالفاء في فتلقّى وهو ضعيف؛ لجواز أن يكُون ابتداء التلقي في السّماء وانتهاؤُه في الأرض كما مرّ.

قال الإمام: عندي وجْهٌ ثالث أَقْوى من الوجهَيْنِ، وهو أنّهما لَمَّا ذلّا فأمِرا بالهُبوط فتابا وقع في قلبهما أنّ الأمْرَ لَمَّا كان /[١٨٦و] بسبب الزّلّة، فربّما زالٍ بالتوبة، فأعاد الله تعالى الأمر ليَعْلَمَا أنّ الإهْبَاطَ لم يكن جزاء على الزّلة حتى يزُولَ بزوالها، بل كان تحقيقاً للوعد في قوله:[١] ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾.[٢] أقول فيه بحث؛ لأنّه إنّما يصحّ إذا كان اِهْبطوا الثاني بَعْد التوبة وليسَ كذلك لأنّ التوبة في الأرض بَعْد سنين، والأَمْرَ بالهُبوط من الجنّة فكيف يصحّ تأخّره عنها.

---

[١] م + تعالى.

[٢] ينظر: **اللباب في علوم الكتاب** لسراج الدين، **٥٧٩/١**؛ **تفسير النيسابوري**، ٢٦٥/١؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٤٧١/٣.

{[وجَمِيعاً] حال في اللّفظ تأكيد في المعنى} فإنّ الجمعيّة المطلقة لا يَقْتَضي[1] بحسب وضعها اتحادَ الزّمان، ولهذا قالوا:[2] معنى قولهم الواوُ للجمع المطلق إنّه لثبوت الحكم للتابع والمتبوع من غير تعرّض[3] لتقدّم أو تأخّر أو معيّة بل يكفي اشتراك الكلّ في معنى بحيث لا يخرج عنه واحد منها كالهبُوط ههنا، وهو معنى قول أبي البقاء: «جَمِيعًا: حَالٌ؛ [4] أَيْ مُجْتَمِعِينَ، إِمَّا فِي زَمَنٍ وَاحِدٍ، أَوْ فِي أَزْمِنَةٍ، بِحَيْثُ يَشْتَرِكُونَ فِي الهبوطِ.»[5] فحينئذٍ يكون كالتّأكيد المعنويّ {كأنّه قيل: اِهْبطوا أنتم أجْمَعُونَ، ولذلك} أي لكونه تأكيداً في المعنى {لا يستدعي اجتماعَهم على الهبوط في زمانٍ واحدٍ [كقولك: جاءوا جميعاً]} لأنّ التأكيد لتقوية ما يفيده الأوّل لا لإفادة أمرٍ جديدٍ وبالتحقيق الذي ذكرناه اضمحلّ[6] ما قيل لم لا يجوز أن يفيد مع التقوية[7] معنى الاجتماع في زمانٍ واحدٍ نظرا إلى مأخذ الاشتقاق فإنّه يفيد أنّ اتحاد الزّمان غير مأخوذ في مأخذه. {[﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾] الشرط الثاني معَ جوابه جواب الشرط الأوّل} ردّ على من قال: أنّه ليسَ بشرط وإن كان ظاهره شرطا ألا ترى أنّه لا جواب له {و"مَا" مزيدةٌ أكّد بها إنّ ولذلك}، أي لتأكيد أنّ بها {حَسُنَ تأكيد الفعل بالنّون وإن لم يكن فيه معنى الطّلب} اعلم أنّ نُونَ التأكيد تلحق[8] بآخر ما فيه معنى الطلب من[9] الفعل لتأكيده[10] والمبالغة فيه كالأمر والنّهي والاستفهام والتمني والعرض والتحضيض؛[11] لأن وضع هذا النون لتأكيد ما فيه معنى الطلب؛ لأنَّ ما يطلب يقصد تأكيده ليَحْصلَ، فإنّ الطّالبَ إنّما يَطلبَ في العادة ما هُوَ مُراده وكان ذلك مقتضياً لتأكيده وقد يلحَق القسَم وإن لم يكن فيه معنى الطلب؛ لأنّ الغالب إنّ المتكلّم لا يُقسِمُ إلا على مطلوبة[12] وكثرَتْ زيادتُها في فعْل شرطٍ مؤكدٍ أدائُه[13] بما المزيدة، نحو إمّا تفعلنّ، وذلك لجريه مَجرَى القسَمَ في أنّه لَمَّا أُكِّد أوّل الشرطِ بما المزيدة[14] أُكّدَ آخره بنون التأكيد، كما أنّ القسَمَ لَمَّا أُكّد أوَّلُه باللّام أكِّد آخرُه بالنّون نحو والله لأفْعَلَنَّ، أو لجّريه مجرى ما فيه معنى الطّلب لاشتماله /[١٨٧ظ] على ما يقتضي توكيدَه،

---

[1] ح م: تقتضي.

[2] إ: قال.

[3] إ: أن يتعرّض.

[4] وفي هامش م: يؤيّد ما قاله في **شرح التّأويلات** لم يرد هبوط الكلّ على طريق القرآن والاجتماع حتّى لو كانوا اهبطوا فرادي متفوّقين لم يخرجوا عن عهدة الأمر بل المراد هو الجمع في التّحصيل أي يجب عليهم تحصيل الهبوط مطلقاً عن وصف التّفوّق والاجتماع ثمّ قال وهكذا يقول في قوله تعالى فسجد الملائكة كلّهم أجمعون إنّ ذلك ليس بإخبار عن سجود كل الملائكة بطريق المقارنة دون التّفرّق بل جائز أن يسجدوا جملة في حالة واحدة أو متفرّقين ولفظة الكل وأجمعون للتأكيد فهذا مثله.

[5] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ٥٤/١.

[6] "ضحل" اضْمَحَلَّ الشَّيْءُ اضْمِحْلَالًا ذَهَبَ وَفَنِيَ وَفِي لُغَةٍ امْضَحَلَّ بِتَقْدِيمِ الْمِيمِ وَاضْمَحَلَّ السَّحَابُ انْقَشَعَ. **المصباح المنير** للفيومي. ٣٥٨/٢.

[7] إ ـ مع التقوية.

[8] م إ: يلحق.

[9] إ ـ الطلب من.

[10] ح: لتأكده.

[11] إ: والتخصيص.

[12] إ: مطلوب.

[13] م: إرادته.

[14] م: الزائدة.

وهو ما المزيدة كاشتمال فعل الطّلب على الطّلب المقتضي لتوكيده[1] {[والمعنى: إن يأتينكم مني هدى بإنزال أو إرسال، فمن تبعه منكم نجا وفاز، وإنما جيء بحرف الشك، وإتيان الهدى كائن]؛ لأنّه محتمل في نفسه} لا قطع بوقوعه، بل إن شَاءَ هَدَى بالإرْسَال والإنزال، وإن شَاءَ ترك؛ لكن لكمال فضله ورأفته أكّد كلمَة إن بما والفعلَ بالنّون إيماءً إلى رجحان جانب الوُقوع {غير واجب عقلاً}، خلافاً للمعتزلة {وكَرَّرَ لفظَ الهُدَى ولم يُضمِر}، يعني وضع المظْهَر موضع المضْمَر، حيث لم يقل فمن تبعه {لأنّه أرَادَ بالثاني أعمّ من الأوّل}، أي أشملَ لتناوله الشرعَ والعقلَ بخلاف الأوّل، فإنّه لا يتناول العقل لحصوله قبل الإرسال والإنزال، وَجْه كونه أشمل إنّ "مِنْ" في "مِنّي" هدىً للابتداء وظاهر أنّ ابتداءَ كلِّ هُدىً كاملاً كان أَوْ لا منه تعالى، بخلاف الهُدى المضاف إليه[2] تعالى، فإنّما للتشريف وإظهار الكمال، فلا بدّ من تناولهما وإمّا ما اشتهر أنّ المعرفة إذا أعيدَتْ معرفةً كانت الثانية عين الأولى فأكْثريٌّ لا كُلّيّ، {وهو} أي الثاني {ما أتى به الرُّسل} من الإعتقاديّات والعلميّات {واقتضاهُ العقل}، من الإعتقاديّات، إذ لا مدخل للعقل في الأحكام العمليّة عند الأشاعرة، {أي فمن تبع ما أَتَاهُ} من قبل الشرع {مُرَاعياً فيه ما يَشْهد به العقل}، يعني يكون عارفاً بالله تعالى، وبصفاته، مُصَدّقا للرّسول في معجزاته، وما يترتّب عليها مُواظباً على الطّاعات، مُجتنباً عن المعاصي معرضا عن الانهماك في اللّذات والشهوات، فإنّه حينئذٍ يكُون من أولياء الله تعالى {فلا خوف عليهم}، أي ليس من شأنهم أن يخَافَ عليهم من لحُوق مكرُوهٍ {فضلاً عن أن يَحُلَّ به} ويقع عليه[3] {مكرُوه}، يعني العقابَ؛ لأنَّ خوف[4] لحُوق العقاب على شخص لا يكُون إلا باستحقاقه العقاب وهو لا يكُون إلا بمباشرة المنهى عنه، والمفروض أنّهم مجتنبون[5] عن المعاصي، فكيف يُخَافُ[6] عليهم أنْ يلحقهم عقابٌ، وهذا لا ينافي أن يخافوا في أنفسهم من أن يزول عنهُم حالهم بأن يباشروا المنهيّ عنه، لما تقرّر أن الوليّ يجوز أن يسقط عن مرتبة الولاية دُون النّبي، ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ ولم يقل فلا يخافون فتدبّر! {ولا هم} بحيث {يفوت عنهم محبُوب} من الطّاعات والعبادات[7] الواجبة والمندوبة؛ لأن المفروض أنّهم لا يتركونها {فيحزنوا عليه}، أي على فوته {فالخوف}، أي إذا تقرر ما ذكرنا ظهر أنّ الخوف، إنّما يكُون /[١٨٧و] على المتوقّع، أي الّذي يتوقع حُصُوله بسَبَب وُجود سببه المفضي إليه، كمباشرة المنهى عنه ههنا، فلمّا لم يقع عنهم تلك المبَاشَرَة لم يقع عليهم خوف {والحزن} إنّما يكُون {على الواقع} في الحال كترك الواجب والمندوب، فلمّا لم يتركوه لم يحزنوا، والحاصل أنّ مَنْ حصّل العقيدَة الصّحيحةَ ولم يباشر المنهيّ عنه ولم يترك شيئاً من

---

[1] م: لتوكيد.

[2] وفي هامش م: يعني أنَّ الهدى الأول لما استعمل عن تناول الكامل وغيره بخلاف الثّاني، لأنّه استعمل بالإضافة فلم يتناول إلا الكامل، فقوله: بخلاف ناظر إلى ما يفهم ممّا سبق لا إلى صريحه متأمل.

[3] م إ: عليهم.

[4] ح ـ خوف، صح هامش.

[5] إ: يجتنبون.

[6] إ: يخلق.

[7] إ: والعادات.

الواجبات بل المندوبات أيضا لا يستحق العقابَ، ويستحق الثّواب، {نفى} الله تعالى {عنهم العقاب} بنفي لازمه، وهو الخوف عليهم لانتفاء سببه كما مرّ {واثبت لهم الثواب} بإثبات ملزومه بطريق الكناية، فإنّ الثَّواب لازم لفعل الطّاعات وتَابع له بمقتضى الوعد، وقد عَرَفْتَ أنّ عدم الحزن إنّما يكون بفعل الطاعات {على أكِد وجهٍ وأبلغه} وهو إثبات الشيء بالبيّنة.

{وقرئ هُدَىَّ على لغة هُذيْل}[1] كما في قفّى[2] في قَفَاي وعصيّ[3] ومثويّ[4] كأنّهم أَرادُوا كَسْر[5] الألف قبل ياء المتكلّم، لأنَّ أصلَ ياء الإضافة في كون ما قبلها مكسُور كما في غلامي، فلمّا لم يقدرُوا عليه قلبوا الألف إلى أخت الكسرة فاجتمعَ ياء أن فصير إلى الإدغام {ولا خوف بالفتح}، قد مرّ وجه الفرق بين القراءتين في ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ﴾، وإذا تأمّل المصنّف في تحقيق مراد المصنّف ظهر له معنى قوله تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾﴾ [يونس، ٦٢/١٠].

﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾ [البقرة، ٣٩/٢]

{[﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾] عطف على من تبع [إلى آخره قسيم له كأنه قال: ومن لم يتّبع]} أقول: لعلّ النكتة في إفراد المعطوف عليه لفظا مَعَ إفراد الضّمير الرّاجع إليه، وجمع المعْطوف مَعَ جمع ضميره الإيماء إلى قلّة أولياء الله تعالى وكثرة أعدائه، وأمّا الجمع في عليهم ولا هُمْ يحزنون، فكأنه إيماء إلى كثرتهم باعتبار الفضل والشرف كما سَبَق في تفسير قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرًا وَيَهْدِى بِهِۦ كَثِيرًا﴾ [البقرة، ٢٦/٢] {بل كفُروا بالله، وكذّبوا بآياتِهِ، أو كفروا بالآيات جَنَاناً، وكذّبوها لِسَاناً}، يعنى أنّ الكفر إذا أُطلِقَ يتبادر منه الكفر بالله تعالى، فاذا اعتبر تعلّق "بآياتنا" بكذَّبوا فقط لقربه يبقى كفرُوا مُطلقاً، فيحمل على الأوّل وإذا اعتبر تعلّقه بهما لا يبقى مطلقا، بل يكون مقيّدا بتعلّقه بالآيات فقولُه: {فيكون الفعلان متوجهين إلى الجار والمجرور، [والآية: في الأصل العلامة الظاهرة، ويقال للمصنوعات من حيث إنها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته]}، متفرعٌ

---

[1] ينظر: **إعراب القرآن** للنحاس، ٤٨/١؛ **روح المعاني** للألوسي، ٢٤١/١.

[2] "قَفِيَ" الْقَافُ وَالْفَاءُ وَالْحَرْفُ الْمُعْتَلُّ أَصْلٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ عَلَى إِتْبَاعِ شَيْءٍ لِشَيْءٍ. [**معجم مقاييس اللغة** للقزويني الرازي]؛ القَفيُّ: القفا. وقَفاه قَفْواً وقُفُوّاً واقْتَفَاه وتَقَفَّاه: تَبِعَه. **لسان العرب** لابن منظور.

[3] "عصي" عَصَى الْعَبْدُ مَوْلَاهُ عَصْيًا مِنْ بَابِ رَمَى وَمَعْصِيَةً فَهُوَ عَاصٍ وَجَمْعُهُ عُصَاةٌ وَهُوَ عَصِيٌّ أَيْضًا. **المصباح المنير** للفيومي.

[4] إ: وثوى | "ثوي" مَثْوًى [مفرد]: ج مَثاوٍ: **١ ـ** مصدر ميميّ من ثوَى ب/ ثوى في.

٢ ـ اسم مكان من ثوَى ب/ ثوَى في: مأوى، مقرّ؛ منزل أو موضع يُقام به "إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ" المثْوَى الأخير: القَبْر. **معجم اللغة** لأحمد مختار.

[5] إ: كثر.

على الثّاني فقط، {ولكلّ طائفة من كلمات القرآن المتميّزة عن غيرها بفضل}،[1] من حيث دَلَالتُها على الأحكام أو العِبَر أو الأمثال أو الوعد أو الوعيد أو نحو ذلك من اللّطائف القرآنيّة، ولم يذكرها المصنّف لظهورها {واشتقاقها /[١٨٨ظ] من أيٍّ} بالتّشديد {لأنّها تُبَيِّنُ أيّاً من أيٍّ}، أي بَعضها من بعضٍ {أو من أوَى إليه}، أي رجع {[وأصلها أية أو أويه كتمرة]، فأبْدِلَتْ عَيْنُها} يعني الياء في الأوّل والواوَ في الثانية {ألفاً على غير قياسٍ} لسكونهما فإنّه إنّما يكُون على القياس إذا تحرّكا {أَو ايَيَه. أو أويه كرَمَكَةٍ} الجوهريّ اختار الأوّل حيث قال: «والأصلُ أوَيْه بالتحريك. قال سيبويه:[2] موضع العين من الآية واو؛ لأنّ ما كان مَوْضع العين واواً واللّام ياءً أكثر ممّا موضع العين واللّام منه ياءان، مثل شوَيت أكثر من حييت».[3] وأبو البقاء الثاني[4] حيث قال: «الْأَصْلُ فِي آيَةٍ آيَّةٌ؛ لِأَنَّ فَاءَهَا هَمْزَةٌ؛ وَعَيْنَهَا وَلَامَهَا يَاءَانِ؛ لِأَنَّهَا مِنْ تَأَتَّى الْقَوْمُ، إِذَا اجْتَمَعُوا.»[5] {فَأعلّت}، كأعلال قَالَ: وبَاعَ {أو آيئة} بألفٍ بين همزتين {كقائِله} بالهمزة من القول {فحذفت الهمزة تخفيفاً}، فبقيت آية، {والمرادُ بآياتنا الآياتُ المنزَّلةُ}، وهي آياتُ القرآن على ما هو الظّاهر المتبادر {أو يعمّها والمعقولة} بأن يراد بها الدّوالّ أو العلامات المتناولة لآيات القرآن والآيات[6] الّتي في السّموات والأرض[7] الدّالةِ على الوَحْدانية المستَحث على اعتبارها بنحو قوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّن مِّنْ ءَايَةٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٥﴾﴾ [يوسف، ١٠٥/١٢] {وقد تمسّكَت الحَشَوِيّة بهذه القصّة} الحَشَوِيّة: طائفة يجوّزون أن يخاطبنا الله تعالى بالمهمل،[8] ويطلق على الذين قالوا الدين يتلقى من الكتاب والسنة وهو المناسب[9] ههنا[10] {على عدم عصمة الأنبياءِ} العصمة ملكة نفسانيّة تمنع صاحبها من الفجور ويتوقف على العلم بمثالب المعاصي ومناقب الطّاعات {[من وجوه:

الأول: أن آدم صلوات الله عليه كان نبياً، وارتكب المنهي عنه والمرتكب له عاص.

والثاني: أنه جُعِلَ بارتكابه من الظالمين والظالم ملعون لقوله تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٨﴾﴾ [هود، ١٨/١١]

والثالث: أنه تعالى أسند إليه العصيان، فقال: ﴿وَعَصَىٰٓ ءَادَمُ رَبَّهُۥ فَغَوَىٰ ﴿١٢١﴾﴾ [سورة طه، ١٢١/٢٠].

---

[1] ينظر: **تاج العروس** للزبيدي، ١٢٨/٣٧؛ **الكليات** لأبو البقاء، ص ٢٢١.

[2] فهو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي الفَارِسِيُّ وهي نسبة إلى الحارث بن كعب، سيبويه (ت. ١٨٠هـ) إمام النَّحْوِ، حُجَّةُ العَرَبِ، صنف **الكتاب الكبير**. **سير أعلام النبلاء** للذهبي، ٣٥٢/٨.

[3] **الصحاح للجوهري**، ٢٢٧٥/٦.

[4] وهو عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن الحسين العكبري، أبو البقاء بن أبي عبد الله الضرير النحوي (ت. ٥٣٨هـ) وله مصنفات كثيرة، منها: **تفسير القرآن وإعرابه، شرح الحماسة، شرح المقامات، شرح الخطب النباتية. تاريخ بغداد** للخطيب البغدادي، ١٠٤/٢١. عرّفته لإزالة احتمال اختلاطه بالبقاء الأول.

[5] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ٥٦/١.

[6] إ: والآية.

[7] إ: أو الأرض.

[8] وفي هامش م: ذكره الأصفهاني في مباحث النّظر.

[9] م: المناسبة.

[10] إ ـ ههنا.

والرابع: أنه تعالى لقنه التوبة، وهي الرجوع عن الذنب والندم عليه.

والخامس: اعترافه بأنه خاسر لولا مغفرة الله تعالى إياه بقوله: ﴿وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ [الأعراف، ٢٣/٧] والخاسر من يكون ذا كبيرة.

والسادس: أنه لو لم يذنب لم يجر عليه ما جرى]، والجواب من وُجُوه} أربعة كلّ منها جواب عن مجموع الوجوه الستة المذكورة {الأوّل: أنّه لم يكن نبيّاً حينئذٍ}، إذ لم يكن له حينئذٍ أمَّةٌ، والنبوّةُ لا تتصور[1] بلا أُمّة {[والمدعي مُطَالبٌ بالبيان]، والثاني: أنّ النّهي للتنزيه}، يعني سلّمنا أنّه كان نبيّاً، لكن النّهي للتنزيه لا للتحريم[2] ليكُون مرتكب المنهى عنه عاصياً فاندفع الوَجْه الأوّل من التّمسّك {وإنّما سمّي ظَالماً وَخاسراً؛ [لأنه ظلم نفسه وخسر حظه بترك الأولى له]}. الخ. دفع للثّاني والخامس {وإمّا إسناد الغي والعصْيَان إليه، فسيأتي الجواب عنه في موضعه} إشارة إلى ما قال هناك وفي البغي عليه بالعِصْيَان والغَوَاية مع صِغَرِ زَلّته تعظيم للزّلّة وزَجْرٌ بليغ لأولاده عنها فاندفع الثالث {وإنّما أمر}، أي صَار مأموراً {بالتوبة تَلافياً لما فات عنه}، من الحظّ فاندفع /[١٨٨و] الرابع {وجرى عليه ما جَرَى [معاتبة له على ترك الأولى]}، الخ. دفع للسّادس {ووفاء لما قاله للملائكة قبل خلقه} من جعله خليفة في الأرض فإنه لو لم يخرج من الجنة لم يكن خليفة في الأرض {والثالث: أنّه} يعني سلّمنا أن النّهي للتّحريم لكنّه {فعله ناسِياً لقوله تعالى:} ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِىَ ﴿١١٥﴾﴾ [طه، ٢٠/١١٥] العَهْد ولم يُعْنَ به حتى غفل عنه {﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُۥ عَزْمًا ﴿١١٥﴾﴾} [طه، ٢٠/١١٥] تصميمَ رأيٍ وثباتاً على الأمر إذ لو كان ذا عزيمة وتصلّب لم يَزِلّه الشيطانُ ولم يستطع تغريره، وقيل: غرماً على الذنب؛ لأنّه أخطاء ولم يتعمّد وكان ينبغي ألا يُعاتب[3] عليه {ولكنّه عُوتب بترك التحفظ عن أسبَاب النسيان}، ولَمَّا [4] ورد أنّه[5] مرفوع[6] عن الأمة فكان ينبغي ألا يُعاتب عليه، دَفعه بقوله: {ولعلّه وإن حُطّ عن الأمة [لم يحط عن الأنبياء لعظم قدرهم كما قال عليه الصلاة والسلام: «أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الأولياء، ثم الأمثل فالأمثل»]}[7] الخ. يؤيّده ما قال صاحب **الكشف**. ترك الأولى يسمّى ذنباً؛ لأنّهم مؤاخذون به كما ورد أنّ الأنبياء لمؤاخذون بمثاقيل الذّر، ويسمّى مَعْصيَةً وغواية تحذيراً للأنبياء[8] ولطفاً لأُمَمهم، ولله تعالى من ذلك ما ليس لغيره، يعني لله تعالى أن يُسَمِّيَ ذلك مَعْصيَةً وغوايةً وليس لأحدٍ أن يتجاسَرَ عليه، هذا هُوَ اللّائق بعصمة الأنبياء، {أو أدّى فعله} عطف على قوله: عوتب، يعني سلّمنا أنّ النّهي للتحريم

---

[1] إ: يتصوّر.

[2] إ ـ لا للتحريم.

[3] إ: يعاقب.

[4] ح: فلمّا.

[5] م ـ أنّه.

[6] إ: وقوع.

[7] **سنن النسائي**، الطب ٤؛ **مسند أحمد بن حنبل** ٤٥/١٠؛ **مرقاة المفاتيح** للهروي، ١٢٢/١.

[8] إ ـ لمؤاخذون بمثاقيل الذّر ويسمّي مَعْصيَةً وغواية تحذيراً للأنبياء.

وفعله ناسياً لكنه أدّى فعله {إلى ما جرى عليه على طريق السببيّة المقدّرة} فإنّ الشيء قد يقدّر سبباً يفضي إلى شيءٍ مضرٍّ في الدنيا ثم يُنْهَى عن مباشرة ذلك السّبب، فيكون مباشرته مضرّاً في الآخرة أيضاً، حتى إذا باشره أحد عمداً يلحقه الضّرَرَان، وإذا باشره ناسياً لحقه الضّرر الدّنيويّ فقط، وأكل الشجرة من هذا القبيل، فلمّا باشره ناسياً لحق الضّرر الدّنيويّ على الطّريق المذكور {دون} طريق {المؤاخذة} على مباشرة المنهيّ عنه الحرام؛ لانتفاء القصد[1] {كتناول السّم}، فانّه إذا كان على العلم بشأنه يضرّ في الدّنيا والآخرة وإذا كان {على الجهل بشأنه} لا يضرّ إلا في الدّنيا، قال في **شرح التأويلات** ويحتمل النّهي أيضاً عن الشيء على طريق[2] المصلحة والمرّحمة بأن يكون في المنهيّ عنه ضررٌ يرجع إليه في الدّنيا من داءٍ ونحوه ولا يخفى على ذوي الكِياسَةِ، إنّ نظر المصنّف أَدَقّ منه فليتأمّل! {لا يقال إنّه} أي الوجه الثالث {باطل}؛ لأن مبناه اتصاف آدَمَ بالنسيان المقابل للتذكر، ولم يكن كذلك بل كان متذكراً، {لقوله تعالى: ﴿مَا نَهَىٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّآ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ ٱلْخَٰلِدِينَ ۝٢٠﴾} [الأعراف، ٢٠/٧] وقوله تعالى: {﴿وَقَاسَمَهُمَآ﴾ [الآيتين]}،[3] /[١٨٩ظ] ﴿إِنِّى لَكُمَا لَمِنَ ٱلنَّٰصِحِينَ ۝٢١﴾ [الأعراف، ٢١/٧] فإنّ النسيان، كيف يتحقق مع تذكير العدوّ النّهي والتأكيد بالقسم، ولو كان ناسياً نسيان الذكّر لما احتاج العَدُوُّ إلى القَسمِ للحمل على ارتكاب المنهيّ عنه، فأجاب بقوله: {لأنّه ليسَ فيهما}، أي الآيتين {ما يدلّ على أنَّ تناوله حين ما قال له [إبليس]}، فيجوز أن يكون وقت التذكير غيرَ وقت النسيان {فلعلّ مقالَه أَورَثَ فيه مَيْلاً طبيعيّاً، [ثم إنه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى إلى أن نسي ذلك، وزال المانع فحمله الطبع عليه]}. الخ. أقول هذا توجيهٌ حسنٌ لو كان بين التذكير[4] والنسيان حلولُ عَهْدٍ وهو غير معلوم كيف، وقد رُويَ عن ابن عبّاس رضي الله[5] عنهما أنّه قال: "دخل آدَمُ الجنّة فلله[6] ما غربت الشمس حتّى خَرَج"[7] اللّهم إلا أن يناقش في صحّة الرّواية أو يجوز اجْتمَاع التذكير والنسيان في يوم واحد {الرّابع:} سلَّمنا أنّ النّهيَ للتحريم، وأنّه فعله عامداً غيرَ ناسٍ إلا { أنه عليه السلام أقدم عليه بسبب اجتهاد أخطأ فيه، فإنه ظن أن النهي للتنزيه، [أو الإشارة إلى عين تلك الشجرة فتتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الإشارة إلى النوع، كما روي أنه عليه الصلاة والسلام «أخذ حريراً وذهباً بيده وقال: «هذان حرام على ذكور أمتي حل لإناثها»[8]]}، فإن قيل: كيف يظنّ ذلك، وقد قال تعالى متّصلاً بالنّهي:

---

[1] ح: قصده.

[2] إ: الطّريق.

[3] الآيتين أي: [الأعراف، ٢٦/٧]؛ [النمل، ٤٩/٢٧]

[4] إ: التذكر.

[5] م + تعالى.

[6] م ـ فلله.

[7] لم أقف على الحديث في كتب الأحاديث. **كشف اللثام** للسفاريني، ١٧٧/٣؛ **فواتح الرحموت** بشرح مسلم الثبوت، ١٨٩/١؛ **رد المحتار على الدر المختار** لابن عابدين، ٤٩١/٥.

[8] **سنن أبي داود**، اللباس ١٢؛ **سنن النسائي**، الزينة ٤٠.

﴿فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٣٥﴾﴾ [البقرة، ٣٥/٢] قلنا يحتمل أنّه أوّله أيضاً بما مرّ من ظلمه نفسَه وخسَارته حظّه {وإنّما جَرَى علَيْهِ ما جَرَى} وكان مقتضي الظّاهر أن لا يجريَ عَلَيه ذَلك، لأنّ المخطئ في الاجتهاد مَعذور بل مُثابٌ {تعظيماً لشأن الخطيئة ليجتنبها أولادُهُ}، ويحتمل أن يكون المخطئ في الاجتهاد غير مَعذور في تلك الشريعة لاسيّما إذا اتضح خطاؤه {وفيها دلالة على أنّ الجنة مخلوقة} خلافا للمعتزلة دَلّ عليه قوله تعالى: ﴿ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ﴾ [البقرة، ٣٥/٢] {وإنّما في جهةٍ عاليةٍ}، دلّ عليه قوله تعالى: ﴿ٱهْبِطُوا۟ مِنْهَا﴾ [البقرة، ٣٨/٢] وهَذا يدلّ على الأوّل أيضاً {وإن التوبة مقبولة}، وإن لم يجب قبولها إذ لا وجوب على الله تعالى، قال إمام الحرمين: «ثبت سمعاً ووعداً بدليل ظني إذ لم يَرِدْ في ذلك نصٌّ قاطعٌ لا يحتمل التأويل»[1] وعند المعتزلة يجب عقلاً كما تقرّر في موضعه دلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة، ٣٧/٢] {وأن مُتَّبِع الهُدى مأمُون العاقبة}، دلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾ [يونس، ٦٢/١٠] {وأنّ عذابَ النّار دائم، وأن الكافر فيه مخلّد}، كلاهما فهم من قوله تعالى: ﴿هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾ [البقرة، ٣٩/٢] أمّا الثاني فظاهر وأمّا الأوّل فلان خلود الكافر فيه يستلزم دوامه بلا مرية {وأنّ غيره لا يخلّد فيه لمفهوم قوله تعالى: ﴿هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾} [البقرة، ٣٩/٢] فإنّه يفيد الحصر عند من يقول بالحصر من مثل كلمةٌ هو قائلها.

{واعلم أنّه سبحانه وتعالى} يريد به ربط الآية بما قبلها، ويجوز أن يقال لِمَا ذكر المكذّبين عقّبهم بقوله: ﴿يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ {لما ذكر دلائلَ التوحيد} وهي من قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ﴾ [البقرة، ٢١/٢] إلى قوله: ﴿وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [البقرة، ٢٢/٢] {و} دلائلَ {النبوةِ} وهي من قوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ فِى رَيْبٍ﴾ [البقرة، ٢٣/٢] /[١٨٩و] إلى قوله: ﴿إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٢٣﴾﴾ [البقرة، ٢٣/٢] {و} دلائلَ {المعَادِ،} وهي من قوله: ﴿فَٱتَّقُوا۟ ٱلنَّارَ ٱلَّتِى وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٤﴾﴾ [البقرة، ٢٤/٢] إلى قوله ﴿وَلَهُمْ فِيهَآ أَزْوَٰجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٢٥﴾﴾ [البقرة، ٢٥/٢] {وعَقِبَها تعداد النِعَم العامّة تقريراً لها}، أي لتلك الدّلائل {وتأكيداً}، هكذا وقعت العبارة في النُّسَخِ، والصّوابُ بتعداد بالباء إلا أن يقرأ تعداد بالرّفع؛ لقولُ[2] عَقِبَة

---

[1] أصل المتن: " يجب قبولها سمعا ووعدا لكن بدليل ظني إذ لم يثبت في ذلك نص قاطع لا يحتمل التأويل". **روح المعاني** للألوسي، ١٦٠/٢٨؛ ينظر: **الإرشاد** للجويني، ١٦١/١.

[2] م إ: تقول.

فلانٌ إذا جاء علي عَقِبه ثم[1] تعدّيه[2] بالباءِ إلى المفعُول الثاني، وتقول: عَقَّبْتُه بالشيءِ، أي: جعلتُ الشيءَ على عَقِبه، وتعدادُها من قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ [البقرة، ٢٨/٢] إلى ههنا {فإنّها}، أي تلك النعم {من حيث إنّها [حوادث محكمة تدل على محدث حكيم له الخلق والأمر وحده لا شريك له]}، الخ. تعليل للتقرير والتأكيد وناظر إلى التوحيد {ومن حيث إنّ الإخبار بها} الخ. ناظر إلى النبوّة {على ما هو [مثبت في الكتب السابقة ممن لم يتعلمها، ولم يمارس شيئاً منها]} متعلق بالإخبار {إخبارٌ [بالغيب]} خبر أنّ الإخبار {معجز} خبر أنّها المقدّر في، من حيث {يدل} صفة معجز {على نبوّة المخبر عنها}، بكسر الباء أي من يخبر عنها {ومن حيث اشتمالها} ناظر إلى المعاد {على خلق الإنسان}، حيث قال: ﴿فَأَحْيَٰكُمْ﴾ {وأُصُولَه}، حيث قال: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَٰتًا﴾ على ما سَبَق تحقيقه، {وما هو أعظم من ذلك}، وهو خلق ما في الأرض جميعاً، وخلق السّموات {تدلّ [على أنه قادر على الإعادة كما كان قادراً على الإبداء]}، خبر أنّها المقدّر فيمن حيث {خاطب} جَوابُ لِمَا،[3] أي قال: ﴿يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ {أهْل العلم والكتاب منهم، [وأمرهم أن يذكروا نعم الله تعالى عليهم، ويوفوا بعهده في اتباع الحق واقتفاء الحجج]}، أي من الإنْسان، واللّام في {ليكونوا} ليس بمتعلّق بأمرهم ولا بيُوفوا الامتناع كونهم أوّلَ المؤمنين حقيقةً، كما سَيأتي، بل بالحجج والمعنى اقتفاء الموجبات لا يكُونوا[4] {أوّل من آمن بمحمّد صلّى الله عليه وسلّم وما أنزل عليه}، وفي الدّلائل العقليّة والكتب السّماويّة فإنّ موجبها ومقتضاها أن يكُونوا أوّل من آمن بما ذُكِر، لما سيأتي إنّهم كانوا أَهْلَ النّظر في معجزاته والعلم بشأنه والمستفتحين به والمبشّرين بزمانه، فبَعْد ما فاتهم هَذا الشرف بقي في ذمّتهم وُجُوب أَصْل الإيمان؛ ولهذا صرّح بهذا بقوله: ﴿وَءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ [البقرة، ٤١/٢] وعرّض بالأوّل بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوٓا۟ أَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهِۦ﴾ [البقرة، ٤١/٢] هَذا تقرير[5] الكلام على طبق مراد[6] المصنّف، وسَيأتي زيادة فائدة إن شاء الله تعالى.[7]

﴿يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٤٠﴾﴾ [البقرة، ٤٠/٢]

---

[1] إ- ثمّ.

[2] إ: يعدّيه.

[3] وفي هامش م: في قوله إما، ذكر دلائل التّوحيد.

[4] إ: يكون.

[5] إ: القرر.

[6] إ: وأداء.

[7] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٤٧٣/٣.

{[فقال: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ﴾، أي أولاد يعقوب]، والابن من البناءِ} وإنّما يسمّي به؛ {لأنّه مبنيّ أبيه}، تحقيقهُ انّك قد عرفت في تفسير باسم الله إن الابن من الأسمَاء الّتي بنيت أوائلهَا على السّكون وأَصْله بنو، فيكون من البناء كما أنّ أصل اسم سمو، وهو من السُّمو؛ {ولذلك}، أي لأجل أنّ الابن سمّي بالابن؛ لكونه مبني أبيه[1] {ينسب المصْنوع إلى صانعه [فيقال: أبو الحرب، وبنت الفكر]}، أراد بالنسبة مجرّد الرّبط المعنويّ سواء كان الصّانع مضافا إلى المصنوع كما في المثال الأوّل، أو العكس كما في الثاني، {وإسرائيل لقب يعقوب عليه السلام}؛ لأنّه علم يشعر بمدح لملاحظة الأصل، يدلّ عليه قوله: {ومعناه بالعبريّة: صفوة الله وقيل: عَبْد الله [وقرئ "إسرائل" بحذف الياء و"إسرال" بحذفهما و"إسرابيل" بقلب الهمزة ياء.[2] ﴿ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ﴾]} /[١٩٠ظ] فإنَّ "أيل" في لغتهم بمعنى الله "وإسرايجيء" بمعنى الصّفوة وبمعنى العَبْد والعُبُوديّة لله تعالى من أشرف الأوْصَاف. {﴿أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ﴾}، أي أنعمت بها عليكم {بالتفكر فيها والقيام بشكرها}، فإنّ مقتضى المقام لَمَّا كان حمل الذكر القلبيّ المتحقق حال التفكر وحَال القيام بشكرها جَمَع بينهما {وتقييدُ النّعمة بهم}، أي بكونها عليهم؛ {لأنّ الإنسان غيورَ حسود [بالطّبع، فإذا نظر إلى ما أنعم الله على غيره حمله الغيرة والحسد على الكفران والسخط، وإن نظر إلى ما أنعم الله به عليه حمله حب النعمة على الرضى والشكر]} الخ. حمل النعمة المذكورَة ههنا على النعمة الّتي أنعم بها على المخاطبين أنفسهم والنعمة التّي ستذكر في قوله تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ﴾ على النّعمة التي انعم بها على آبائهم؛ لأنّ المذكورة ههنا مختصّة بأنفسهم والمذكورة ثمة مختصّة بآبائهم، كما يظهر لمن ينظر في الموضعين؛ ولهذا لم يرتض كلامَ **الكشاف**[3] حيث نقله[4] بصيغة التضعيف؛ لأنّه خلط بين نعمتي الآباء والأوْلاد مَعَ الامتياز بينهما في صريح النّص، فقال: {وقيل أرادَ بها ما أنعم على آبائهم [من الإنجاء من فرعون والغرق، ومن العفو عن اتخاذ العجل، وعليهم من إدراك زمن محمد صلّى الله عليه وسلّم وقرئ اذُّكُرُوا والأصل إذ تكروا، ونعمتي بإسكان الياء وقفاً وإسقاطها درجاً هو مذهب من لا يحرك الياء المكسور ما قبلها]}، الخ. {وعليهم} عطفٌ على آبائهم وقد اعترض على **الكشاف** بأنّ فيما اختاره جمعاً بين الحقيقة والمجاز، إذ جعل قوله: عليكم مرادا به ما انعم عليهم وعلى آبائهم فلا بدّ من ارتكاب تكلّف حذفٍ أو اعتبار جامعٍ بِأنْ يجعل الخطاب لجميع بني إسرائيل الحاضرين والغائبين، ويمكن دَفْعُه بأنّ المراد النعم الواصلة إلى المخاطبين إمّا بواسطة أو بغيرها، أمّا الثاني فظاهر، وأمّا الأوّل فان إنجاء آباء المخاطبين من قتل[5] فرعون والغَرَق

---

[1] إ ـ أبيه.

[2] ينظر: **تاج العروس** للزبيدي، ٥٢/١٠؛ **تفسير أبي السعود**، ٩٤/١.

[3] أصل المتن: «وأراد بها ما أنعم به على آبائهم مما عدّد عليهم: من الإنجاء من فرعون وعذابه ومن الغرق. ومن العفو عن اتخاذ العجل، والتوبة عليهم، وغير ذلك، وما أنعم به عليهم من إدراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبشر به في التوراة والإنجيل». **الكشاف** للزمخشري، ١٣٠/١.

[4] إ: نقل.

[5] م: قبل.

والقَتل توبةً نِعَمٌ واصلة إليهم بواسطة آبائهم؛ لأنّهم أَسْبابُ وجودهم الذي هو أجل النّعم، نَعمٌ يرد على **الكشاف** أن تخصيص النعمة التي أنعَم بها عليهم أنفسهم بإدراكهم زَمَنَ نبيّنا صلى الله[1] عليه وسلم تخصيص بلا مخصّص إذ لا دلالة للعامّ على الخاصّ، ولا قرينة تقيدّه.[2] {[﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيٓ﴾] بالإيمان والطّاعة}، متعلّق بأوفوا أو بعهدي[3] وكذا قوله: {[﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾] بحسن الإثابة} متعلّق بأوف أو بعَهدكم {والعهد يضاف} تارة {إلى المعَاهِدِ} وأخرى {إلى المعَاهَدْ}؛ لأنّه نسبة بينهما بمنزلة مصدر مضاف تارة إلى الفاعل وأخرى إلى المفعول وإن كان بينهما فرق ستقف عليه، {[ولعل الأول مضاف إلى الفاعل والثاني إلى المفعول، فإنه تعالى عهد إليهم بالإيمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وإنزال الكتب، ووعد لهم بالثواب على حسناتهم]، وللوفاء بهما [وللوفاء بهما عرض عريض فأول مراتب الوفاء منا هو الإتيان بكلمتي الشهادة، ومن الله تعالى حقن الدم[4] والمال]}، أي بعَهد الله تعالى وعهدنا {وأخرها منا}، أي من العباد {[الاستغراق في بحر التوحيد] بحيث يغفل}، أي العبد وبتفسير منّاً بمن العباد، ظهَرَ صحّةُ قوله: {عن نفسه [فضلاً عن غيره، ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم، وقيل: أوفوا بعهدي في أداء الفرائض أوفِ بعهدكم في الإثابة عليها، وقيل: أوفوا بعهدي في الاهتداء إلى طريق الاستقامة أوفِ بعهدكم في الزيادة في الاهتداء وإيتاء الاتقاء، وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: "أوفوا بعهدي في اتباع محمد صلّى الله عليه وسلّم، أوف بعهدكم في رفع الآصار والأغلال"، وعن غيره: "أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب" أو "أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم، أوف بالكرامة والنعيم المقيم"]}،[5] إذ كان المناسب لظاهر ما سَبَقَ نَغْفَلُ عن نفسنا {وما روي} مُبتدأ خبره، قوله: {فبالنّظر إلى الوَسائط}، وههنا بحث وهو أنّ العهد وإن كان بين إثنين إلا أنّ المعاهَدَ عليه مختلفٌ من الطرفين من العَبد الالتزام ومن الله تعالى[6] الإكرام، أمّا إذا كان الحاصل بينهما شيئاً واحداً اختلف تعلّقه كالقضاء بالنّسبة إلى المولِّي والمولَّى أو اتّحد كاثنين توافقاً /[١٩٠و] على سفرٍ ونحوه فلا يفترق[7] المعنى بين الإضافتين إذ لا يرجح[8] من الجانبين بخلاف ما نحن فيه؛ لأنّه لَمَّا طلب الوفاءَ وَوَعَدَ الإيفاء كانّ الواجب إيثارَ الإضافة إلى من هو له وهو المفعول في الموضعين، إذ لا معنى لقولك أوف أنت بما عَهِدَ عليه غيرك، فظهر أن الوَجْه ليس ما اختاره المصنّف، بل ما اختارَهُ صاحب **الكشاف**[9] ونقله المصنّف بقوله: {وقيل كلاهما مُضاف إلى المفعُول [والمعنى:

---

[1] م + تعالى.

[2] إ: يعنك.

[3] إ: بأوف بعهدي.

[4] وفي هامش م: حقنت دمه أي: منعت من أن يسفك. **الصحاح** للجوهري، ٢١٠٣/٥.

[5] ينظر: **الفتح السماوي** للمناوي، ١٤٦/١؛ **تفسير أبي السعود**، ٩٥/١؛ **السراج المنير** للخطيب الشربيني، ٥٣/١.

[6] إ ـ تعالى.

[7] إ: يفرق.

[8] ح: مرجّح. | ح إ: ترجّح.

[9] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٣٠/١.

أوفوا بما عاهدتموني من الإيمان والتزام الطاعة، أوف بما عاهدتكم من حسن الإثابة، وتفصيل العهدين في سورة المائدة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾، وقرئ «أوفِّ» بالتشديد للمبالغة.[1] ﴿وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٤٠﴾﴾ فيما تأتون وتذرون وخصوصاً في نقض العهد، وهو آكد في إفادة التخصيص من إياك نعبد]} الخ.

{لما فيه}، أي في ﴿وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٤٠﴾﴾ {مَعَ التقديم}، أي تقديم المفعول {من تكرير المفعُول}، إذ تقديره[2] إيّاي ارهبوا فأرهبوني، فإنّ قولنا زيداً اضرب يفيد التخصيصَ وإذا نقل إلى الإضمار على شريطة التفسير مثل زيداً اِضْرِبْه، ودلّت القرينة على أنّ المحذوف يُقَدَّرُ مُؤخّراً كان أوْكَدَ في إفادة التخصيص؛ لأنّه عبارة عن نفي وإثبات فاذا تكرّر الإثبات صار أَوْكَد على أن الإثبات اللّاحق يمكن أن يعتبر على وجه التخصيص بقرينة كونه تفسيرا للسّابق وإن لم يكن هناك شيءٌ منها أدَوَاته {و} لما فيه من {الفاء الجزائية الدّالة على تضمّن الكلام معنى الشرط كأنّه قيل:

إن كنتم راهِبين شيئاً فارهبُون، [والرهبة: خوف مع تحرز]}، فيكون أوْكَدَ من الأَوْكِدَ؛ لأنّ تكرير التعلّق[3] تأكيد للاختصَاص وتعليقه بالشرط العَام الذي هو وقوع شيءٍ تأكيدٌ على تأكيد،[4] بل التحقيق أنّ تأخير الفعل في مثل ﴿بَلِ ٱللَّهَ﴾ [الزمر، ٦٦/٣٩] ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾﴾ [المدّثر، ٣/٧٤] ظاهرٌ، وفي مثل[5] زيداً رَهبتُه مُفوّضٌ إلى القرينة، وأمّا في مثل ﴿وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٤٠﴾﴾ و{﴿فَإِيَّٰىَ فَٱعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾﴾} [العنكبوت، ٥٦/٢٩] ونحو ذلك ممّا دخلت الفاء في المفسّر فيُقدّر مُؤخّراً البتة ليقعَ الاسم مَوقع الشرط ويكونَ ﴿وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٤٠﴾﴾ بمنزلة ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾﴾ ثم رُخْلفت الفاء بَعْد حذف الفعل إلى المفسر، وقد اعترض ههنا أوّلاً: بأنّ إيّايَ فارهبُون لا يصلح[6] أن يجعَلَ من باب الإضْمار على شريطة التّفسير مثل زيداً[7] رهبته؛ لأنّ الفعل المشغول بالضّمير لا يَصلح ناصباً لهذا الاسْم على تقدير التسليط؛ لامتناع توسّط الفاء بين المفعُول والفعل، فينبغي أن يحمل على أنّه مثله في كون الاسم منصُوباً بفعل مضمر يَدلّ عليه المذكور[8] كما في الإضمار، وأجيبَ بأنّه منقوض بمثل {﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾﴾} [المدّثر، ٣/٧٤] ، وهو كثير في الكلام من غير خلاف في أَنّ المنصُوبَ

---

[1] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٣١/١.

[2] إ: تقدير.

[3] ح: التعليق.

[4] إ ـ على تأكيد.

[5] إ ـ مثل.

[6] إ: تصلح.

[7] م + خبر.

[8] إ: المؤكد.

مفعُولُ الفعل[1] وسرّه أَنّ الفاءَ بالحقيقة داخلٌ في الاسْم، أي ما يكن فربّك[2] فكبّر[3] وإنّما زُحْلفت إلى الفعل ليقع الاسْمُ في موقع الشرط كما في أَمّا زيداً فاضرب، وثانياً: بأنّه لا وَجْهَ لجعل الفاء جزائيّةً مع ظهُور كونها عاطفةً على ما ذهبَ إليه صاحب **المفتاح** ولا يقدح فيه اجتماعُها مَعَ الواو والعاطفة؛ لأنّ الواوَ لعطف المحذوف على الكلام السّابق، مثل أوفوا بعَهدي والفاء، لعطف المذكُور عَلى ذلك المحذوف ووجهُ التغاير أن مَدْلولَ /[١٩١ظ] الكلام إرْهبُون[4] رَهْبَةً بَعْد رَهبةٍ كما ذُكِرَ في قوله تعالى:[5] ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا۟ عَبْدَنَا﴾ [الشّعراء، ١٠٥/٢٦]، أي كذّبُوهُ تكذيباً بَعْد تكذيب، فالرَهبة المستفادة من فأرْهبوني بَعد الرّهبة المستفادة من إيّايَ ارهبوا[6] فيتغاير إن ورد بأنّه ليْسَ مَعنى إيّايَ فارهبُون على تعدّد،[7] والرهبة ولو كان فمثله ليس من تأكيد الاختصاص في شيء، واجتماعُ حَرْفَيِ العطف في مثل ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝٣﴾ لازمٌ فلا وجه لجعل الفاء العاطفة[8] مفتقرة إلى تعسفات كثيرة مع ظهور الجزائية الموافقة لمقصُود الكلام ونَقْلِ الثِّقَاتِ، نعم، لَمَّا حُذِف الواقعُ مَوقع الجزاء حقيقةً زُحلفَت الفاء إلى المذكور المفسّر له تحقيقاً للمطابقة ودلالةً على الجزائيّة وإقامَةً للمذكور[9] مقام ما لزم حَذفه، فإنّه كان بَعد الفاءِ {والآية متضمّنة للوَعد} بقوله: ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة، ٤٠/٢] {والوعيد} بقوله: ﴿وَإِيَّىَ فَٱرْهَبُونِ ۝٤٠﴾ [البقرة، ٤٠/٢]، {ودالة على وُجُوب الشكر} بقوله: ﴿ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ﴾ [البقرة، ٤٠/٢] ووجوب {والوفاءِ بالعَهد}، بقوله: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ [البقرة، ٤٠/٢] وعلى {أنّ المؤمن ينبغي ألا يخاف أحدا إلا الله تعالى} بالحصر المستفاد من تقديم إيّاي، وإنّما قال في الأوّل متضمّنة، وفي الثاني دالّة؛ لأنّ دلالتهَا على الوَعْد والوعيد بالتضمّن وعلى البواقي بالالتزام، ومقابلة[10] التضمن مع الجزم بانتفاء المطابقة دليل إرادة الالتزام.[11]

﴿وَءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوٓا۟ أَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهِۦ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَـٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّـٰىَ فَٱتَّقُونِ ۝٤١﴾

[البقرة، ٤١/٢]

---

[1] إ: بالفعل.

[2] ح: ربّك.

[3] م إ: كبّر.

[4] م: ارهبوني.

[5] إ ـ تعالى.

[6] إ: فارهبوا.

[7] إ: يقدّر.

[8] إ: عاطفة.

[9] م: المذكور.

[10] إ: مطابقة.

[11] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٣٣٠/١-٣٣٣.

{[﴿وَءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾] إفراد للإيمان} بَعد إندراجه تحت العَهد {بالأمر به} بقوله: ﴿ءَامَنُواْ﴾ {والحث عليه} بقوله: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾، فيكون من عطف الخاصّ على العام؛ {لأنّه المقصُود والعُمدة للوفاء بالعهُود}، فكان ذكر العام توطئةً لذكره {وتقييد المنَزَّل} مبتدأ خبره قوله: تنبيهٌ على اتباعها الخ. {بأنّه مصدّق لما مَعَهُمْ [من الكتب الإلهية]} إشارة إلى أنّ مصدّقاً حال عن الهاء المحذوفة في أنزلتُ {من حيث} تعليل لكونه مُصَدّقا لما مَعَهُم {إنّه}، أي المنزل الذي هو القرآن {نازلٌ حسَب ما نُعِتَ فيها}، فإنّ القرآن كان مذكورا في التوراة مَوْصُوفا كما كان النبي صلى الله[1] عليه وسلم كذلك، فعلى هذا معنى المصدّق: مُظْهِر الصّدق {أو مُطابق} عُطِفَ على نازل {لها}، أي للكتب الإلهيّة {في القصص والمواعيد [والدعاء إلى التوحيد والأمر بالعبادة والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش]}، الخ. فانّ هذه[2] الأُمُور[3] الكليّة غير قابلة للنَّسخ،[4] فعلى هذا معنى المصدّق الموافق فإنّ المخالف للشّيء مكذّبٌ له {وفيما} عطف على في القصصِ {يخالفها}، أي يخالف الكتب الإلهية {من جزئيات الأحكام} فإنّها قابلة للنّسخ، لكنّه لما كان في الحقيقة بياناً لانتهاءِ مدّة الحكم الأوّل لم يخالف النّاسخ المنسوخ، بل وافقه وطابقه {بسَبَب [تفاوت الأعصار في المصالح]} متعلق بيخالفها {من حيث [أن كل واحدة منها حق بالإضافة إلى زمانها، مراعى فيها صلاح من خوطب بها، حتى لو نزل المتقدم في أيام المتأخر لنزل على وفقه، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلا اتِّبَاعِي»،[5] تنبيه على أن اتباعها لا ينافي الإيمان به، بل يوجبه]} متعلّق بمطابق المقدّر في قوله: فيما يخالفها وبيان السر[6] النّسخ،[7] والحاصل أنّه مطابق لها حقيقةً وإن خالفها ظاهراً {ولذلك}، أي لإيجاب اتباعها الإيمانَ[8] به،[9] {عَرّض بقوله: /[١٩١و] ﴿وَلَا تَكُونُوٓاْ أَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهِۦ﴾ بأنّ الواجب أن يكونوا أوّل من آمَنَ به}، وبهذا[10] يندفع ما يقال: أنّه لا فائِدة في تقييد النّهى بالأوّليّة، إذ الكفر منهيّ عنه كيف ما كان؛ {لأنّهم} علّة للوجوب {[كانوا] أهل النظر في معجزاته والعلم بشأنه}؛ لكونهم أهل كتاب يفيدهم ذلك {والمستفتحين به}، أي المستنصرين[11] من الاستفتاح بمعنى الاستنصار ومعنى استفتاحهم به على الكفرة إنّهم كانوا يطلبُون النصرة عليهم، بأنّهم سَيَظْهَرُ نبيّ كذا وكذا[12] ويقتلكم {والمبشّرين

---

[1] م + تعالى.

[2] إ: هذا.

[3] ح ـ الأمور.

[4] إ: نسخ.

[5] **سنن أبي داود**، الملاحم ١٨؛ **شرح السنة** للبغوي، ١/٢٧٠.

[6] م: لستر.

[7] لعل للنسخ أصح.

[8] إ: للإيمان.

[9] ينظر: **تفسير الماتريدي**، ١/٤٤٤.

[10] م: لهذا.

[11] إ: المنتصرين.

[12] إ ـ وكذا.

بزمانه}، يُروَى: بكسر الشين وفتحها، أقول: ههنا بحث، وهو أنّ العبارات الواقعة في هذا التعليل تقتضي[1] رجوع الضّمير إلى الرَسُول صلى الله[2] عليه وسلّم، وقوله الآتي: «فانّ مَن كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدّقه» يقتضي رُجوعَه إلى القرآن،[3] وإنّما وقع هَذا من تغييره عبارة **الكشاف** حيث قال: «ولأنّهم كانوا المبشّرين بزمانِ مَن أُوحِيَ إليه والمستفتحين على {الّذين كفروا به}، وكانوا يعدون اتباعه أوّلَ النّاس كلّهم، فلمّا بَعث كان أمرهم على العكس»[4] اللّهم إلا أن يقال: اختلف[5] أهل التفسير في مرجع الضّمير في به، فقيل: هو الرّسول صلى الله[6] عليه وسلم[7] بقرينة ذكر الإنزال المقتضي للمنزل عليه، وقيل القرآن،[8] فكأنّ المصنّف أشار في الموضعين إلى تجويز الأمرين {وأوّل كافرٍ وقع خبراً عن الضمير الجمع} جوابُ عمّا يقال: أنّ أول افعل التفضيل كما ذكرَهُ وهو[9] إذا أضيف إلى النكرة كان لتفضيل الموصُوف على المضاف إليه بالتوزيع إلى العَدد الذي هو عليه فيجب[10] مُطابقته له، مثل: هو أفضل رجل وهما أفضل رجلين وهم أفضل رجال، يعني أنّ هذا الجنس إذا وزّع رَجُلاً رَجُلاً فهو أفضل من كلّ رجل، وإذا وزّعَ رجلين رجلين[11] فهما أفضل من رجلين وكذا الجمع، وهنا الموصوف جمع، والمضاف إليه مفرد، فلا مطابقة بينهما، وتقرير الجواب أن المطابقة تحصل[12] إمّا بتأويل المضاف إليه بحيث يصير جميعاً في المعنى {بتقدير: الأوّل فريق أو} أوّل {فوج، أو بتأويل} المؤصُوف بأن يجعل مفرد أو يكُون المعنى {لا يكن كلّ واحد منكم أوّل كافرٍ به}، على أن يراد تعميم النفي وإدخال كلّ بَعد اعتبار حكم النفي {كقولك كسَانَا حُلَّةً}، أي كلَّ واحدٍ منّا، {[فإن قيل: كيف نُهوا عن التقدم في الكفر وقد سبقهم مشركو العرب؟] قلت: المراد به التّعريض} بأنّه كان الواجب عليهم أن يؤمنوا به قبل كلّ أحد لما عندهم من أَسباب الأوّليّة والأوّلويّة، {لا الدّلالة على ما نطق به الظاهر} ليرد الإشكال {كقولك أَمَّا أَنَا فلَستُ بجاهل} مثال للتعريض {أو} المراد {لا تكونوا أوّل كافرٍ} بما أنزلت {من أهل الكتاب}، فلا يرد الإشكال[13] بمشركي العرب[14] والقرينة لهذا القيد كون الخطاب مَعَ أهل الكتاب {أو} المراد لا تكونوا[15] أوّل كافرٍ {ممّن كفر بما معه [فإن من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدّقه]} /[١٩٢ظ] من الكتاب، فعلى هذا ضمير به لما معكم وعلى ما سَبَق لما أنزلت وهذا الوجه هو الذي قصده صاحب **الكشاف** بقوله: «وقيل: الضمير في "به" لما معكم،

---

[1] إ: يقتضي.

[2] م + تعالى.

[3] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ١٤٩/٢؛ **تفسير أبي السعود**، ٩٦/١.

[4] **الكشاف** للزمخشري، ١٣١/١.

[5] إ: اختلفوا.

[6] م + تعالى.

[7] إ: عليه السلام.

[8] ينظر: **تفسير للطبري**، ٥٦٤/١-٥٦٥.

[9] إ ـ هو.

[10] ح: فتجب.

[11] إ ـ رجلين.

[12] إ: يحصل.

[13] إ: للإشكال.

[14] إ: القرب.

[15] إ: لا يكون.

لأنهم إذا كفروا بما يصدّقه فقد كفروا به»[1] ومعنى كونه[2] مَعَهُمْ اعتقادهم به، وإذعانهم، وقبولهم[3] له لا مجرّد الاقتران الزّماني، فيختصّ بأهل الكتاب ولا يتناول المشركين من الأعراب، فلا يرد ما قال الفاضل التفتازاني، وقد يتوهم إنّه جوابٌ ثالث عن الإشكال المعنويّ وليس بذلك؛ لأنهم لم يكونوا أوّل كافر بالتوراة بهذا[4] المعنى، بل المشركين قبلهم، وإنّما وقع لهم ذلك بَعد الكفر بالقرآن {أو} المراد لا تكونوا[5] {مثل من كفر من مشركي مكة}، يعني أنّه على حذف أداة التشبيه والمعنى لا تكونوا[6] في الكفر والعناد مثل المشركين ولكم من المعرفة والكتاب ما ليسَ لهم {وأَوَّلَ: أفعل} التفضيل أصله[7] "أوْوَلُ" أدغمت الواوُ في الواو {لا فعل له}؛ لأنَّ فائها وعينها واوٌ، وقد دل الاستقراء[8] على انتفاءِ الفعل[9] ممّا هُوَ كذلك تأنيثها أُولى، واَصْلها "وُولى" فأبدلت الواو همزة لانضمامها ضمّا لازماً ولم يخرج على الأصل كما خرج "وُقِتّت" ووجوه كراهةَ اجتماع الواوين وما ذكرَه مذهبُ سيبويه[10] {وقيل:} له فعلٌ إذ {اَصْله أوألُ من وَألَ}، أي لجأ ومنه "الموئل" بمعنى الملجأ {فأبدلت همزته واواً تخفيفاً غير قياسيّ} إذ القياس في تخفيف مثل هذه الهمزة أن تُلْقَى[11] حركتها على السَاكن قبلها وتحذف[12] {أَوْ أولَ من آل} بمعنى رجع {فقلبت همزته واواً} فصَارت أوّل {وأدغمت} الواو في الواو وهذان القولان للكوفيّين[13] ووزنه على الثاني اعْفل.[14]

﴿وَلَا تَشْتَرُواْ بِـَٔايَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾[15] ولا تستبدلوا بالإيمان بها والاتباع لها حظوظ الدّنيا، [فإنها وإن جلت قليلة مسترذلة بالإضافة إلى ما يفوت عنكم من حظوظ الآخرة بترك الإيمان]}، فيه إشارة إلى أمور، الأوّل: أن قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُواْ﴾ استعارة تبعيّة[16] مبنيّةً على تشبيه استبدال حظوظ الدنيا بآيات الله بالاشتراء وهو ظاهر، الثاني: إنَّ الثمن استعارة أصْليّة، حيث شبّه حظوظ الدّنيا لكونها مَطْلوبة

---

[1] **الكشاف** للزمخشري، ١٣١/١.

[2] ح: كفرهم.

[3] م: قولهم.

[4] م: هذا.

[5] إ: لا يكون.

[6] م: يكونوا.

[7] م: أصل.

[8] م: الاستقرار.

[9] إ: فعل.

[10] ينظر: **الكتاب** لسيبويه، ٥٩١/٣.

[11] إ: يلقى.

[12] إ: يحذف.

[13] وفي هامش م: ولهذا نقلهما بقيل.

[14] وفي هامش م: "لأنَّ أصل الكلمة أوْول، ثمّ أخّرت الهمزة الثانية فجعلت بعد الواو ثمّ عمل فيها ما عمل في الوجه الذي قبله، فوزنه الآن أعفل" من أعراف. **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ٨٥/١.

[15] أ ـ ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلا.

[16] م: تبيعيه.

عندهم مرغوبة لديهم بالمشترى[1] بقرينة إيقاع الاشتراء[2] عليه، الثالث: إنَّ الآيات اِسْتعارة مكنيّة حيث شبّهت؛ لكونها مَبْذولة في نيل حظوظ الدّنيا بالثمن، بإدخال الباء عليها وإنَّما عُبّر عن حظوظ الدّنيا بلفظ الثمن إشارة إلى أنّها ينبغي أن تكون[3] وَسيلة مبتذلة[4] مَصْروفة في نيل المآرب لا مرغوبةً مَطْلوبةً ببذل ما هُوَ أعزّ الأشياء اعني آيات الله تعالى، وفيه تقريعٌ وتجهيل قويّ، حيث جَعَلوا الأشرفَ الأكملَ وَسِيلةً إلى الأخسّ الأرْذلِ وإغرابٌ لطيفٌ، حيث جعل المشتَري ثمناً بإطلاق[5] لفظ الثمن عليه، ثم جُعل الثمن مشترىً بإيقاعِهِ بدلاً لما جَعَله ثمناً بدُخُول الباء عليه، /[١٩٢و] ونظيره في كون لطافة الاسِتْعارة وغرابتها باعتبار الوَصْفين المتخالفين قوله تعالى: ﴿قَوَارِيرَا۠ مِن فِضَّةٍ﴾ [الإنسان، ١٦/٧٦]، أي تكوّنت مِنْ فضّة[6] مَعَ بَيَاض الفضّةِ وحسنها في صَفاءِ القوارير وشفِيفها، فاستعير القوارير لما يشبهها في الصّفاءِ، والشّفيف اِستعَارة الأسَدْ[7] للرّجل الشجاع،[8] ثم جَعلت من الفضّةِ مَعَ أنّ القارورة لا تكون[9] إلا من الزّجاج، فجاءت اِسْتعارة غريبة بديعة، الرّابعُ: أنّ في قوله: ﴿بِـَٔايَٰتِى﴾ مُضَافاً محذُوفاً وهو الإيمان بقرينة السّياق أعني قوله:[10] ﴿وَءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلْتُ﴾ وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوٓا۟ أَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهِۦ﴾ فإن قيل: استعارة الاشتراء بالآيات للاِسْتبدال[11] بالإيمان بها إنّما يصحّ إذا كانوا مؤمنين بها ثم تركوا الإيمان[12] بها[13] بمقابلة حظوظ الدّنيا كما سَبَق في تفسير قوله تعالى: ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا۟ ٱلضَّلَٰلَةَ بِٱلْهُدَىٰ﴾ [البقرة، ١٦/٢] وهَهُنا ليسَ كذلك، قلنا مبني الكلام على أنّ الإيمان بالتوراة إيمان بالآيات، كما أنَّ الكُفْر بالآيات كُفْرٌ بالتوراة فيتحقق[14] الاستبدال بلا مِرْية فتدبّر!

{قيل: كان لهم رئاسة في قومهم ورسوم [وهدايا منهم، فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فاختاروها عليه، وقيل: كانوا يأخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه]}، الخ. قاله صَاحبُ **الكشاف**،[15] ولم يَرتضه المصنّف؛ لأنّ التقييد خلاف الأَصْل،[16]

---

[1] وفي هامش م: حيث قال: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [بقرة، ٤١٠/٢].

[2] إ: للاشتراء.

[3] إ: يكون.

[4] إ: مبذولة.

[5] إ: بالإطلاق.

[6] م: هو.

[7] إ: للأسد.

[8] إ: السجاع.

[9] إ: لا يكون.

[10] م + تعالى.

[11] إ: للاستدلال.

[12] إ: للإيمان.

[13] م ـ بها.

[14] إ: فتحقق.

[15] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٣٢/١.

[16] إ: للأصل.

وكذا الحال في القول الثاني {[﴿وَإِيَّىَ فَٱتَّقُونِ ﴿٤١﴾﴾ بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن الدنيا]، ولَمَّا كانت الآية السّابقة مشتملة على ما هوَ كالمبادي لِمَا في الآية الثانية، [فصّلت بالرهبة التي هي مقدّمة التّقوى]}، فإنّ تذكير النّعمة والتّحريضَ[1] على الوَفاءِ بالعَهد بالإيمان والتزامِ الطاعة كالمقدّمة للتّحريض[2] على الإيمان وترك العصْيَان {ولأنّ الخطابَ بهَا}، أي بالآية السّابقة لِمَا {عمّ العَالم والمقلّد [أمرهم بالرهبة التي هي مبدأ السّلوك، والخطاب بالثانية لِمَا خص أهل العلم، أمرهم بالتقوى التي هي منتهاه]}، فإن قيل: هذا مخالف لما سَبَق من قوله: خاطبَ أهل العلم والكتاب مِنْهُمْ، فإنّه يقتضي أن يكون الخطابَ بها للعالمين، قلنا إنَّ بني إسرائيل لكونهم أهلَ الكتاب عالمون بالنسبة إلى المشركين إلا أنّ بَعْضَهُم عالِمُون بالتوراة وأحكامها وبَعْضهم مقلّدون بهمْ وإلى ذلك أشار بضم الكتاب إلى العلم في الأوّل واطلاقِ العلْمِ في الثاني.[3]

﴿وَلَا تَلۡبِسُواْ ٱلۡحَقَّ بِٱلۡبَٰطِلِ وَتَكۡتُمُواْ ٱلۡحَقَّ وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴿٤٢﴾﴾ [البقرة، ٢/٤٢]

{[﴿وَلَا تَلۡبِسُواْ ٱلۡحَقَّ بِٱلۡبَٰطِلِ﴾ عطف على ما قبله]، واللَّبس} بفتح اللّام وهو الذّي فعله، "لَبس" من باب ضرب {الخلط} وأمّا "اللّبس" بضم اللّام: وَهُوَ الذي فعله، "لبِسَ" من باب علم، فبمعنى اكتساء اللّباس {وقد يلزمه جعل الشيء مشتبها بغيره}، إشارة إلى أنّ هذا المعنى مجازيّ لا حقيقي[4] كما يشعر به قول الجَوْهريّ: «لَبَّستُ عليه الأمْرَ»[5] خَلَطْتُ، لكن كلامَ الأساس يدل على أنّه معنى حقيقي له، حيث قال في بيان الحقيقة الْتَبَسَتْ عليه الأمور، وفي أمره لَبسَ ولُبِسَ[6] بالضّم إذا لم يكن واضحا[7] {والمعنى}، يعني على الأوّل {لا تخلطوا الحق المنزل عليكم /[١٩٣ظ] بالباطل الذى تخترعونه} فالباء حينئذٍ صلة اللّبس {أو} المعنى يعني على الثاني {ولا تجعلوا الحق ملتبساً}، أي مشتبها[8] غير واضح {بسَبَب خلط الباطل} فالباء حينئذٍ للاستعانة {كأنّهم أُمِرُوا بالإيمان} بقوله: ﴿وَءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلۡتُ﴾ [البقرة، ٢/٤١] {وترك الضّلال} بقوله: ﴿وَلَا تَشۡتَرُواْ﴾ [البقرة، ٢/٤١] فإن النّهي عن مثله أَمْرٌ بضدّه {ونهوا عن الضّلال}،

---

[1] إ: والتحريص.

[2] إ: للتحريص.

[3] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٧١-١٧٢؛ **تفسير النسفي**، ١/٨٤.

[4] لا: حقيقة.

[5] ينظر: **منتخب من صحاح الجوهري**، ص ٤٥٨٩؛ **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٥/٢٣٠؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٤/٢٢٦؛ **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٧١.

[6] ح إ: لبسة.

[7] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٣/٩٧٣؛ **الغريبين في القرآن والحديث** للهروي، ٥/١٦٧٠.

[8] إ: مستبهاً.

ولِمَا كان لإضلال الغير طريقان، أحَدهما: ذلك الغير يَسْمع دلائل الحقّ فيشوّش عليه بالشبهات، والثاني: إخفاء تلك الدّلائل عنه ومنعه من الوصُول إليها والسّماع لها، ذكر الأوّل بقوله: {بالتّلبيس على من سَمع الحق} وذكر الثاني بقوله: {والإخفاء على من لم يسمعه}، عَطْفاً[1] على التلبيس وإخفاءُ الحق، أعمّ من عدم إظهاره مَعَ وُجُوده في التّوراة ومن نقصه ومحوه عنها ومن تحريفه وتبديله[2] إلى خلاف ما هو عليه فيها {أو نُصِبَ بإضمار أَنْ على أنَّ الواو للجمع}، وهو المسمّى بواو الصّرف لصَرْفه المعْطوف عن إعراب المعْطوف عليه، {أي لا تجمعُوا لبسَ الحقّ بالباطل وكتمانه}، يعني لا يكن[3] منكم لبس الحقّ وكتمانه {وبِعَضْدِه}، أي يؤيّد النّصب بإضمار أن {أنّه في مصحف ابن مَسْعُود «وتكتمون»، أي وأنتم تكتمون}[4] يعني أن المضارع مَعَ الواو في مَوْضع الحال على حَذف المبتدأ، فيكون {بمعنى كاتمين}، ووجه التأييد أنّ حصُول مضمون الحال، يجبُ أن يكون مقارنا لحصُول مضمون العامل، فيكون النّهي عن جمع[5] اللّبس والكتمان وهو معنى الواو المذكورة {وفيه}، أي في التقييد بالحال {إشعارٌ بأن استقباح اللّبس بما يَصْحَبَهُ من كتمان الحق}، أقول تحقيقه[6] أنّ الأَصْلَ في لفظ الحقّ والباطل أن يجريا على إطلاقهما ولا يرادَ بهما المعنيان السابقان وأن القيد الزّائد في الكلام هو المحيط[7] للفائدة، فاذا أريد مطلق الحقّ والباطل لم يكن لَبسُ الحق بالباطل حَراماً مُطلقاً، بل إذا كان فيه كتم الحقّ، وأمّا إذا كان فيه مَصْلَحةٌ فلا يؤيّده قوله تعالى: ﴿وَإِنَّآ أَوۡ إِيَّاكُمۡ لَعَلَىٰ هُدًى أَوۡ فِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٖ ٢٤﴾ [السّبا، ٢٤/٣٤] فإنّ فيه لَبْسَ الحق بالباطل لمصلحةِ المحاض[8] النّصح دون كتم الحقّ،[9] هكذا يجب أن يفهم هذا الكلام. {[﴿وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ٢٣﴾] عالمين بأنكم لابسُون كاتمون}، يعني أنّ الجملة حاليّةٌ بمعنى عالمين، وأنّ مفعُول تعلمُون[10] حُذِف لدلالة ما سَبَق عليه {فإنّه}، أي كونهم لابسين كاتمين مَعَ علمهم بذلك {أقبح} من كونهم كذلك مَعَ جَهْلِهِمْ به {إذ الجاهل} بقبح مَا باشره {قد يُعْذَرُ} /[١٩٣و] بخلاف العالم به ولم يصرّح بالقبح؛ لأنّه لازم بين بالمعنى

---

[1] إ: عطف.

[2] إ: وتبديل.

[3] م: تكن.

[4] ينظر: **تفسير ابن كثير**، ١٥١/١؛ **تفسير أبي السعود**، ٩٦/١.

[5] إ: جميع.

[6] إ: الحقيقة.

[7] ح إ: المحط.

[8] "م ح ض" المحْضُ: اللَّبنُ الخالصُ بِلَا رغوَةٍ. هُوَ الَّذي لم يُخالطهُ الماءُ حُلْواً كانَ أَو حامضاً. وجمعُه مِحاضٌ وأَمحاضٌ. **تاج العروس** للزبيدي.

[9] ينظر: **تفسير الطبري**، ٥٦٦/١-٥٧١؛ **البحر المحيط** لأبو حيّان الأندلسي، ٢٩١/١؛ **تفسير النسفي**، ٨٤/١.

[10] إ: يعلمون.

الأخص لِلَبْس الحقّ وكتمه، وكأنّه قَصْد إلى أن العلم بقبح ذلك من الظهور، بحَيْث يَسْتغني من الذكر، وإنّما المحتاج إليه علمكم بحالكم، وفيه من التقريع[1] مالا يخفى، والمقصود بهذا الكلام بَيَان أن إيراد الحال لَيْس لتقييد النّهي، بل لزيادة تقبيحُ حالهم.[2]

﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ وَٱرۡكَعُواْ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ ﴿٤٣﴾﴾ [البقرة، ٢/٤٣]

{[﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾]، يعنى صلاة المسلمين وزكاتهم فإنَّ غيرهما كلا صَلاة ولا زَكاةٍ}، يريد أنّ اللّام في الصّلاة والزكوة ليسَ للإشارة إلى المعْلوم المعيّن،[3] بل إلى الجنس والدّلالة على أنّ صلاة غير المسلمين ليسَت بصَلاة وكذا زَكاتِهم {أمرهم بفروع الإسْلام}، وهي: إقامة الصّلاة وإيتاء الزّكاة {بَعْد ما أمرهم بأصوله}، كما هو اللّائق بالحكمة فان البناء بلا أسَاس لا يثبت، بل يفضي إلى الانتكاس وهي الوفاء بعَهْده تعالى والرّهبة منه والإيمان بما أنزله[4] والتقوى، فإن قيل هذا مخالف لِمَا وَرَدَ في الحديث «إنّ الإسلام بني على خمس، شهادة أن لا اله إلا الله وأنّ محمّد رَسُول الله وإقام الصلاة وإيتاء الذكاة والحج وَصَوْم رَمضان»،[5] قلنا كلّ من الصلاة والزّكاة أصل بالنسبة إلى سائر فروع الإسْلام كما سَبق في ﴿وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ الآية، [البقرة، ٣/٢] وقد يضمّ إليهما الحجّ وَصَوْم رمضان وإن كان فرعاً بالنسبة إلى الإيمان فاعتبر ههنا جهة الفرعيّة، وفي الحديث جهة الاتصال[6] فلا إشكال {وفيه دليل على أنّ الكفار مخاطبُون بها}، أي بفرُوع الإسلام[7] وهو مذهب الشافعيّ[8] والعراقيين من الحنفيّة[9] وعند عامّة مشايخ ديار[10] ما وَراءَ النّهر من الحنفيّة،[11] لا يخاطبون بأداء

---

[1] "قرع" قَرَعَ البابَ، كَمَنَعَ قَرْعاً: دَقَّه، والتَّقْريع: التعنيفُ والتثريبُ، يُقَال: النُّصحُ بَين الملإِ تَقْريعٌ: هُوَ الإيجاعُ باللَّوْم. وقَرَّعَه تَقْريعاً: وَبَّخَه وعَذَلَه. **تاج العروس** للزبيدي.

[2] ينظر: **تفسير الماوردي**، ١/١١٢؛ **الدر المصون** للسمين الحلبي، ١/٣٢١-٣٢٤.

[3] إ ـ المعيّن.

[4] إ: نزّله.

[5] **صحيح مسلم**، كتاب الإيمان ٥؛ **مسند أحمد بن حنبل**، ١٠/٣٨٩.

[6] إ: الإصالة.

[7] إ: للإسلام.

[8] م + رحمه الله.

[9] م + رحمهم الله.

[10] م إ – ديار.

[11] م + رحمهم الله.

ما يحتمل السّقوط من العبادات،[1] وإليه ذَهَبَ القاضي أبو زيد[2] والإمام شمس الأئمة[3] وفخر الإسْلام[4] رحمهم الله[5] وهو المختار عند المتأخرّين منهم،[6] ولا خلاف في عَدَم جواز الأداءِ حال الكفر ولا في عَدَم وُجُوب القضاءِ بَعْد الإسْلام، بل يظهر فائدة الخلاف في أنّهم هل يعاقبُون في الآخرة بترك العبادات زيادةً على عقوبة الكفر كما يعاقبون بترك الاعتقاد كذا في الميزان، فظهر أنّ محلّ الخلاف هو الوُجُوب في الحقّ المؤاخذة في الآخرة على ترك الأعمال بَعْد الاتفاق على المؤاخذة بترك اعتقاد الوُجُوب {والزّكاة من زكى الزرع، إذا نما، فان إخراجها يستجلب [بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم، أو من الزّكاة بمعنى: الطهارة، فإنها تطهر المال من الخبث والنفس من البخل.[7] ﴿وَٱرۡكَعُواْ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ ٤٣﴾، أي في جماعتهم، «فإن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ[8] بسبع وعشرين درجة»[9] لما فيها من تظاهر النفوس، وعبر عن الصلاة بالرّكوع احترازاً عن صلاة اليهود[10]]}، الخ. يعني أنّ الزّكاة إن كانت من زكى بمعنى نمى، يُوجَد المناسبة بين المنقول عنه والمنقول إليه باعتبار المال وصَاحبه /[١٩٤ظ] وكذا إن كانت من الزّكاة بمعنى الطّهارة، {وقيل الرّكوع: الخضوع والانقياد [لما يلزمهم الشارع،[11] قال الأضبط السعدي:[12]

لا تذلَّ الضَّعِيفَ عَلَّكَ أَنْ تَرْ كَعَ يَوْماً والدهْرُ قَدْ رفعه]}[13]

---

[1] إ: العبادة.

[2] وهو القاضي الإمام أبو زيد عبيد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي الحنفي (ت. ٤٣٠هـ) وهو أحد القضاة السبعة، وكان من كبار الحنفية ممن يضرب به المثل في النظر واستخراج الحجج والرأي، وهو أول من وضع علم الخلاف وأبرزه إلى الوجود. له كتاب **خزانة الهدى**، وكتاب **تأسيس النظر**، وكتاب **الأسرار** وغير ذلك. **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٣٢٣/٢.

[3] وهو محمد بن أحمد بن أبي سهل السَّرَخْسِيّ، شمس الأئمة أبو بكر (ت. ٤٨٣هـ – ١٠٩٠م) متكلم، فقيه، أصولي، مناظر، من طبقة المجتهدين في المسائل. من آثاره: **المبسوط**، **شرح السّير الْكَبِير**، **وَشرح مُخْتَصر الطَّحَاوِيّ**. **أسماء الكتب** لرياض زَادَه، ص ٤١؛ **معجم المؤلفين** لكحالة، ٢٣٩/٨.

[4] م ـ وفخر الإسلام. | وهو أَبُو الحَسَنِ عَلِيُّ بنُ مُحَمَّدِ بنِ الحُسَيْنِ، عَبْدِ الكَرِيْمِ البَزْدَوِيُّ (ت. ٥٥٧هـ) شَيْخُ الحَنَفِيَّة، عَالِمٌ مَا وَرَاء النَّهْرِ، **صَاحِبُ الطَّرِيْقَةِ فِي المَذْهَبِ**. **سير أعلام النبلاء** للذهبي، ٦٠٢/١٨.

[5] إ: رحمه الله.

[6] ينظر: **كشف الأسرار** لعلاء الدين البخاري، ٢٤٣/٤؛ **أصول السرخسي**، ٧٤/١.

[7] ينظر: **النَّظْمُ المُسْتَعْذَبُ** لبطال الرَّكْبي، ١٣٩/١؛ **طلبة الطلبة** للنسفي، ص ١٦.

[8] وفي هامش م: الفذّ: الفرد. | "الفذ" تَدُلُّ عَلَى انْفِرَادٍ وَتَفَرُّقٍ. مِنْ ذَلِكَ الْفَذُّ، وَهُوَ الْفَرْدُ. **مقاييس اللغة** للقزويني.

[9] **صحيح البخاري**، كتاب الأذان ٣٠؛ **صحيح مسلم**، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٢٤٩.

[10] وفي هامش م: لانَّ اليهود لا ركوع في صلوتهم.

[11] ينظر: **مجمع بحار الأنوار** للفَتَّنِي، ٣٧٢/٢؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٢٥٩/٢.

[12] وهو الأضبط بن قريع بن عوف بن كعب السعدي التميمي، شاعر جاهلي قديم، وهو صاحب الأبيات. **معجم الشعراء العرب**، ص٥٤٠؛ **الأعلام** للزركلي، ٣٣٤/١.

[13] وفي هامش م: استشهاد لمجيء الرّكوع بمعنى الخشوع والخضوع والانقياد، أي: لا تذلّ الضعيف ولا يقصد إذلاله لعلّك تخضع وتذلّ يوماً والدّهر يرفقه. | **البيان والتبيين** للجاحظ، ٢٢٣/٣؛ **المعاني الكبير** لابن قتيبة الدينوري، ٤٩٥/١؛ **نهاية الأرب في فنون الأدب** للنويري، ٦٩/٣.

بهذا يخرج الجواب عن استدلال أحمد الكرخيّ[1] والطحاويّ[2] وبعض أصحاب الشّافعيّ[3] بالآية على وجوب الجماعة، فإنّها حينئذٍ لا تكون[4] قطعيّةً فلا تفيد[5] الفرضيّة، {علّك} بمعنى لعلّك.

﴿أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾﴾ [البقرة، ٢/٤٤]

{﴿أَتَأْمُرُونَ﴾ [﴿ٱلنَّاسِ﴾] بالبرّ تقرير} التقرير عند أهْل العربيّة قد يكون بمعنى التحقيق والتثبيت نحو ﴿هَلْ ثُوِّبَ ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُوا۟ يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾﴾، أي جُوزوا[6] وعُوقبُوا بما فعلوا، وقد يكون بمعنى حمل المخاطَب على الإقرار بما يعرفه وإلجائه إليه، نحو أضَرَبْتَ زيداً إذا أردت أن تحمله[7] على الإقرار بالفعل ثم التقرير لا يجبُ أن يكُون بالحكم الذي دخل عليه الهمزة، بل يجوز أن يكون بما يعرف المخاطب من ذلك الحكم كما في قوله تعالى: ﴿ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى وَأُمِّىَ إِلَٰهَيْنِ﴾ [المائدة، ٥/١١٦] فإنّ الهمزة فيه للتقرير، بما يعرفه عيسَى[8] من هذا الحكم لا بأنَّه قال ذلك وكلٍّ من الأوّل والثّاني مناسبٌ ههنا لا الثالث، كما لا يخفى على النّاظر البصير وإن جوّزه الفاضل النّحرير {مع توبيخٌ}، بمعنى أنه ما كان ينبغي أن يقع {وتعجيبٌ}، أي بَيَانُ أنّه لفظا[9] عنه من شأنه أن يَتعجّب منه، واعلم أنّ أمر الناس بالبرّ ليس منهيّاً عنه في نفسه، بل باعتبار تعلّق تنسون به كما سيأتي تحقيقه إن شاء الله تعالى، {[والبر: التوسع في الخير، من البر وهو الفضاء الواسع] من البرّ} خلاف البحر {يتناول كلّ خير، [ولذلك قيل البر ثلاثة: بر في عبادة الله تعالى، وبر في مراعاة الأقارب، وبر في معاملة الأجانب.[10] ﴿وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ﴾ وتتركونها من البر]}، أي يطلق عليه لا أنّهم يأمُرونَ بكلّ خير {كالمنسيّات}، إشارة إلى أن تنسَون استعادة تبعيّة[11] مبنيّة على تشبيه تركهم أنفسهم من الخير بالنّسيان في الغفلة والإهْمال وإلّا فمحال أن ينسى الرّجل نفسه

---

[1] وهو أَبُو عَبْدِ اللهِ مُحَمَّدُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ أَحْمَدَ بنِ أَحْمَدَ بنِ السَّلاَّلِ الكَرْخِيُّ، (ت. ٥٤١هـ) الإِمَامُ الفَاضِلُ، الوَرَّاقُ، الحَبَّارُ، لَهُ حَانُوْتٌ عِنْد بَابِ النُّوْبِيِّ، **سير أعلام النبلاء** للذهبي، ٢٠/٧٥.

[2] أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم بن سليمان بن حُباب، الأزدي، الحجْري، المصري، الطحاوي، أبو جعفر (ت. ٣٢١هـ) كان ثقة نبيلا فقيهًا إمامًا، صاحب التناصيف، صَنَّفَ رَحِمَهُ اللَّهُ **الآثَارَ**، ومعاني الآثار، و**اختلاف العلماء**، و**الشروط**، وَ**أَحْكَامَ الْقُرْآنِ**. **لسان الميزان** لابن حجر، ١/٦٢٠؛ **تاج التراجم في طبقات الحنفية** لابن قطلوبغا، ص ١٠٠.

[3] م + رحمهم الله تعالى.

[4] إ: يكون.

[5] م: يفيد.

[6] وفي هامش م: المجازاة.

[7] إ: يحمله.

[8] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[9] إ: بغضاً.

[10] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ١/٣٨٥؛ **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ١/١٧٧.

[11] م: تبيعيه، | إ: تبعته.

{[وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في أحبار المدينة، كانوا يأمرون سراً من نصحوه باتباع محمد صلّى الله عليه وسلّم ولا يتبعونه، وقيل: كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون، ﴿وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾] تبكيتٌ [كقوله: ﴿وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝٤٤﴾ [البقرة، ٢/٢٢]، أي تتلون التوراة، وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة القول العمل]}، يعني ليس الحال ههُنا أيضاً للتقييد، بل للتبكيت وزيادة التقبيح {أفلا تعقلون قبح صنيعكم [فيصدكم عنه]}، يعني أنّ مفعُول "تعقلون" مَحذوفٌ لدلالة القرينة عليه، وهي تلاوتهم الكتاب {أو أفلا عَقْلَ لكم يمنعكم}، يعني أنّه منزّل منزلةَ اللّازم {عمّا تعلمُون وخامة عاقبته} بتلاوتكم الكتابَ، يشير به إلى أنّ قبح صنيعهم شرعيّ وفائدة العقل إدراكه فلا تَمسّك في ذلك للمعتزلة {[والعقل[1] في الأصل الحبس، سمي به الإدراك الإنساني؛ لأنَّه يحبسه عما يقبح، ويعقله على ما يحسن]، ثم القوّة [التي بها النفس تدرك هذا الإدراك، والآية ناعيه[2] على من يعظ غيره ولا يتعظ بنفسه سوء صنيعه وخبث نفسه]}، عُطِفَ على الإدراك {وإنّ فعله فعل الجاهل بالشرع} ناظر إلى قوله: قبح صنيعكم فيصدكم عنه {أو الأحمق الخالي عن العقل} ناظر إلى قوله: أو أفلا عقل لكم إلخ. {فإنَّ الجامع بينهما}، أي بين الشرع والعقل[3] {تأبى عنه}، أي عن الفعل القبيح {شكِيمتُه}[4] وفي الأصل الحديدة المعترضة في فم الفرس، واباء الشّكيمة مثلٌ في إفراط الاباء عن الانقياد {[والمراد بها حث الواعظ على تزكية النفس والإقبال عليها بالتكميل] ليقوم} الواعظ بنفسه {فيُقيم} غيرَه /[١٩٤و] {لا منعُ الفاسق عن الوعظ} أقول فيه إشكال؛ لأنّ قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝٢﴾ [الصف، ٢/٦١] وقوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُوا۟ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝٣﴾ [الصف، ٣/٦١] يدلّ على المنع، ويمكن أن يدفع بأنّ سبب نزوله ما رُوي أنّ المسلمين قالوا: «لو علمنا أحَبَّ الأعمال إلى الله[5] لبَذَلْنا فيه أموالنا وأنْفُسَنَا» فأنزل[6] الله تعالى[7] ذلك،[8] لا يقال: العبْرة لعُموم[9] اللّفظ لا لخُصوص[10] السّبب؛[11] لأنّ هذا ليسَ من ذلك القبيل لفرقٍ بيّنٍ بين هذا الأمْرَ وذلك القول فليتأمّل! {فإنّ الإخلال بأحد الأمرين المأمور بهما [لا يوجب الإخلال

---

[1] وفي هامش م: العقل: جوهر متهيء للعلم، وأصله المنع سمّي به لمنعه من الشّر.

[2] وفي هامش م: مظهرة.

[3] ح ـ {فإنَّ الجامع بينهما} أي بين الشرع والعقل، صح هامش.

[4] ينظر: **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٣/٢٠٦.

[5] إ + تعالى.

[6] وفي هامش م: فأنزله تعالى إنَّ الله يحب الذين يقاتلون في سبيله قولوا يوم أحد.

[7] وفي هامش م: أي ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ إلى قوله: ﴿أَن تَقُولُوا۟ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝٣﴾ [الصف، ٢/٦١-٣].

[8] **الجهاد** لابن أبي عاصم، ١/٤٠٦؛ **دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين** لابن علان، ٢/٤٩٠.

[9] إ: بعموم.

[10] م إ: بخصوص.

[11] ينظر: **الوجيز** للزحيلي، ٢/٧٣؛ **ميزان الأصول** للسمرقندي، ١/٣٣٠.

بالآخر]}، الأوّل: أمرُ النّاس بالبِرّ، والثاني: عَدَمُ ترك النّفس من البرّ، أمّا كَوْن الأوّل مأمُوراً به فظاهرٌ، وأمّا كَوْن الثاني كذلك، فباعتبار أنّ النّهيَ عن مثل[1] هذا الشيء أمرٌ بضدّه.[2]

﴿وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِۚ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ ﴿٤٥﴾﴾ [البقرة، ٢/٤٥]

{[﴿وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِۚ﴾] متّصل بما قبله}، يعني أنّ الخطاب لبني إسْرائيل؛ لأنّه الظاهرٌ لا للمسلمين لِاستلزامه التفكك {[كأنهم لما أمروا بما يشق عليهم لِمَا فيه من الكلفة وترك الرّياسة والإعراض عن المال عولجوا بذلك، والمعنى استعينوا على حوائجكم] بانتظار النجح والفرجِ توكلاً على الله، [أو بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لِمَا فيه من كسر الشهوة، وتصفية النفس، والتوسل بالصلاة والالتجاء إليها، فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانيّة والبدنيّة، من الطّهارة وستر العورة وصرف المال فيهما، والتّوجه إلى الكعبة والعكوف للعبادة، وإظهار الخشوع بالجوارح، وإخلاص النية بالقلب، ومجاهدة الشيطان، ومناجاة الحق، وقراءة القرآن، والتكلم بالشهادتين وكف النّفس عن الأطيبين حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب، روي أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا حَزبه أمر فزع إلى الصلاة]}، إشارة إلى أنّ معنى الصبر هذا الانتظار {أو بالصّوم} إشارة إلى أنّ معنى الصّبر الصّوم {والتّوسّل} عطف على[3] بانتظار[4] {عن الأطيَبينَ}، أي الأكل والجماع {حتى تحابُّوا} متعلّق بقوله: استعينوا على حوائجكم {إذا حَرَبَهُ أمرٌ}، أي أصابه همّ {فزع إلى الصلاة}، أي التجأ إليها {ويجوز أن يراد بها الدّعاء}، فالمعنى استعينُوا بالصّبر والالتجاء إلى الدّعاء[5] والابتهال إلى الله تعالى في دفع البلاء، [وَإِنَّها: أي وإن الاستعانة بهما أو الصلاة وتخصيصها برد الضمير إليها، لعظم شأنها واستجماعها ضروباً من الصبر، أو جملة ما أمروا بها ونهوا عنها،

---

[1] إ: مثله.

[2] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٤٨٧-٤٨٩.

[3] إ: عليه.

[4] ح: انتظار.

[5] إ ـ إلى الدّعاء.

﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ لثقيلة شاقة كقوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى ٱلْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾، ﴿إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ ﴿٤٥﴾﴾[1] أي المخبتين،[2] والخشوع[3] الإخبات ومنه الخشعة للرملة المتطامنة، والخضوع[4] اللين والانقياد، ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب].[5]

﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُوا۟ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿٤٦﴾﴾ [البقرة، ٢/٤٦]

{﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُوا۟ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿٤٦﴾﴾، أي يتوقّعون} لا نزاع في امتناع ملاقاة الله تعالى على الحقيقة، لكنّ القائلين بجواز الرّؤية يجعلونها مجازا عنها، حيث لا مانع كما في حق الكفار، والقائلين بعدمه يُؤوّلُونها بما يناسبُ المقام كلقاء الثواب، ههُنا حيث حُمِلَ الظّن على التّوقع لظهور أن لا قاطع بذلك، ولذا قال صاحب **الكشاف**: «أي يتوقّعون لقاء ثوابه»،[6] والمصنّف لَمَّا كان من القائلين بجواز الرّؤية لم[7] يأوّل بتقدير الثواب، بل قال: {لِقاء الله تعالى} فيكون مراده رؤيته تعالى، ثمّ لَمَّا كان المراد برجوعهم إليه تعالى إذا حمل الظّن على معنى التيقّن، مصيرهم إلى جزائه مطلقا كما سَيَأتي. لزم أن يراد به إذا حمل الظنّ على معنى التوقّع مَصيرهم إلى جَزائه الخاصّ وهو الثواب، وإليه أشار بقوله: {ونَيْلُ ما عنده} من الثواب والإكرام، فعلى هذا معنى التوقع الرّجاء ويحتمل أن يكون مراده بالتوقّع: الانتظار، وبلقاء الله تعالى: الموت، كما ذهب إليه بعضهم ويؤيده ما أخرجه البخاريّ من حديث أَنَسٍ[8] عن عُبّادة بن الصامت[9] /[١٩٥ظ] مَرفوعاً «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ: إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ، قَالَ: «لَيْسَ ذَاكِ، وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ»،[10] فالمراد بما عنده تعالى ما يَحْصُل لهم من مقدّمات الجنّات[11] وآثار الفوز بالسّعادات قُبَيْل الموْت وفي القبر، فعلى هذا التحقيق لا يرد ههنا ما أَوْرَدَهُ النّحرير

---

[1] وفي هامش م: الخاشعين يعني المؤمنين، وقال: الجنّ الخائفين، وقيل: المطيعين، وقيل: المتواضعين. وأصل الخشوع السّكوة. قال الله تعالى: ﴿وَخَشَعَتِ ٱلْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ﴾ [طه، ٢٠/١٠٨] والخاشع ساكن إلى طاعة الله تعالى. ينظر: **معالم التنزيل** للبغوي، ١/٩٠.

[2] ينظر: **المصباح المنير** للفيومي، ١/١٦٢؛ **معجم الفروق اللغوية**، ١/٢١٤.

[3] ينظر: **المخصص** لابن سيده، ٤/٦٣؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٢/٣٤.

[4] ينظر: **الغريبين في القرآن والحديث** للهروي، ٢/٥٦٦؛ **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٢/١٨٩.

[5] ينظر: **السراج المنير** للخطيب الشربيني، ١/٥٦؛ **تفسير أبي السعود**، ١/٩٨؛ **معجم الفروق اللغوية** للعسكري، ص ٢١٧.

[6] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٣٤.

[7] إ- لم.

[8] م + رضي الله عنه.

[9] م + رضي الله عنه.

[10] **صحيح بخاري**، الرِّقَاقِ ٤١؛ **صحيح مسلم**، الذِّكْرِ وَالدُّعَاءِ وَالتَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ ٥.

[11] ح: الجنايات.

التفتازانيّ حيث قال: «لا يخفى أنّ الرّجوع إلى الله[1] المفسّر بالنّشور أو المصير إلى الجزاء ممّا لا يكفي فيه الظّن، بل يجبُ القطع فعطف[2] قوله:[3] ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾﴾ على أنّهم ملاقوا ربّهم»، يُوجبُ[4] تفسير الظن بالتيقّن البتّة اللّهم إلا أن يقدّر له عاملٌ، أي ويعلمون مَعَ أنّه خلاف الظّاهر على أنّه مُندفعٌ[5] بما ذكر في **شرح المقاصد**[6] حيث قال في بحث إنّ الإيمان يزيد وينقص: «على أنّ القول بأنّ المعتبر في حق الكلّ هو اليقين وأن ليس للظنّ الغالب الّذي لا يخطر معه النقيض بالبال حكم اليقين محلّ نظر»،[7] وقد قال صَاحب **المواقف**:[8] «والظّاهر إنّ الظنّ الغالب الذي لا يخطرُ معه احتمال النقيض[9] بالبال حكمه حكم اليقين»[10] {أو} الظّن بمعنى التيقّن، ولقاءِ الله تعالى بمعنى الحشر إليه، والرّجوع إليه بمعنى المجازاة مطلقا، فالمعنى {يتيقّنون أنّهم يحشرون إلى الله فيجازيهم} على حَسَبِ أَعْمالهم إن خيراً فخيرٌ وإنْ شرّاً فشرٌ {ويؤيّده}، أي كون الظّن بمعنى التيقّن {[أن في مصحف ابن مسعود "يعلمون"] وكأنَّ الظّن لما شابه العلم في الرّجحان أطلق عليه}، يعني أنّ إطلاق الظّن وإرادة اليقين ليس على طريق الحقيقة، بل المجاز،[11] أقول فيه بحث؛ لأن العلاقة في هذا المجاز[12] إذا كانت المشابهة كانت[13] استعارة ولا وجه له ههنا، لأنها إما تصريحيه أو مكنية، فلو كانت تصريحيه لاستعمل اليقين مكان[14] الظن وقد عكس ههنا، ولو كانت مكنية لنصب القرينة بإيراد لازم من لوازم اليقين وقد انتفت ههنا، فالوجه أن يحمل الظن على معناه الحقيقي

---

[1] إ + تعالى.

[2] م: بعطف.

[3] م + تعالى.

[4] م: فيوجب.

[5] إ: يندفع.

[6] ـ **شرح المقاصد**؛

سعد الدين، مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (ت. ٧٩٣هـ)

مقدمه وتحقيق وتعليق: دكتور عبد الرحمن عميره، منشورات الشريف، إيران ١٤٠٩هـ/١٤٨٩م.

[7] إ: النظر. | **شرح المقاصد** للتفتازاني، ٢١٣/٥.

[8] ـ **كتاب المواقف**؛

عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي

تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة، دار الجيل – بيروت، ١٩٩٧.

[9] "نقص" النَقْضُ: نَقْضُ البناءِ والحَبْلِ والعهدِ. والنَقيضُ: صوتُ المِحامِلِ والرِحالِ. **[منتخب من صحاح الجوهري]**؛ "نقص" النَّقْضُ: إِفْسَادُ ما أَبْرَمْتَ من حَبْلٍ أو بِناءٍ. والنَّقِيْضُ: صَوْتُ المَفاصِلِ والأصابع، أَنْقَضَت الأَضْلاع تُنْقِضُ إنقاضاً. **المحيط** للصاحب بن عباد.

[10] **كتاب المواقف** للإيجي، ٥٤٣/٣.

[11] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني، ١**/١٧٨-١٧٩؛ **تفسير الماوردي**، ١١٦/١.

[12] ح ـ في هذا المجاز، صح هامش.

[13] ح م: كان.

[14] م: وكان.

وملاقاة الرب على الموت؛ لأنه سببها، والمعنى أنها لكبيرة إلا على الخاشعين الظانين الموت في كل لحظة فإن من كان كذلك لا يفارق الخشوع ويبادر إلى التوبة {لتضمن مَعنى التوقع،[1] [قال أوس بن حجر:[2]

فأرْسَلتُهُ مُستَيْقِنَ الظن أنَّه مُخالِطُ ما بينَ الشَّراسِيفِ جائِفُ]}[3]

أي كما أنّ إطلاق الظّن على التوقع بطريق التضمين[4] لا الحقيقة، {الشَّراسيف} أطراف الأضلاع الّتي تشرف على البطن {جائف}، أي طاعن وجارح {وإنّما لم يثقل عليهم ثقلها على غيرهم}؛ ولهذه النكتة قدّم تأويل الظّن بالتوقع على تأويله باليقين،[5] /[١٩٥و] {فإنّ نفوسَهُم مرتاضة [بأمثالها، متوقعة في مقابلتها ما يستحقر لأجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعبها]}، الخ. مثاله من وُعِدَ على بعض الأعمال والصّنائع أُجْرَةٌ زائدة على مقدار عمله، فتراه يُزاوِله برَغْبةٍ ونشاطٍ وانشراح صَدْرٍ وَمُضاحكةٍ لحاضريه، كأنّه يستلذّ[6] مُزَاوَلَتَه بخلاف حال عاملٍ يستخرّه بَعْضُ الظَّلَمة، أي يكلّفه عملاً بلا أجْرٍ {ومن ثمة}، أي من أجل إنّ الصلاة لا تكون شاقةً على الخاشعين المَوْصُوفين {قال عليه الصلاة والسلام «وجعلت قرة عيني في الصلاة»} الحديث من روَاية النّسائي عن أنسٍ[7] قال: قال رَسُول الله صلّى الله عليه وسلم: "حُبّبَ إلي الطّيبُ والنّساءُ وجُعلت قُرّة عَيْني في الصلاة"[8] ولعلّ السِرَّ فيه أنّ فيها مناجَاةُ الرّبِّ مَعَ الأمُور المذكُورة.[9]

﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَنِّي فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ ٤٧﴾ [البقرة، ٤٧/٢]

{[﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ﴾] كرّرهُ للتوكيد} أقول: لَمَّا حمل النعمة المذكورة أوّلاً على نعمة الأولاد، والنّعمة المذكورة ههنا على نعمة الآباءِ، كان الأَوْجَهُ في بيان وَجْه التكرار أن يقول: كرّره؛ لأنّ المقصُودَ بالأوّل تذكير النعمة على الأولاد،

---

[1] وفي هامش م: قال الإمام في **الكبير** «للمفسرين فيه أقوال، الْأَوَّلُ: أَنَّ الظَّنَّ بِمَعْنَى الْعِلْمِ. لِأَنَّ الظَّنَّ وَهُوَ الِاعْتِقَادُ الَّذِي يُقَارِنُهُ تَجْوِيزُ النَّقِيضِ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ صَاحِبُهُ غَيْرَ جَازِمٍ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَذَلِكَ كُفْرٌ وَاللَّهُ تَعَالَى مَدَحَ عَلَى هَذَا الظَّنِّ وَالْمَدْحُ عَلَى الْكُفْرِ غَيْرُ جَائِزٍ، فوجب أن يكون المراد من الظن هاهنا الْعِلْمَ، وَسَبَبُ هَذَا الْمَجَازِ أَنَّ الْعِلْمَ وَالظَّنَّ يَشْتَرِكَانِ فِي كَوْنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا اعْتِقَادًا رَاجِحًا إِلَّا أَنَّ الْعِلْمَ رَاجِحٌ مَانِعٌ مِنَ النَّقِيضِ وَالظَّنَّ رَاجِحٌ غَيْرُ مَانِعٍ مِنَ النَّقِيضِ، فَلَمَّا اشْتَبَهَا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ صَحَّ إِطْلَاقُ اسْمِ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ، كقول أَوْسُ بْنُ حجر». **التفسير الكبير** للرازي، ص٤٩١.

[2] أوس بن حجر بن مالك التميمي، أبو شريح (ت. ٩٨هـ/٦٢٠م) شاعر تميم في الجاهلية، أو من كبار شعرائها، وهو صاحب الأبيات المشهورة له ديوان شعر. **الأعلام** للزركلي، ٣١/٢.

[3] البيت لأوس بن حجر من قصيدة فائية أوّلها:

تنكّر بعدي من أميمة صائف فبرك فأعلى تولب فالمخالف.

شرح شواهد المغني للسيوطي، ١١٣/١-١١٦؛ **المعجم المفصل** للنصراني، ٥٥/٥.

[4] م ـ التضمين.

[5] م أ: بالتيقن.

[6] إ: يستلزم.

[7] م + رضي الله تعالى عنهما.

[8] **سنن النسائي**، عِشْرَةِ النِّسَاءِ ١؛ **مسند أحمد بن حنبل**، ٤٣٣/٢١.

[9] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٧٨/١-١٧٩.

وبالثاني تذكير النعمة على الآباءِ {[وتذكير التّفضيل الذي هو أجَلَّ النعم] خصُوصاً} متعلّق بتذكير التّفضيل[1] يعني[2] وتذكير التّفضيل[3] بخصُوصِهِ؛ لكونه أجلَّ النعم، {وربطه بالوعيد الشديد [تخويفاً لمن غفل عنها وأخلَّ بحقوقها. ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾]}، يعني قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ الآية، [البقرة، ٢/٤٨] {عطف على نعمتي}، فالمعنى اذكُروا نعمتي وتفضيلي {[﴿عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾﴾]، أي عالِمِي زمانهم}، حُمِلَ العالَمُ على موجود سَواه تعالى فخصّه بالموَجُود بالفعل، فلا يتناوَل من مضى ومن يوجد بعدهم من كل الأنبياء وإن تناول الملك؛ ولهذا {[يريد به تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى عليه الصلاة والسلام وبعده، قبل أن يضروا بما منحهم الله تعالى من العلم والإيمان والعمل الصالح، وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين]، استدل} بَعْضُهُم به {على تفضيل البشر على المَلَك [وهو ضعيف]}، كما سيأتي، قبل أنْ يُغَيّروا، أي حكَم الله تعالى[4] بتحريف التوراة ونحوه بما مَنحهم متعلّق بتفضيل {وهو ضعيف}، إذ لا دلالة فيه على التفضيل[5] من كلّ جهَةٍ عُمُوماً ولا من جهة القرب والمكانة عند الله تعالى خُصُوصاً، غايته أن يكُون لهم فضل على المَلَك بامرٍ ما، وهو لا ينافي فضل الملك عليهم بأمور كثيرة، وقد سَبَق في قصّة آدَمَ عليه السلام[6] زيادة كلام يتعلّق بهذا المقام.[7]

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾ [البقرة: ٢/٤٨]

{[﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾] ما فيه من الحساب والعذاب}، يعني أنّه ليسَ بظرف إذ ليس المقصود الإبقاء[8] في ذلك اليَوم، بل مَفْعُول به لا بالحقيقة، بل باعتبار ما يقع فيه. {[﴿لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا﴾] لا يقضي عنها} وَمنْه جِزْيَة أهلُ الذمّة؛ لأنّها تقضي عنهم {شيئاً من الحقوق}، فيكون نصبه على أنّه مفعول به؛ لأنّه متعدٍّ {من أجزأ} بالهمزة {[فيكون نصبه على المصدر، وقرئ لا «تجزئ» من أجزأ عنه إذا أغنى] وعلى هذا تعيّن أن يكون مَصْدراً}؛ لأنّه لازمٌ، وإمّا اَجْزأني بمَعنى كفأني فلا يناسبُ هَهنا، {وإيرادُهُ} أي شيئاً {منكراً مَعَ تنكير} النفسين للتعميم، أي تعميم[9] الحكم في الشفيع والمشفوع فيه وله {والاقناط الكليّ [والجملة صفة ليوماً، والعائد فيها

---

[1] إ: التفصيل.

[2] ح م: ويعني.

[3] إ: وتذكر التفصل.

[4] إ ـ تعالى.

[5] إ: التفصيل.

[6] م: على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٧٩-١٨٠.

[8] إ: الانفاء.

[9] وفي هامش م: وهو عدم الإجزاء.

محذوف تقديره لا تجزي فيه، ومن لم يجوز حذف العائد المجرور قال: اتسع فيه]} للمخاطبين من بني إسرائيل، فإنّ عَدَمَ الإجزاءِ إذا لم يختصّ ببَعض الشفعاء ولا بعض المشفوعين[1] ولا بعض[2] الحقوق يحصل اليأس الكلّي {فحذف عنه الجارّ وأجْري مَجْرى /[١٩٦ظ] المفعُول به ثمّ حُذف} هذا على مذهب الكسائيّ فإنّه يقول: "لا يجوز حذف العائد إلا أن يكون قد حذف الجارّ أوّلا ثمّ العائد ثانيا".[3] وقال بعضهم لا يجوز إلا أن يكون المحذوف جملة الجارّ والمجرُور. وقال أكثر أهل العربيّة منهم سيبويه والأخفش[4] يجوز الأمران. وقال بعض المحقّقين الأقيَسُ عندي أن يكون الحرف قد حذف أوّلاً، فجعل الظرف مفعُولا به كما قال الشّاعر:

ويَوْم شَهِدْنَاهُ سُلَيْماً وَعَامِراً[5]

ثم حذف العائد قالوا: الحَسَنُ حذف العائد من الصّلة، ثمّ الصّفة، ثم الخبر، حتّى أنّه ضعيفٌ قليلٌ في السّعة؛ لأنّ الجملة الّتي تقع خبراً عن المبتدأ حديث عنه وأجنبيَّة منه فالعائد منها تعلّقها[6] به لكنّهم شبّهوها بجملة الصّفة، كما شبهوا جملة الصفة بجملة الصّلة من حيث كانت الصّفة توضح الموصوف كما أنّ الصّلة توضّح المَوْصُولَ، إلا أنَّ الموصُولَ يلزمه أن يُوصَل والموصوف لا يلزمه أن يُوصَف، وإنّما حَسُنَ وكثُرَ في الصّلة لأنَّها كبعض أجزاء الكلمة، فإذا قلتَ الذّي بَعثه الله[7] فقد نزّلَت الّذي والفعل وفاعله ومفعوله منزلة اسم مُفرد فآثروا التحقيق بحذف بعض الأربعة وكان المفعول أولى، لكون فضله قد ورد حذفه في غير الصّلة كثيراً حسناً {كما حذف} العائد المنصوب[8] من الصّفة {من قوله:} أي قول الحارث ابن كِلْدَةَ الثّقَفِي[9] {أو مَالٌ أصَابُوا}، أي أصابوه بمعنى وَجَدوه هو من[10] قطعة كتبها إلى بني عمّه وهي:

ألا أبْلغ مُعاتَبَتي وقَوْلِي	بَني عَمِّي فَقَدْ حَسُنَ العِتابُ
وَسَل هَل كَان لي ذَنْبٌ إليهم	هُمُ منه فأَغْتِبَهم غِضَاب
كَتَبْتُ الَيْهِمُ كُتُباً مِراراً	فَلَمْ يَرْجِعْ اليَّ لَهُم جَوابُ
فما أَدْري أَغيَّرَهُمْ تَنَاءٍ	وطولُ العَهْد امْ مالاً اصَابوا

---

[1] إ ـ ولا بعض المشفوعين.

[2] إ: ببعض.

[3] ينظر: **تفسير ابن كثير**، ١١٦/١؛ **الدر المصون** للسمين الحلبي، ١٨٤/٧.

[4] م + رحمهم الله.

[5] هو رجل من بنى عامر، كما في **الكتاب** لسيبويه، ١٧٨/١؛ **ومجمع الأمثال** للميداني، ١/ ١٢.

[6] إ: يعلّقها.

[7] م أ + تعالى.

[8] إ: المفعول.

[9] زياد بن أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس وأمه، سمية جارية الحارث بن كلدة الثقفي، الطائفي، طبيب العرب (ت. ٦٠هـ)

[10] ح ـ من قطعة، صح هامش.

ومن يَكُ لا يَدُوم لَه وصَالٌ وفَيه حين يَغْتَرِب انْقِلابُ[1]

{[﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾]، أي من النفس الثانية العاصية}، يعني أنّ ضمير منها في الموضعين عائد إلى النفس الثانية التّي هي غير المجزي عنها وهي الّتي لا تؤخذ[2] منها عَدلٌ، ومعنى لا يقبل منها شفاعَة إنْ جاءت بشفاعة شفيع لم يقبل منها {أو من الأولى}، يعني يجوز أن يرجع إلى الأولى بمعنى إنّها لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزي[3] عنها شيئاً، ولو أعطت عدلا عنها لم يؤخذ منها {وكأنّه أريد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحَد عن أحد من كل وجه محتمل}، يشير به إلى ترجيح الوَجْه الثاني على الأوّل {فإنّه إمّا أن يكون قهراً [أو غيره، والأول النصرة، والثاني إما أن يكون مجاناً أو غيره، والأول أن يشفع له والثاني إما بأداء ما كان عليه وهو أن يجزي عنه، أو بغيره وهو أن يعطى عنه عدلاً، والشّفاعة من الشّفع كأن المشفوع له كان فرداً فجعله الشّفيع شفعاً بضم نفسه إليه،[4] والعدل الفدية،[5] وقيل: البدل وأصله التّسوية سمّي به الفدية لأنّها سويت بالمفدى، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ولا تقبل بالتاء]}،[6] الخ. يعني أنّ المراد نفي جميع /[١٩٦و] ما يتصوّر في ذلك الدّفع من الطّرق غايته، أنّه لم يُرَاعَ في الذكر الترتيب وغيّر في طريق النصرة الأسلوب، حَيْث لم يقل: ولا هي، أي النفس الجازية تنصرها، أي المجزيّة إشارةً إلى أنّ هذا الطريق مستحيل،[7] بحيث لا يصحّ أن يسند إلى أحَد وأنّه لا خلاص لهم بهَذا الطريق البتّه، لِمَا في تقديم المسند إليه من تقَوّي الحُكم، واعترض عليه[8] بأنّ المقصُود بسُوق الآية نفي اندفاع العذاب وعدم الخلاص؛ لأنّه المناسبُ لوجوب الاتقاءِ، وإنما نفي الدّافع بالعرض مَعَ أنّ عَوْد الضّمير في {لا يؤخذ منها عدل} إلى النّفس الثانية في غاية الظهور، وإنّ حمل ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾ على ما ذكر تكلّف، والجوابُ عن الأوّل: إنّ الآية لَمَّا نزلت لاقْناط[9] اليهود[10] وقَطْعِ طَمَعِهم إن آباءهم يخلِصُونَهُم.

---

[1] البيت المنسوب إلى الحارث بن كلدة من مقطوعة متضمّنة ألطف عتاب وأحسنه، قالها وقد خرج إلى الشام، فكتب إلى بنى عمّه فلم يجيبوه. أمالي لابن الشجري، ١٠/١؛ **الحماسة البصرية** لأبو الحسن البصري، ٦٦/٢.

[2] إ: يؤخذ.

[3] إ: لا يجزي.

[4] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ١٢٣٨/٣؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٤٨٥/٢؛ **تفسير الطبري**، ٣١/١.

[5] ينظر: **المجموع المغيث** لأبو موسى المديني، ٤١١/٢؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٤٢٠/٧؛ **تفسير الطبري**، ٣٤/١.

[6] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٤٣/٢.

[7] إ: يستحيل.

[8] إ + أوّلاً.

[9] "قنط" قَنِطَ يَقْنَطُ وقَنَطَ يَقْنِطُ قُنُوْطاً: وهو اليَأْسُ من الخَيْرِ. **المحيط** لابن عباد.

[10] ح ـ اليهود.

كان المقصود بسَوْق الآية، نفي الدّفع لا الاندفاعَ، فيكون مَقْصُوداً صَليّاً لا بالعرض، وعن الثاني: أنّ عَوْدَ الضّمير في لا يقبل منها شفاعةً إلى الأُولَى في غاية الظّهور، بل أظهَرَ من ذلك فأين الترجيح، وعن الثالث: أن ما ذكر من فائِدة التغير خاصيّة إفادتها خصوصيّة التركيب مَبْنيّةٌ على قاعدة "علم المعاني" فكيف يكون تكلّفاً هذا، والأَحْسَن رُجُوع الضّمير الأوّل إلى النّفس الأولى، والثاني إلى الثانية فيكون من قبيل اللّف والنّشر المرتّب[1] ولا تَفكُّكَ لوضوح الرّجوع بأدنى ملاحظةً لمعنى[2] العبارتين، وبعد ما لاح لي هذا وَجَدتُ في **تفسير الكواشي**[3] تصريحاً به حتى أنّه لم يذكر وجها غيره.[4] {[﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾] يمنعُون من عذاب الله}، أَصلُ النصر الإعانة، فالمراد ههنا الإعانة[5] بمنع[6] العذاب {والضّمير لِمَا دلّت عليه النّفس الثّانية المنكرة الواقعة في سيَاق النّفي من النّفوس الكثيرة}، يعني أن الضّمير ليْسَ عائداً إلى النّفس المنكرة من حيث كونها لعُمومها بالنّفي في معنى الكثرة بل إلى ما تدلّ[7] عليه من النّفوس الكثيرة، حتى أنّ هذا يكون من قبيل ما تقدّم ذِكْرُه معنى بدلالة لفظ آخر بخلاف، مثل: ﴿فَمَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَٰجِزِينَ ﴿٤٧﴾﴾ فانّ الضّمير عائد إلى لفظِ أحدٍ؛ لأنّه في معنى الجماعة، ثم لِمَا وَرَد أنّ الضّمير إذا عاد إلى النّفوس كان المناسِبُ هُنّ بالتأنيث لاهُم بالتذكير، دَفَعَهُ بقوله: {وتذكيره بمعنى العباد، أو الأناسي} كَما تقول ثلاثة أنفس بالتاءِ مَعَ تأنيث النّفس لتأويل الأنفس بالأشخاص أو الرّجال {[والنصر، أخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضر]. وقد تمسّكت المعتزلة بهذه الآية على نفس الشّفاعة لأهل الكبائر}، خصّ أهل الكبائر بالذكر؛[8] لأنّه المتنازع فيه بخلاف قبول الشّفاعة للمطيعين في زيادة الثّواب وعدم القبول للكفّار أصْلاً، فإنّه وفاق، {وأجيبَ بأنّها مخصُوصَة بالكفّار للآيات والأَحَاديث}، يعني أنّ الآية عام خصّ منه[9] البَعضُ للوفاق في قبول الشّفاعة /[١٩٧ظ] للمؤمنين في زيادة الثّواب مع شمول اللّفظ إيّاها، نظراً إلى نفسه فيكون ظنيّاً بالوفاق، فيَجوز تخصيصَهُ بالآيات والأحاديث {الواردة في الشّفاعة}، لأهل الكبائر أمّا الآيات

---

[1] إ ـ المرتّب.

[2] إ: معنى.

[3] وهو أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان الشيبانيّ الموصلي، موفق الدين أبو العباس الكواشي (ت. ٦٨٠هـ –١٢٨١م) عالم بالتفسير، من فقهاء الشافعية، رجل من الصالحين الأخيار، والأولياء الأبرار، عالم فاضل، فقيه كامل، عارف بالنحو والتفسير، وسمع الحديث اليسير. من كتبه: **تبصرة المتذكر** في تفسير القرآن، و**كشف الحقائق** الجزء الثالث منه، ويعرف **بتفسير الكواشي**، و**تلخيص في تفسير القرآن العزيز**. **الأعلام** للزركلي، ٢٧٤/١؛ **بغية الطلب في تاريخ حلب** لابن العديم، ١٢٦١/٣.

ـ تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر؛

أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان الشيبانيّ الموصلي المعروف بالكواشي (ت. ٦٨٠هـ)

تحقيق: عبد الله بن نافع بن حزيفة للزويكي العمري، ١٤١٠هـ.

[4] ح: غيره وجها. | **تفسير الكواشي**، ص ٢٦٣.

[5] إ ـ فالمراد ههنا الإعانة.

[6] ح م: تمنع.

[7] إ: يدلّ.

[8] ينظر: **تفسير الماتريدي**، ٣٢٨/١٠؛ **السراج المنير** للخطيب الشربيني، ٥٦/١.

[9] إ: به.

فقوله تعالى: ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴿٤٨﴾﴾ [المدثر، ٤٨/٧٤]، فإنّه ذكر في معرض التّهديد للكفّار[١] ولولا شفاعته[٢] لغيرهم أيضاً لم يكن لتخصيصهم بالذكر في حال تقبيح أمرهم معنى، وقوله تعالى:[٣] ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحْمَٰنِ وَفْدًا ﴿٨٥﴾ وَنَسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا ﴿٨٦﴾ لَّا يَمْلِكُونَ ٱلشَّفَٰعَةَ إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا ﴿٨٧﴾﴾ [مريم، ٨٥/١٩-٨٧] وصاحب الكبيرة اتخذ عند الرّحمن عهداً بالإيمان والتّوحيد لقوله عليه السّلام:[٤] «من قال لا اله إلا الله ولم يشرك به شيئاً فقد اتخذ عند الرحمن عَهْداً»[٥] فيكون داخلاً تحت هذه الآية، وقوله تعالى:[٦] ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ [محمد، ١٩/٤٧] فإنّ الأمر بطلب المغفرة يدلّ على صحّة الشّفاعة منه عليه السلام،[٧] إذ لا معنى للشّفاعة إلا طلب المغفرة للغير، وأمّا الأحاديث فقوله صلى الله عليه وسلم:[٨] «شفاعتي لأهل الكبائر من أمّتي»[٩] وهو حديث مشهورٌ، وقوله عليه السلام:[١٠] «أَسْعَدُ[١١] النّاس بشفاعتي يوم القيامة، مَنْ قال لا اله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه»[١٢]، وقوله عليه السلام:[١٣] «يدخلُ الجنةَ بشفاعة رَجُل من أمّتي، أكثر من بني تميم»،[١٤] {ويُؤيده أنّ الخطاب مَعَهم، [والآية نزلت رداً لما كانت اليهود تزعم أن آباءهم تشفع لهم]}، الخ. هذا تأييد للجواب[١٥] بَعْد تمامه فَإيَّاك وأنْ تتوهّم أنّه من الجواب فتخطّي[١٦] المصنّف فتخطئ.[١٧]

﴿وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ ۚ وَفِى ذَٰلِكُم بَلَآءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾﴾ [البقرة، ٤٩/٢]

---

[١] إ: الكفّار.

[٢] م: شفاعة.

[٣] إ ـ تعالى.

[٤] م إ: صلى الله عليه وسلم.

[٥] **صحيح بخاري**، كتاب تفسير القرآن ٤؛ **صحيح مسلم**، كتاب البر والصلة والآداب ٩٠.

[٦] إ ـ تعالى.

[٧] م: صلى الله عليه وسلم.

[٨] م: صلى الله عليه وسلم.

[٩] **سنن الترمذي**، صفة القيامة والرقائق والورع ١١؛ **صحيح ابن حبان**، ٣٨٦/١٤.

[١٠] م ـ عليه السلام.

[١١] م: اسعدوا.

[١٢] **صحيح البخاري**، العلم ٣٣؛ **سنن النسائي**، العلم ٣.

[١٣] م: صلى الله عليه وسلم.

[١٤] **سنن الترمذي**، صفة القيامة والرقائق والورع ١٢؛ **سنن ابن ماجه**، الزهد ٣٧.

[١٥] إ ـ للجواب.

[١٦] إ: فيخطّى.

[١٧] ينظر: **تفسير البغوي**، ١١٢/١.

{[﴿وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾ تفصيل لما أجْمَلَه في قوله: ﴿ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ وعُطِفَ على ﴿نِعْمَتِىَ﴾]،

عطف جبرائيل وميكائيل على الملائكة}، يعنى أنّه من عطف الخاصّ على العامّ لزيادة الاعتناء بشأن الخاصّ {[وقرئ «أنجيتكم»][1] أصْلُ آلٍ أَهْلٌ؛ لأنّ تصغيره أُهَيْل}، هذا قول البصريين، قيل: عليه أنّه مُصَغّر أَهْل، وأجيبَ بأنّه لم يُسْمَع أُوَيْلٌ وسُمِعَ أُهَيْلٌ ولو كان أصله ذلك لوُجِدَ مُصَغره، فإنّه ممّا يصغّر في الجملة ولا يَرد أنّ اختصاصه بأُولِى الأَخْطار يمنعه، فإنّه قد يردّ للتعظيم[2] وقد يقصد تَحْقيرُ مَنْ لهُ خطرٌ أو تقليلهم، وقال الكسائي: «أصْله أوْل»،[3] وقال سمعت أعْرابيّاً فصيحاً يقول: أُوَيْلٌ في تصغيره قال ثعلب:[4] «فقد صَار أصْلين لمعنيين، لا[5] كما قال أهل البصرة»[6] {وخُصَّ بالإضافةِ إلى أولى الخطر كالأنبياء والمُلُوك}، يعني أنّه جرى فيه تخصيصَان، حيث لا يضاف إلى البلاد والحَرَفِ ونحو ذلك، فلا يقال آلُ مِصْرٍ وآلُ الإسلامِ وآلُ البَيْت وآلُ التّجارة كما يقال أَهْلُها، ولا يضاف[7] من العقلاءِ إلّا إلى من له خطرٌ في أمر الدّين والدّنيا كآل النبيّ أو الدّنيا فقط كآل فرعَوْنَ، ولذا عُقّب هذا الكلام بتفسير فرعَوْن فقال: {وفرعون لقب لِمنْ مَلَك العَمالِقَةَ} هُمْ قومٌ كانوا وُلاةَ[8] مِصْرٍ نسبوا إلى عمليق وهو ابن لاَوَذْ بن اِرَمْ بن سام بن نوح، وقيل: عمليق بن سام بن نوح {كَكِسري} مُعَرَّبُ خسروا /[١٩٧و] {وقَيصر لِمَلكَيْ الفُرْسِ والرُّوم}، من اللّف والنّشر المرتّب والظّاهر المتبادر من العبارة، أنّ مثل فرعَوْنِ وكسْرى وقيصَرْ من عَلَم الجنس ولذا منع الصّرف، ولكن جمعه باعتبار الأفراد مثل الفراعنة والأَكَاسِرَة والقياصرة يدلّ على أنّه عَلَمُ شخصٍ يسمّى به كلُّ مَنْ يملك ذلك[9] وَضعاً ابتدائيّاً {ولعُتُوّهِمْ اشتقّ منه تَفَرعَنَ الرّجلُ إذا عتا [وتجبّر، وكان فرعون موسى، مصعب بن ريان، وقيل: ابنه وليد من بقايا عاد. وفرعون يوسف عليه السلام، ريان وكان بينهما أكثر من أربعمائة سنة. ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾]} فإن الجامِدَ لا يشتق منه إلا باعتبار مَعْنى يلزمه {يبغونكم}، أي يطلبُونه لكم، في **الصّحاح**: «بَغَيْتُكَ الشيء: طَلَبْتُهُ لك،»[10]

{من سَامَهُ خَسْفاً إذا أَوْلاه ظلماً}،[11]

---

[1] ينظر: **روح المعاني** للألوسي، ٢٥٤/١.

[2] إ: قدير وللتعظيم.

[3] ينظر: **شرح درة الغواص** للشهاب الخفاجي، ص ٤٣؛ **تفسير النيسابوري**، ٢٣٥/٢.

[4] وهو أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار النحوي الشيباني بالولاء المعروف بثعلب (ت. ٢٩١هـ) كان ثقة حجة صالحاً مشهوراً بالحفظ وصدق اللهجة والمعرفة بالعربية ورواية الشعر القديم، ومن تصانيفه **كتاب المصون واختلاف النحوين ومعاني القرآن**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ١٠٤/١.

[5] إ ـ لا.

[6] **شرح ديوان الحماسة** للمرزوقي، ص ٦٧٨.

[7] إ: تصاف.

[8] إ: اولاة.

[9] م: وذلك.

[10] **منتخب من صحاح الجوهري**، ص ٣٦٥.

[11] قال عمرو بن كلثوم:

إذا ما الملك سام الناس خسفا أبينا أن نقر الخسف فينا

"الخسف": النقصان والذلّ {وأصْل السَّوْم الذهاب في طلب الشيء}،[1] قال الرّاغب: «فهو لفظٌ مُفْرَدٌ لمعنىً مركّب الذّهاب والابتغاءِ واجرى مرّةً مجرى الذّهاب، فقيل: "سَامَ الإبلُ"[2] فهي سَائمة إذا ذهبت في المرْعَى، فلم تعدّ[3] وتارَةً أخرى[4] مجرى الابتغاء[5] فقيل: "سُمْتُ الإبْلَ" في المرْعَى و"سُمْتُه كذا"»،[6] فعُدِّيَ تعديته {والجملة}، يعني يَسُومونكم {حَالٌ} ويحتمل الاستئناف {فإنّه قبيح بالإضافة إليه سَائره}، يعني أنّ الكلّ قبيحٌ في نفسه، لكن هذا قبيحٌ بالإضافة إلى الباقي، حتى كأنَّه ليس بقبيح بالنّسبة إليه {بيان ليَسُومونكم ولذلك لم يعطف} بخلاف ما في سورة إبراهيم من قوله تعالى: ﴿وَيُذَبِّحُونَ﴾ [إبراهيم، ٦/١٤] بالواو إذ لم يجعل ثمّة بيَاناً، بل جُعل التّذبيحُ كأنّه جنْسٌ آخرَ؛ لأنَّه أرمى[7] على جنس العذاب وازداد عليه زيادة[8] ظاهرة، فإن قيل: أي سرٍّ في جَعْله بَيَاناً ههنا واعتبار المغايرة ثمة، قلنا لعلّ السرَّ أنَّ الثّانية وقعت بَعْدَ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِـَٔايَٰتِنَآ أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ وَذَكِّرْهُم بِأَيَّىٰمِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝٥﴾ [إبراهيم، ٥/١٤] والمراد بأيّام الله على ما ذكرَه رئيس المفسّرين ابن عبّاس رضي الله عنهما: «نعماؤه وبلاؤُهُ»[9] وكانّ[10] المقام مَقامَ تذكير النعماء والبلاء وتعديد[11] إفرادِهِمَا امتثالاً لأمْر ذكرهم، فالمناسِبُ ذكر الواو الدّالّ على الاستقلال بخلاف الأولى، فإنّها وقعت في مقام تعدادِ إسَاءتهم بَعْد الإحسان واختيارهم الضّلال والكفر على الهداية والإيمان، فلا يناسِبُه الواو كما لا يَخْفَى {[وقرئ يَذْبَحُونَ بالتخفيف،[12] وإنما فعلوا بهم ذلك؛ لأن فرعون رأى في المنام، أو قال

وأصله من سام السلعة إذا طلبها كأنه بمعنى يبغونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه.

والسوء مصدر السيء يقال: أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفجور يراد قبحهما. ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيء أشده وأفظعه، كأنه قبحه بالإضافة إلى سائره، أو المراد عذاب من غير استحقاق، لأن العذاب بالاستحقاق حسن واختلف في سوء العذاب. **تفسير النيسابوري**، ٢٨٢/١.

[1] **ينظر**: **الصحاح** للجوهري، ١٣٤٩/٤؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ١٧٩٨/٣؛ **تفسير النسفي**، ٧٨/١.

[2] إ: للإبل.

[3] إ: يعدّ.

[4] إ ـ أخرى.

[5] إ: انتفاء.

[6] هناك اختلافات في النقل، فأصل المتن: «فهو لفظ لمعنى مركب الذهاب والابتغاء فإنه جرى مجرى الذهاب، فقيل: "سام الإبل"، فهي سائمة إذا ذهبت في المرعى، و "سمته كذا"». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١٨٤/١.

[7] إ: أوفى، | وفي هامش ح: أي زاده

[8] إ: زيادة عليه.

[9] **البحر المحيط** أبو حيّان الأندلسي، ٤١٠/٦؛ **أحكام القرآن** لابن العربي، ٨٨/٢.

[10] إ: فكان.

[11] إ: وتقدير.

[12] ينظر: **الدر المصون** للسمين الحلبي، ٣٤٦/١.

له الكهنة:] سيولد منهم من يذهبُ بمُلكِه}، فجعل على كلّ عَشرٍ مِنَ النساء رجلا فقال:[1] انظرُوا كلَّ امرأة وَلَدَت فإن كان ذكراً فاقتُلُوه وإن كان أنثى فأبْقوهُ[2] وكان ذلك اعظم الرَّزِيئَةِ، كما قال الشاعر:

ومن أعظَمِ الرُزْأ فيما أَرَى بقَاءُ النّبات مَوْتُ النَبينَا[3]

{[فلم يرد اجتهادهم من قدر الله شيئاً، وَفِي ذلِكُمْ بَلاءٌ] محنة}، أي البلاء بمعنى المحنة[4] {أن أشير بذلكم إلى صنيعهم}، وهو مَصْدر يسُومون ويذبحُون ويستحيُون {[ونعمة إن أشير به إلى الإنجاء، وأصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله تعالى عباده تارة بالمنحة] أطلق عليهما}، أي على كل واحد منهما {ويجوز /[١٩٨ظ] أن يشار بذلكم إلى الجملة}، أي الجملة صنيعهم والإنجاء {ويراد به} أي بالبلاء {الامتحان الشائع بينهما}، أي بين المحنة والمِنحة، فيكون مشتركاً معنىً لا لفظاً وإن جاز تفهيمه[5] عند الشافعيّة[6] وهذا الوَجْه مختار الرّاغب.[7] {[﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾] بتسليطهم عليكم} على الوَجْه الأوّل {أو ببعث مُوسى وتوفيقه لتخليصكم}، على الوجه الثاني {أو بهما. [﴿عَظِيمٌ ۝٧﴾] صفة بلاء، وفي الآية تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر اختبار من الله تعالى، فعليه أن يشكر على مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين]} على الثالث.[8]

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ فَأَنجَيْنَٰكُمْ وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ۝٥٠﴾ [البقرة، ٢/٥٠]

---

[1] إ: فقالوا.

[2] م: فاتقوه.

[3] لم أقف على هذا الشعر فيما بين يدي من المصادر.

[4] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ١/٦١٦.

[5] إ: تعميم.

[6] م + رحمه الله.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٨٥-١٨٦.

[8] ينظر: **تفسير البغوي**، ١/١١٣؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٥٠٤-٥٠٧.

{﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ﴾} هو النِّيل على ما ذكره الإمام النَّسَفيُّ[1] في **التيسير**، وقال الإمام البَغَويّ:[2] «هُوَ بَحْرُ قَلْزُمَ، طَرَفٌ مِنْ بَحْرِ فَارِسَ،»[3] وقال قتادة:[4] «بَحْرٌ وَرَاءَ مصر يقال له أسَاف»[5] {[فلقناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت فيه مسالك] بسلوككم فيه}، يعني أنّ الباء في بكم للاستعانة بالتشبيه بالآلة فيكون اسْتعَارةً تبعيّة[6] في مَعْنى[7] باءِ الاستعانة {أو بسبَبَ إنجائكم}، يعني يجُوز أن يكون للسببيّة الباعثة بمنزلة[8] اللّام {أو مُلتَبَساً بكم}، يعني أن يكون للمصاحبة فيكون الظرف مستَقَرّا {كقوله:} أي كما في قول أبي الطيّب المتَنبّيء:[9]

كَان خُيُولنا كانت قديماً تُسقَّى في قُحُوفِهِم الحَلِيبا

فمرَّتْ غيرَ نافِرةٍ عليهمْ {تَدُوسُ بنا الجماجِمَ والتّريبا}[10]

تسقّى من التّسقية القِحْفُ إنَاءٌ من خَشَبُ، الحليبُ من اللّبن القريب العَهْد بالحلب، والجُمجمة عظم الرّأس المشتمل على الدّماغ، والتَريبَة[11] عظم الصّدر، يصفُ خيله بأنّها أَلِفْتَ الحروبَ ولا تنفر من القَتْلَى وإنّها كرام تسقي الحليب إذا العرب إنّما تسقي الجيَادَ خاصّة {[وقرئ "فَرَقْنَا" على بناء التكثير لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط. ﴿فَأَنجَيْنَٰكُمْ وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾] أراد به فرعون وقومِه، [واقتصر على ذكرهم للعلم بأنه كان أولى به، وقيل شخصه كما روي أن الحسن رضي الله تعالى عنه كان يقول: «اللهم صل على

---

[1] وهو عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين النسفي (ت. ٥٣٧هـ ـ ١١٤٢م) فقيه حنفي، عالم بالتفسير والأدب والتاريخ، وكان يلقب بمفتي الثقلين. له نحو مئة مصنف، منها **التيسير** في التفسير، الأكمل والأطول. **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٤٠٠/١.

[2] وهو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفرّاء البغوي الشافعي ويلقب بركن الدين، (ت. ٥١٠هـ) هو الإمام الحافظ، الفقيه المجتهد: محي السنة، أحد العلماء الذين خدموا الكتاب العزيز، والسنة النبوية، بالعكوف على دراستهما، وتدريسهما، وكشف كنوزهما، وأسرارهما، والتأليف فيهما. ومن مصنفاته: **التهذيب، معالم التنزيل، شرح السنة. تفسير البغوي**، ١٤/١-٢٢.

[3] **تفسير البغوي**، ٩٤/١.

[4] وهو قَتَادَةُ بنُ دِعَامَةَ بنِ قَتَادَةَ بنِ عَزِيْزٍ السَّدُوْسِيُّ، وَقِيْلَ: قَتَادَةُ بنُ دِعَامَةَ بنِ عُكَابَةَ، (ت. ١١٨هـ) حَافِظُ العَصْرِ، قُدْوَةُ المفسِّرِيْنَ وَالمحَدِّثِيْنَ، أَبُو الخَطَّابِ السَّدُوْسِيُّ، البَصْرِيُّ، الضَّرِيْرُ، الأَكْمَهُ. كان يرى القدر، وقد يدلس في الحديث. وله كتاب **الناسخ والمنسوخ**. **سير أعلام النبلاء** للذهبي، ٢٨٣/٥.

[5] **اللباب في علوم الكتاب** لسراج الدين، ٦٤/٢؛ **تفسير البغوي**، ١١٦/١.

[6] م: تبيعة.

[7] م: ومعنى.

[8] إ: لمنزلة.

[9] هو أبو الطيب أحمد بن الحسين الجعفي الكندي الكوفي المتنبي (ت. ٣٥٤هـ) الشاعر الحكيم، وخاتم ثلاثة الشعراء، وآخر من بلغ شعره غاية الارتقاء، وله ديوان شعر. **جواهر الأدب** للهاشمي، ١٩٧/٢.

[10] الأبيات لأبو الطيب المتنبي في قصيدة يمدح بها علي بن مكرم بن سيار التميمي ويصف الخيل. **إعراب القرآن وبيانه** لمحيي الدين، ٨٥/٦.

[11] إ: والترتيبة، | وفي هامش م: وجمعها التّريب.

آل محمد: أي شخصه واستغنى بذكره عن ذكر أتباعه».[1] ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ۝٥٠﴾ ذلك، أي غرقهم وإطباق البحر عليهم، أو انفلاق البحر عن طرق يابسة مذللة، أو جثثهم التي قذفها البحر إلى الساحل، أو ينظر بعضكم بعضاً، روي أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسري ببني إسرائيل، فخرج بهم فصبحهم فرعون وجنوده، وصادفوهم على شاطئ البحر، فأوحى الله تعالى إليه أَنِ اضرب بّعَصَاكَ البحر، فضربه فظهر فيه اثنا عشر طريقاً يابساً فسلكوها، فقالوا: يا موسى نخاف أن يغرق بعضنا ولا نعلم، ففتح الله فيها كوى فتراؤوا وتسامعوا حتى عبروا البحر، ثم لما وصل إليه فرعون ورآه منفلقاً اقتحم فيه هو وجنوده، فالتطم عليهم وأغرقهم أجمعين. واعلم أن هذه الواقعة من أعظم ما أنعم الله به على بني إسرائيل، ومن الآيات الملجئة إلى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى عليه الصلاة والسلام، ثم إنهم بعد ذلك اتخذوا العجل، وقالوا: ﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة، ٢/٥٥] ونحو ذلك، فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع]} الخ. كما أريد ببنى أدَمَ في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِيٓ ءَادَمَ﴾ [الإسراء، ١٧/٧٠] آدَمُ[2] وبنوه للعلّة المذكورة ههنا، {ففتح الله تعالى فيها كوًى} الكَوِيَ بالكسر[3] جمع كوّة[4] بالفتح كبَدْرَة وبدر وبالضّم جمع كوُّة[5] بالضّم[6] {تَسَامعوا} أي بكلامِهِمْ، وقول صاحبُ **الكشاف**: «وَتَسَامَعوا كلامهم»[7] تَسَامع؛ لأنّ التّسامعَ في كتب اللّغة معدى[8] بالباءِ لا بنفسِهِ، {فالتطم} البحرُ[9] {عليهم} وهُوَ ضَرْبُ أَمواج البحر بَعْضُها ببعض وتعديته بعلى لتضمين معنى الاشتمال {من أمّة محمّد [مع أن ما تواتر من معجزاته أمور نظرية مثل: القرآن والتحدي به والفضائل المجتمعة فيه المشاهدة على نبوة محمد صلّى الله عليه وسلّم دقيقة تدركها الأذكياء]}، متعلّق بقوله: {فهُمْ بِمَعْزِلٍ} {من معجزاتِهِ} من جملتها القرآن الّذي لا يطلع على إعجازه إلا الحُذَّاق في العربيّة {وإخباره عليه الصلاة والسّلام عنها}، أي عن هذه الواقعة[10] {من جملة معجزاته على ما مرّ تقريره}، أنّه عليه السلام أخبر بها[11] مَعَ أنه لم يتعلّم، فعلم أنّه استفادها من الوحي.[12]

---

[1] **تفسير أبي السعود**، ١/١٠١.

[2] م ـ آدم.

[3] إ ـ بالكسر.

[4] إ: الكوّة.

[5] م ـ بالفتح كبَدْرَة وبدر وبالضّم جمع كوُّة.

[6] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٦/٢٤٧٧؛ **تاج العروس** للزبيدي، ٣٩/٤٢٤؛ **تفسير النسفي**، ١/٨٨.

[7] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٣٩.

[8] إ: يعدي.

[9] إ: أي البحر.

[10] إ: الورقة.

[11] إ: أخبرها.

[12] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٥٠٨.

﴿وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٥١﴾﴾ [البقرة، ٢/٥١]

{[﴿وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾] لَمَّا عادُوا إلى مصر بَعْد هلاك فرعَوْن} المتبادر من ظاهر العبَارة أن يعُود مُوسى[1] مَعَ بني إسرائيل إلى مِصْر، وليس كذلك لما ذكر الإمام الثعلبيّ،[2] أنّ الله تعالى لَمَّا اَغْرَق فرعَوْنَ وقومه ونجي[3] مُوسى[4] ومن معه بعث مُوسى جُنْدَين عظيمين من بني إسرائيل كلّ جُنْدٍ اثني عشر ألْفاً إلى مَداين فرعَوْن، وهم /[١٩٨و] يَوْمَئذٍ خالية عن أهلها قد أهلك الله تعالى علمائهم ورؤَسائهم ولم يبق مِنْهُمْ إلا النّساءُ والصْبيَانُ والزَمْنَى والمرْضَى والهرمَى، وأمَّر على الجندين يُوَشع بن النون وكَالَبْ بن بوقيا[5] فدخلوا بلادَ فرعَوْن وغَنِمُوا ما كان فيها من أموالهم، وخلّف يُوشعّ على قوم فرعون رَجُلاً منهم وعاد إلى موسى بمن مَعَه من المؤمنين غانمين شاكرين، فبَعْدما هلك عَدوّهم وعَبَروا البَحر يَوْمَ عاشُوراءَ ولم يكن لهم كتاب ولا شريعة يَرْجعُون إليها {وَعَد الله مُوسى أن يعطيه التوراة، وضرب له}، أي عيّن {ميقاتاً}، الفرق بين الميقات والوقت، أن الميقات: ما قدر ليعمل فيه عمل من الأعمال، والوقت: أعم منه كذا في **مجمع البيان**.[6] {ذا العقدة وعشر ذي الحجة} بأن يَصُومَها ويجيء إلى الطّور،[7] فلمّا ذَهَب إليه استخلف هَارُون على بني إسرائيل ومكث في الطّور أربعين ليلةً وأنزلت عليه التوراة في الألواح وكانت[8] الألواح من زَبَرْجَد، فقرّبه الرّب نجيّاً وكلّمه من غير واسطة واسمعه صريرَ القلم، قال أبو العالية:[9] «بَلَغَنَا أنّه لم يُحْدِث حَدَثا في الأربَعين ليلةً حتّى هبط من الطّور».[10] فإن قيل: ظاهرُ قوله تعالى: ههنا[11] **﴿وَاعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾** يفيد[12] أنّ المواعدة كانت من أوّل الأمر على الأَرْبَعين، وقد قال تعالى في الأعراف: **﴿وَوَٰعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَٰثِينَ**

---

[1] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[2] هو أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري، (ت. ٤٢٧هـ) المفسّر المشهور، كان أوحد زمانه في علم التفسير، وصنّف **التفسير الكبير** الذي فاق غيره من التفاسير، وله **كتاب العرائس** في قصص الأنبياء. **تفسير الثعلبي**، ١/٥-٦. | ينظر: **تفسير الثعلبي**، ١/١٩٤-١٩٥.

[3] م: ونجا.

[4] م + عليه السلام.

[5] ينظر: **تفسير الطبري**، ١٠/١٧٨؛ **تفسير القرطبي**، ٦/١١٣.

[6] ـ **مجمع البيان في تفسير القرآن**،

أمين الإسلام أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي، (ت. ٥٤٨هـ).

دار المرتضى-بيروت، ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م. | ينظر: **مجمع البيان** للطبرسي، ١/١٤٧.

[7] ينظر: **معجم البلدان** لياقوت الحموي، ٤/٤٧؛ **مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع** لابن عَبْد الحَقّ، ٢/٨٩٦.

[8] إ: كان

[9] وهو أَبُو العالية البراء البَصْرِيّ، (ت. ٩٠هـ) مولى قريش، كَانَ يبري النبل، قِيلَ: اسمه زياد بْن فيروز، وقيل: زياد بْن أذينة، وقيل: كلثوم، وقيل: أذينة، وقيل: لقبه أذينة. روى له البخاري، ومسلم، والنَّسَائي. **تهذيب الكمال في أسماء الرجال** للمزي، ٣٤/١٢.

[10] **تفسير النيسابوري**، ١/٢٨٦؛ **تفسير الكبير** للرازي، ٣/٥١١.

[11] إ ـ ههنا.

[12] إ: تفيد.

﴿لَيۡلَةٗ وَأَتۡمَمۡنَٰهَا بِعَشۡرٖ﴾ [الأعراف، ١٤٢/٧] أجاب الحسن البصري بأن وعده كان ثلثين ليلةً ثم وَعَد عشرا فكان[١] المجمُوع أربعين ليلةً، وهو كقوله: ﴿ثَلَٰثَةِ أَيَّامٖ فِي ٱلۡحَجِّ وَسَبۡعَةٍ إِذَا رَجَعۡتُمۡۗ تِلۡكَ عَشَرَةٞ كَامِلَةٞۗ﴾، {[وعبَّرَ عنها بالليالي؛ لأنها غرر الشهور، وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي واعَدْنا]؛[٢] لأنّه تعالى وَعَده الوحي، وَوَعده مُوسَى المجيء للميقات إلى الطور}، فإن قيل: أن أربعين ليلةً إمَّا مَفْعُول فيه أو به، لا سَبيلَ إلى الأوّل؛ لأنّ المواعدة لَمْ تقع[٣] فيها ولا إلى الثاني إمّا بدُون تقدير مُضاف؛ فلأنّه لا مَعْنى لمواعدة نفس الزّمان وأمّا مَعَ تقدير المضاف؛ فلأنّه إمّا أنْ يُقَدَّرَ الأمران وَلَمْ[٤] يُعْهَدْ في العربيّة تقدير مضافين محذوفين لشيءٍ واحدٍ مثل: لقيت زيداً بمَعْنى ثوبَه وفَرَسه أو يُقدّر واحدٌ منهما ولا يصحّ تعليق المواعدة به، لأنّ الوحي مَوْعود من الله تعالى لا من مُوسى[٥] والمجيء بالعكس، وإنَّما يصحّ ذلك في قراءة وَعَدْنا موسى وَحْيَ أربعين ليلةً أجيب بأنّه مَوْضع المفعول به باعتبار ما يتعلّق بها من الأَحْوال والأفْعال الصّالحة لتعليق الوَعْد به ويكون من الطرفين وَعْدٌ متعلّق به إلا أنّه من الله تعالى الوَحْيُ وتنزيلُ التوراة ومن موسى المجيء أو الاسْتماع والقبُول وكذا الكلام في كلّ مَوْضع /[١٩٩ظ] يتبيّن فيه اختلاف الطرفين في بابُ المفاعلة. {﴿ثُمَّ ٱتَّخَذۡتُمُ ٱلۡعِجۡلَ﴾} الذي صَاغه السّامِريّ[٦] من حليّ القبط التّي استعارها منهُمْ بنوا إسرائيل حين خروجهم من مصْرٍ. {[﴿مِنۢ بَعۡدِهِۦ﴾] من بَعدِ مُوسى}، يعني أنّ الضَّمير الرّاجع إلى مُوسَى يجُوز أن يبقى على الظّاهر، وإن كان حقيقة المعنى على تقدير مضاف اكتفاءً بقرينة الاستعمال[٧] فإنّ الشّخص إذا ذهبَ أو مات أو عُزِلَ، يقال: بَعْدَ فلان، قولاً شائعاً ويلاحظون الحذف كما لا يلاحظُون متعلّق[٨] الظرف المستقرّ {أو مُضِيّهِ}، يعني يجُوز أن يعتبر حذف المضاف لأنّ أصْل المعنى عليه.[٩] ثم اتّخَذتم العجل إلهاً مَعْبُوداً فحذف المفعول إمّا لمجرّد الاختصَار أو تعينه أو ادعاء تعينه. {[﴿وَأَنتُمۡ ظَٰلِمُونَ ٥١﴾ بإشراككم].[١٠]

---

[١] م: وكان.

[٢] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٦٦/٢.

[٣] إ: يقع.

[٤] إ + وإن لم.

[٥] م + عليه السلام.

[٦] ينظر: **نهاية الأرب في فنون الأدب** للنويري، ٢٢٣/١٣؛ **التحرير والتنوير** لابن عاشور، ٢٨٧/١٦.

[٧] إ: الاستعانة.

[٨] إ: المتعلّق.

[٩] إ: إليه.

[١٠] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٣٩٣/١-٣٩٧.

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾﴾

[البقرة، ٢/٥٢-٥٣]

[﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم﴾ حين تبتم، والعفو محو الجريمة، من عفا إذا درس. ﴿مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾، أي الاتخاذ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾﴾، أي] لكي تشكرُوا عَفوه}، لم يقل «رَادَة أنْ تشكرُوا»[1] كما في **الكشاف**؛ لأنّه لا يصحّ عِنْدَنا لأنّ إرادته يَسْتلزم[2] الوُقوعَ ولم يقع، وقد سَبَق تحقيق المقام في قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾﴾ [البقرة، ٢/٢١] {[﴿وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ﴾]، يعني التوراة الجامع بين كونه كتاباً وحجّةً تفرق بين الحقّ والباطل}، لَمَّا اقتضى العَطْفُ التَّغايُرَ[3] وكان الأحْسَنُ الحملَ على الاتحاد جعل العطف للتغاير بحَسَب الأوْصاف كما في الملِكِ القَرْمِ وابن الهُمام[4] على ما سَبَق، {وقيل أرادَ بالفرقان [معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى، أو بين الكفر والإيمان. وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ ٱلْفُرْقَانِ﴾ يريد به يوم بدر. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾﴾ لكي تهتدوا بتدبر الكتاب والتفكر في الآيات]}. الخ. مَبْنَى هذه الأقوال على التغاير بالذّات.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ فَتُوبُوٓا۟ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَٱقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾﴾ [البقرة، ٢/٥٤]

{﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ﴾} بَعْدَمَا رجع من الموعد فرآهم قد اتّخذُوا العجل {﴿يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم﴾ [﴿بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ﴾]}، أي نقصتم ثوابكم الذي كان يحصل بالإقامة على العهد أو أضْررتم أنفسكم[5] فإنّ ما يؤدّى إلى ضرر الأبَد[6] من أعظم الظلم، ولذا قال[7] تعالى: ﴿إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾﴾ لكن من حقّه أن يقيّد لئلّا يتوهّم أنّه ظُلْمُ الغير؛ لأنّ الأَصْل فيه مَا يتعدّى

---

[1] إ: يشكروا. | **الكشاف** للزمخشري، ١/١٣٩.

[2] ح: تستلزم.

[3] التغاير: الاختلاف. [**شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٨/٥٠٥٢] التغاير: بَين الشَّيْئَيْنِ على نَوْعَيْنِ: أَحدهمَا: التغاير الَّذِي هُوَ مصداق تحقق المتغائرين. وَالثَّانِي: التغاير الَّذِي يكون بعد تحققهما وتوضيحهما فِي الْعلم الحصولي والحضوري إِن شَاءَ الله تَعَالَى. **دستور العلماء** للقاضي عبد النبي نكري، ١/٢٢٤.

[4] ينظر: **دَرْجُ الدُّرر في تَفسِيرِ الآيِ والسُّوَر** للجرجاني، ١/٣٣٩؛ **أضواء البيان** للشنقيطي، ٥/٣٥٢.

[5] م إ: بأنفسكم.

[6] إ: لأبد.

[7] م + الله.

ولذا قال: ﴿إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ {﴿فَتُوبُوٓاْ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾}، قالوا: جَعَل الله تعالى توبتهم قتل أنفسهم، ويجوز أن يكون أصل التوبة الرّجُوع والنّدامة كما في غير هذه القضيّة[1] ويكون القتل تَماماً لها فعلى الأوّل المعنى {فاعزموا على التوبة} فلمّا[2] وَرَدَ أنّ التوبة إذا كانت عبارة عن القتل فكيف صحّ تعلّق إلى فتوبوا[3] إذ لا معنى لأن يقال: اقتلوا أنفسَكم إلى بارئكم أشار إلى دَفْعه {والرّجوع إلى بارئكم [إلى من خلقكم]}، يعني أنّ تعلّق الحرف بها باعتبار معنى الرّجوع، فإنّ كونها عبارةً عن القتل لا يقتضي سقوطَ[4] معنى الرّجوع بالكليّة، غايته إنّه تعالى حَصَرَ طريقَ رجوعهم في القتل، فكأنّه قيل: فَاعْزِمُوا على الرُّجوع بقتل أنفسكم، ثم لَمَّا كان "البارئ"[5] في اللّغة بمعنى جاعل الشيء بريئاً وجب أن يكون إذا نسب إليه تعالى بمعنى خالقه،[6] {براءٍ من التفاوت}، أمّا الخلق فظاهر وأمّا /[١٩٩و] عَدم التفاوت فلقوله تعالى: ﴿مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ ٱلرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ﴾ [الملك، ٣/٦٧]، فإن قيل: قوله {مميّزاً بَعضها عن بعض بصُوَرٍ وهَيْئات مختلفة}، يدلّ على التفاوت قلنا فسّروا التفاوت: بالاختلال والنقصان، فأين هذا من ذاك، أو نقول المراد بالتّفاوت: عدم تلاؤم الأجزاء والأعْضاء وهو لا ينافي التمييز بالأشكال المختلفة، ثم لَمَّا ورد أنّ لفظ البارئ كيف يدلّ على التميز المذكور بينه بقوله: {وأصل التركيب لخلوص الشيء عن غيره}، فإنّ هذا الخلوص يلزمه ذلك التميز وإنّما قال أصل التركيب؛ لأنّ ما هو {إمّا على سبيل التقصّي[7] [كقولهم برئ المريض من مرضه والمديون من دينه، أو الإنشاء كقولهم برأ الله آدم من الطين]} برئ بكسر الرّاءِ، ومَا هو على سبيل الإنشاءِ بَرَى بفتحها وعلى الثاني المعنى ما ذكره بقوله[8] {أو ﴿فَتُوبُوٓاْ﴾،[9] ﴿فَٱقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ تماماً لتوبتكم} أقول: ههُنا احْتمال ثالث، وهو أن تكُون التوبة على المعنى الأوّل والفاء[10] للتفصيل بعد الإجْمال كما في قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ رَّبَّهُۥ﴾ [هود، ٤٥/١١]، فقال: وقوله تعالى: ﴿وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَٰهَا فَجَآءَهَا بَأْسُنَا بَيَٰتًا أَوْ هُمْ قَآئِلُونَ ۝٤﴾ [الأعراف، ٤/٧] {بالبخع،[11] [أو قطع الشهوات كما قيل من لم يعذب نفسه لم ينعمها ومن لم يقتلها لم يحيها. وقيل أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً. وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتل العبدة]}،

---

[1] إ: القصّة.

[2] إ: كما.

[3] إ: بتوبوا.

[4] م: ملقوط.

[5] م + تعالى.

[6] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٨٣/١.

[7] التقصّي: الاستقصاء. ويقال: تقصّى الموضعَ: إذا صار في أقصاه. **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٥٥٢٦/٨.

[8] م: لقوله.

[9] وفي هامش م: كأنّه قيل: كيف نتوبوا؟ فقال: فاقتلوا.

[10] إ: والفاءات.

[11] وفي هامش م: والبخع، الهلك ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ﴾ | "بخع" بَخِعِ نفسَه: قَتَلَها غَيْظاً. وبَخِعَ بالطاعة بُخُوْعاً: أقَر. وبَخَعْتُ له نَفْسي ونُصحي: جَهَدْتُهما له. **المحيط في اللغة** للصاحب بن عباد.

وهو قتل الشخص نفسه، فاللّفظ على هذا حقيقة وأمّا على القولين الأخيرين فمجاز حيث جُعل المقتول نفس القاتل لِمَا بينهما من التعلّق والاتحادِ في الاعتقادِ.[1]

{رُوِي أنّ الرّجل يرى بعضَهُ}، أي ولدَه وولد ولدِه {وقريبه} بالنّون أي مصاحبه وفي بعض النسخ قريبة[2] بالباء فيراد[3] به قريب غير البعض {ضَبَابَةُ [وسحابة سوداء لا يتباصرون، فأخذوا يقتتلون من الغداة إلى العشي، حتى دعا موسى وهارون فكشفت السحابة ونزلت التوبة، وكانت القتلى سبعين ألفاً]} شبه سحابة يغشى الأَرض كالدّخان {ونزلت} التّوبة، أي قبولها، {والفاء الأولى للتّسبب}، لا العطف[4] لاسْتلزامه عطف الإنشاءِ على الخبر[5] {والثانية للتعقيب}، أمّا على التأويل الأوّل؛ فلأنّ القتل عقيبُ العزم على التوبة، وأمّا عَلى الثاني فظاهرٌ، وأما على الثالث الذي ذكرناه؛ فلأنّها تفيد[6] كَوْن المذكور بعدها كلاماً مرتّباً في الذكر على ما قبلها من غير قَصْدٍ إلى أنّ مَضْمونَها عقيب مضمون ما قبلها في الزّمان، بل إلى أنّ مَوْضعَ التفصيل بَعْد الإجْمال. {[﴿ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ﴾] من حيث أنّه طُهْرَة عن الشرك}، بالنظر إلى الدّنيا {وَوَصلة إلى الحياة الأبديّة [والبهجة السرمدية. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾]} بالنظر إلخ. {متعلّق بمحذوف إنّ جَعَلته من كلام موسى لهم}، فيكون جزاء شرط محذوف {تقديره: إن فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم}، أي فقد تابَ عليكم بتقدير[7] قَدْ؛ ليصحّ دُخول الفاءِ وإنما انتظم في قول موسَى عليه السلام؛[8] لأنّه لا مَعْنَى لأن يقول الله تعالى لهم الآنَ إن فَعَلْتم فقد تابَ عليكم {أو عطف على مَحْذُوف} عطف على متعلّق {إن جعلته خطاباً من الله تعالى لهم على طريق الالتفات}، من الغَيْبَةِ إلى الخطاب حيث عُبّر[9] /[٢٠٠ظ] عنهُم بطريق الغيبة بلفظ قَوْمِهِ، {[كأنه قال: ففعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم بارئكم، وذِكْرُ البارئ وترتيب الأمر عليه إشعار بأنهم بلغوا غاية الجهالة والغباوة، حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم إلى عبادة البقر التي هي] مثلٌ في الغباوة}، فإنّ من أمثال العرب أبْلَدُ من الثور {وإنّ من لم يعرف [حق منعمه]} عطف على أنّهم بلغوا {حقيق بأنْ لا يُسْتَرَدَّ منه، [ولذلك أمروا بالقتل وفك التركيب. ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾﴾]} قال تعالى: ﴿لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴿٧﴾﴾ {للذي يكثر توفيق التوبة}، أمّا الإكثار فمن صيغة المبالغة[10] وأمّا توفيق التّوبة، فلمَا قال الجَوْهريّ: «وقد تاب الله

---

[1] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٥١٨/٣.

[2] إ: وقريبة.

[3] إ: فيرد.

[4] إ: للعطف.

[5] إ: الأخبار.

[6] م: يفيد.

[7] ح إ: بقدر.

[8] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[9] م: لم يعبر.

[10] إ: صنعة المضارع.

عليه: وَفَّقَهُ لها.»[1] {أو قبولها [من المذنبين]}، عطف على توفيق التّوبة، فإنّها إذا نسبت إلى الله تعالى قد يراد بها قبولها وقد مرّ مرّة {ويبالغ في الإنعام عليهم}، بَيَان لمعنى الرحيم.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [البقرة، ٢/٥٥]

{﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ﴾ [﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ﴾] لأجل قولك أو لن نقر لَكَ}، يعني أنّ معنى لك هذا إن أريد بالإيمان مَعْناهُ العُرفيّ وباقٍ على ظاهره إن أريد معناه اللّغوي {[﴿حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً﴾ عياناً وهي في الأصل مصدر قولك: جهرت بالقراءة]، استعيرت للمُعاينة} إذ حقيقته الجهر في الصّوت {ونصبُها على المِصْدر؛ لأنّها نوع من الرؤيَة} فنصَبَتْ بفعلها كما نصَبت[2] القُرْفُصَاء[3] بفعل الجُلوس إشارة إلى أنّ المفعول المطْلق ههنا[4] لبيان النّوع {أو الحال من الفاعل}، والمعنى نرى الله مُعَاينين إيّاهُ {أو المفعُول}، والمعنى مَعايناً مَحْسُوساً فيكون حالاً من الفاعل قطعاً {[وقرئ جهرة بالفتح على أنها مصدر كالغلبة، أو جمع جاهر كالكتبة فيكون حالاً]،[5] والقائلون هم السّبعُون الّذين اختارهُم مُوسى للميقات، [وقيل عشرة آلاف من قومه، والمؤمن به: إن الله الذي أعطاك التوراة وكلمك، أو إنك نبي. ﴿فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ﴾]} قال الإمام للمفسّرين قولان، الأوّل: إنّ هذه الواقعة كانت بعد أن كَلَّفَ الله تعالى[6] عَبَدةَ العِجْل بالقتل، قال محمّد بن إسحاق: لَمَّا رَجَعَ مُوسَى عليه السلام[7] من الطّور إلى قومه ورأى ما هم عليه من عبَادة العِجْل، قال لأخيه والسّامريّ مَا قال، وحَرق[8] العجْل وألْقَاهُ في البحر فاختار من قَوْمِه سَبْعين رَجُلاً من خِيَارهم، فلمّا خَرَجُوا إلى الطّور قالوا لموسَى[9] سَلْ رَبَّك حَتّى يُسْمِعَنَا[10] كلامَهُ، فسأل مُوسَى عليه السلام ذلك، فأجابه الله تعالى إليه، فَسَمِعُوا كلامه تعالى مَعَ مُوسَى عليه السلام، يقول له: افعل ولا تفعل، فَبَعْد ما تمّ الكلامُ، قالوا: لن نؤمِنَ لك حتى نَرَى الله جَهرَةً، الثاني: أنّ هذه الواقعة كانت بَعْد القتل. قال السُديّ لَمَّا تابَ بنوا إسرائيل من عبادة الجعل بأنْ قتلوا أنفسَهم أمَرَ الله تعالى أنْ يأتيه في ناس من بني إسرائيل يَعْتذرون إليه من عبادتهم العجْل، فاختار

---

[1] **منتخب من صحاح الجوهري**، ص ٥٣٠.

[2] إ: نصب.

[3] القُرْفُصاء: يقال: جلس القرفصاء، وهو أن يجلس على أليتيه جِلسة المحتبي ويُلصق فخذيه ببطنه، ويضع يديه على ساقيه كأنه محتبٍ بهما. **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٨/٥٤٥٠.

[4] م ـ ههنا.

[5] ينظر: **تفسير القرطبي**، ١/٤٠٤.

[6] إ ـ تعالى.

[7] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[8] إ: أحرق.

[9] م + عليه الصلاة السلام.

[10] إ: نسمع.

مُوسَى عليه السلام سبعين رجلا فلمّا أَتوا الطّورَ قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جَهْرَةً،[1] أقول: يُعلم منْ هذا ضَعْفُ ما قال الفاضل التفتازاني في **شرح المقاصد**: «إنّ السائلين القائلين لَنْ نؤمن لك حتى نَرَى الله جَهْرَة لم يكونوا مؤمنين /[٢٠٠و] ولا حاضرين عند سؤال الرؤية ليَسْمعوا جَواب الله تعالى[2] وإنّما الحاضرُون[3] هم السّبعون المختارُون ولا يتصوّر منهم عدم تَصْديق موسى[4] في الخبار بامتناع الرؤية».[5] في **مجمع البيان**[6] أنّهم اختلفوا في سَبَب اختياره[7] إيّاهم وَوَقته، فقيل إنّه اختارهم حين خرج إلى الميقات ليكلّمه الله تعالى بحضرتهم ويعطيه[8] التوراة فيكونوا شهداءَ له عند بني إسرائيل لما لم يثقوا بخبره إنّ الله تعالى يكلّمه، فلمّا حضروا الميقات وسمعُوا كلامَه تعالى سألوا الرّؤية، فأصابتهم الصّاعقة فابتدأَ سبحانه بحديث الميقات، ثم اعترض بحديث العجل، فلمّا تم عاد إلى بقيّة القصّة، وهذا الميقات هو الميقات الأوّل، وقيل إنّه اختارهم بَعْد الأوّل للميقات الثاني بَعْد عبَادة العجل ليعتذروا من ذلك، فلمّا سمعوا كلام الله تعالى[9] قالوا أرنَ الله جهرة فليتأمل!

{لفَرْط العناد والتّعنّت} الخ. في الأسَاس تعنّتني[10] سألني عن شيءٍ أراد به اللَبْسَ عليّ، يعني[11] أنّ كفرهم وَعقابَهُم بِسَبَبه لتعليقه[12] إيمانُهم على الرؤية في الدنيا بالعنَاد والتعنّت {وطلبُ المستحيل}، لا في ذاته بل بالنظر إلى ما ظنّهم، {فإنّهم ظنّوا أنّ الله تعالى يُشبه الأجسَام [فطلبوا رؤيته رؤية الأجسام في الجهات والأحياز المقابلة للرائي، وهي محال، بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية، وذلك للمؤمنين في الآخرة ولأفراد من الأنبياء في بعض الأحوال في الدنيا. قيل جاءت نار من السماء فأحرقتهم، وقيل: صيحة، وقيل: جنود سمعوا بحسيسها فخروا صعقين ميتين يوماً وليلة. ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٥﴾﴾ ما أصابكم بنفسه أو أثره]}، الخ. فيه ردٌّ على المعتزلة حيث جَعَلوا سَبَبَ كفرهم وعقابِهِمْ طلبَ الرؤيَة، {وأنتم تنظرُون ما أصَابكُم بنفسه} إن فسّرت الصّاعقة بالنّار {أوْ أثَرَه}، إن فسرت بغيرها وهو ما يَحْصِل للهالك من مقدّمات الهلاك، كالاضطراب ونحوه، قال صَاحبُ **الكشاف** بَعد ما نقل الأقوال الثلاثة في مَعْنى الصّاعقة: «والظاهر

---

[1] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٥١٨/٣؛ **تفسير النيسابوري**، ٢٩٠/١.

[2] م ـ تعالى.

[3] إ: الحاضرين.

[4] إ + عليه السلام.

[5] **شرح المقاصد** للتفتازاني، ١١٢/٢.

[6] **مجمع البيان** للطبرسي، ١٥٥/١.

[7] إ: اختاره.

[8] إ: وتعطيه.

[9] إ ـ تعالى.

[10] إ: يعتبني. | ينظر: **الزاهر في معاني كلمات الناس** لابن الأنباري، ٣٢٣/١.

[11] إ: معنى.

[12] م: لتعليقهم.

أنّه أصَابَهُمْ ما ينظرون إليه لقوله: ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٥﴾﴾»[1] ترجيحاً للقول الأوّل والمصنّف أشار إلى رَدّهِ بقوله: أو آثره عطفاً على ما أصابكم، فإنّ النّظر لَمَّا أُطْلقَ ولم يُقيد بالمفعُول كان الظاهر أن يبقى على إطْلاقه.[2]

﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ ۖ كُلُوا۟ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾﴾ [البقرة، ٢/٥٦-٥٧]

{[﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾[3] بسبب الصاعقة]، وقُيّد للبعث؛ [لأنه قد يكون عن إغْمَاء، أو نوم]} بقوله: ﴿مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ {لقوله تعالى:} في حق أصحاب الكهف {﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰهُمْ﴾ [الكهف، ١٢/١٨] [﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾﴾ نعمة البعث، أو ما كفرتموه لما رأيتم بأس الله بالصاعقة، ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْغَمَامَ﴾ سخر الله لهم السحاب يظلهم من الشمس]}، قالوا: إنّ موسى لم يمت بل أُغمي عليه. {أو ما كفرتمُوهُ} عطف على النعمة أو البَعث {لما رأيتم} متعلّق بيشكرُون {حين كانوا في التّيه. [﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ﴾ الترنجبين والسماني،[4] قيل: كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع، وتبعث الجنوب عليهم السماني، وينزل بالليل عمود نار يسيرون في ضوئه، وكانت ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى.[5] ﴿كُلُوا۟ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ﴾ على إرادة القول. ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ فيه اختصار، وأصله فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا. ﴿وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾﴾ بالكفران؛ لأنه لا يتخطاهم[6] ضرره. ﴿وَإِذْ قُلْنَا ٱدْخُلُوا۟ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةَ﴾، يعني بيتَ المقدس، وقيل أريحا[7] أمروا به بعد التيه. ﴿فَكُلُوا۟ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ واسعاً، ونصبه على المصدر، أو الحال من الواو. ﴿وَٱدْخُلُوا۟ ٱلْبَابَ﴾، أي باب القرية]}، قصّته أنّهم لَمَّا خرجُوا من مصر وجاوَزُوا البَحر وَقَعُوا في صحراءِ بين مصر والشام، فأمرهمْ الله تعالى أن يَدْخلوا بلقاء[8] مدينة الجبارين بقرب

---

[1] **كشاف** للزمخشري، ١/١٤٢.

[2] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/١٩٥-١٩٨.

[3] وفي هامش م: أي أحييناكم بدعاء موسى عليه السّلام.

[4] وفي هامش م: بلد رجين.

[5] ينظر: **تفسير أبي السعود**، ١/١٠٤؛ **تفسير الطبري**، ٢/٩٠-٩٧.

[6] وفي هامش م: لا يتجاوز.

[7] **آثار البلاد وأخبار العباد** للقزويني، ص ١٤٢؛ **مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع** لابن عَبْد الحَقّ، ١/٦٣.

[8] إ: تلقاء. | ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٤/١٤٥١؛ **التَّفْسِيرُ البَسِيْط** للواحدي، ٢/٥٤٦؛ **السراج المنير** للخطيب الشربيني، ١/٦٢.

بيت المقدس ويجاهدُوا معهم، فَأبَوا على مُوسى حتى قالوا: اذهب أنت وربّك فقاتلا إنّا ههنا قاعدُون، إلى أن قال: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ﴾ /[٢٠١ظ] في الأرض فكانوا يَسيرُون النّهار كُلَّه فاذا أمسوا كانوا حيث أصْبَحوا، ثمّ نَدِمُوا على ذلك فكانت العزيمة من الله تعالى أن يحبسهم في التّيه فلمّا ندموا لطف الله تعالى بهم بالغمام والمنّ والسّلوى كرامَةً لهم[١] ومعجزةً لنبيّهم، {وأصْله فظلمُوا} وجه دلالة "ما ظلمونا" على هذا المحذوف أنّه نفى بطريق العطف تعليق الظّلم بمفعول وأثبته بمفعول آخر فاقتضى إثبات أصْل الظلم بالضّرُورة.

﴿وَإِذْ قُلْنَا ٱدْخُلُواْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةَ فَكُلُواْ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَٱدْخُلُواْ ٱلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُواْ حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ ۚ وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾ [البقرة، ٢/٥٨]

{أَرِيحاً} بفتح الهمزة وكسر الرّاء وبالحاء المهملَة قرية قريبة من بيت المقدس {أو القبة التي كانوا يُصَلّون إليها}، وكان فيها عبادة[٢] مُوسى وهارون[٣] {فإنّهم لم يدخلوا بيت المقدّس [في حياة موسى عليه الصلاة والسلام. ﴿سُجَّدًا﴾]} تعليل لقوله: أو القبّة بملاحظة الحصر لكن كونهم لم يَدْخلوا بيت المقْدِس لا ينفي إلا كون الباب بابَ بيت المقْدِس لا[٤] أريحا ليتعيّن كونه باب القُبَّةُ {متطامنين محبتين}، فيكون السّجود على معناه اللّغويّ،[٥] {أو سَاجدين الله [شكراً على إخراجهم من التيه، وَقُولُوا: حِطَّةٌ، أي مسألتنا أو أمرك حطة وهي فعلة من الحط كالجلسة، وقرئ بالنصب على الأصل بمعنى: حَطَّ عنا ذنوبنا حطة، أو على أنه مفعول]}[٦] فيكون على مَعْناه الشّرعيّ {أي مسألتنا، أو أمرك حطة}، يعني[٧] إنّها خبر مبتدأ محذوف يَدلّ عليه حال المتكلّم، أي مَسْئلتنا أو المخاطب، أي أمْرُكَ وشأنك يا ربّنا حطّة، أي أنْ تَحُطَّ عَنّا ذنوبنا، {أي قولوا هذه الكلمة}، قيل: الحق إنّ انتصابه يقولوا: بحيث لا يضمَر له فعل بَعيد من جهَةَ المعنى فالأَوْجُه أن يُنصَبَ بإضمار فعلها ويُنْصَبُ محلّ ذلك المضمَرُ، يقولوا: ليكون مقول القول جملَةً مفيدة، {وقيل: مَعْناهُ أمرنا حطة، [أي: أن نحط في هذه القرية ونقيم بها. ﴿نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ﴾ بسجودكم ودعائكم]}، يريد أمر القائلين وشأنهم لا أمر الله تعالى

---

[١] م ـ لهم.

[٢] إ: عبّاد.

[٣] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[٤] إ ـ له.

[٥] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٥/٢٩٨٠؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٢/٣٤٢.

[٦] ينظر: **معاني القرآن للأخفش**، ١/١٠٢.

[٧] إ: بمعنى.

ليمتنع دخوله في حيّز قولوا وترتّب يغفر لكم خطاياكم عليه، إذ لا يبعد أن يكون قولهم نستقرّ[1] في هذه القرية مَعَ الوَفاء بالوعد سَبَباً للغفران، وأمّا تبديل هذا القول فلا يتصوّر إلا بتكلّف، وهو أنّه كان لمحض التعبّد فحملوه على ما عزلهم من الرأي؛ ولهذا قال: قيل {قرأ نافع بالياء} التحتانيّة {وابن عامر بالتّاء} الفوقانية {على البناء للمَفْعُول. [وخطايا أصله خطايِيء كخطائع، فعند سيبويه "أنه أبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الألف، واجتمعت همزتان فأبدلت الثانية ياء ثم قلبت ألفاً، وكانت الهمزة بين الألفين فأبدلت ياء، وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بهما ما ذكر".[2] ﴿وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾ ثواباً، جعل الامتثال توبة للمُسيء وسبب زيادة الثواب للمحسن]}، قَيْدٌ للقراءتين مَعَاً وقرأ الباقون بفتح النون وكسر الفاء {كخضائع}[3] جمع خضيعة، وهي: صَوْت بطن الدّابة،[4] {جُعل الامتثال} لأمر الله تعالى {توبة للمسيء وسَبَب زيادة الثواب للمحسن}، يُشير إلى أن قوله تعالى:[5] ﴿قُولُوٓاْ﴾ خطاب لفريقي المسيء والمحسن، وقوله:[6] ﴿نَّغْفِرْ﴾ و﴿سَنَزِيدُ﴾ تفريق لذلك الجمع {أخرجه عن صُورة الجواب إلى الوعد} بإدخال السّين المانع عن الجزم وإن كان مَعْطوفاً على المجزوم {إيهاماً بأنّ المحسن /[٢٠١و] بصَدد ذلك الامتثال وإن لَمْ يفعله، [فكيف إذا فعله]}، حقيقة {وأنّه تعالى يفعل} زيادة الثواب للمحسنين {لا محالة} بمقتضى الوعد لا للوُجُوب عليه.

﴿فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾﴾ [البقرة، ٢/٥٩]

{[﴿فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ﴾] بدّلوا بما أمرُوا به} إشارة إلى أنّ في الكلام حَذفا فإن بدل ههنا ليس بمعنى غيّر بل من بدل بخوفه أَمْناً فيتعدّى إلى مَفْعول واحد بنفسه والى آخر[7] بالباءِ فالذي بالباءِ يكون مَتْروكا والذي بغير الباء يكون مذكوراً {من التوبة والاستغفار} هذا على التفسير المختار دون أن يقدّر أمرنا حطّة {بطلب ما يشتهون من أعراض الدنيا}، حيث قالوا

---

[1] إ: ويستقرّ.

[2] ينظر: **تفسير أبي السعود**، ١/١٠٤؛ **روح المعاني** للألوسي، ١/٢٦٦.

[3] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٢/٨٥.

[4] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٢/١٨٢٩.

[5] لعله يشير إليه قوله تعالى: ﴿وَقُولُواْ حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾ [البقرة، ٢/٥٨].

[6] ح: وقولوا.

[7] م: آخره.

مكان حطة حنطة، وقيل: قالوا بالنبطيَّةِ حَطا[1] سُمْقاثا، أي حنطةٌ حمراءُ.[2] {[﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾] كرّره [مبالغة في تقبيح أمرهم]}، أي الذين ظلموا {وإشعارا بأن الإنزال عليهم لظلمهم [بوضع غير المأمور به موضعه]}، فإن ترتب الحكم على الوَصْف[3] إشعار بعليّته {أو على أنفسهم [بأن تركوا ما يوجب نجاتُها إلى ما يوجب هلاكُها]}، عطف على مقدّر كأنّه قال لظلمهم مطلقاً أو على أنفسِهِمْ ومعنى الإطلاق ألا يعتبر خصوص النفس لا أن يعتبر معها الغير فتدبّر! {عذابا مقدّراً من السماءِ} إشارة إلى أنّ "من السماءِ" ليسَ لغوا متعلّقا "بأنزلنا"، بل مُستقرا[4] صِفَةٌ "لرجزاً" {بسَبَب فسقهم [والرجز في الأصل: ما يعاف عنه، وكذلك الرجس، وقرئ بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون،[5] روي أنه مات في ساعة أربعة وعشرون ألفا]}، إشارة إلى أنّ ما مَصْدريّة ولو قال: بسَبَب كونهم فاسقين لكان أنسب للنّظم المرعيّ فيه الطّباق للمقام لإفادة الاسْتمرار[6] والدّوام.[7]

﴿وَإِذِ ٱسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ۖ فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾﴾ [البقرة، ٢/٦٠]

{[﴿وَإِذِ ٱسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ﴾] لما عطشوا في التّيه}، لِمَا ههنا لمجرّد الظرفيّة وإنّما لم يُراع الترتيب في ذكر القصّة، فإنّ دخول القرية بَعْد التّيه قصداً إلى تكثير النعم. {[﴿فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ۖ﴾] اللام فيه للعهد على ما روي أنه كان حجرا طوريا]، مكعّباً}، أي مربّعاً {وكانت تنبَعُ من كل وجه} من الوُجوه الأربعة التي في الجوانب فإنّ الطّرف الأعلى والأَسْفل لا يعتبران وَجْهاً لعَدَم ظهُور المواجهة بهما {[ثلاث أعين، تسيل كل عين في جدول إلى سبط[8]، وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلاً]، أو حجراً

---

[1] إ ـ حطا.

[2] ينظر: **تفسير ابن أبي حاتم**، ١/١١٩؛ **دَرْجُ الدُّرر في تَفسِيرِ الآيِ والسُّوَر** للجرجاني، ١/١٦٣.

[3] إ ـ على الوَصْف.

[4] م: مستقر.

[5] ينظر: **تاج العروس** للزبيدي، ١٥/١٤٨-١٥٣؛ **منتخب من صحاح الجوهري**، ص ١٨٠٦-١٨٠٧.

[6] ح إ: للاستمرار.

[7] ح: الدوام والاستمرار. | ينظر: **تفسير القرطبي**، ١/٤١٥-٤١٧.

[8] "سِبْط" [مفرد]: ج أسْباط: حَفيد، ولد الابن والابنة "تزوّج ابنُه وأنجب، فأصبح له سِبْط".

• السِّبط عند اليهود: القبيلة "وَقَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا" الأسباط: أولاد يعقوب عليه السلام، وعددهم اثنا عشر، وَلَد كلُّ رجل منهم أمّة من الناس.

• سِبْطا النَّبيّ: هما حفيداه صلّى الله عليه وسلّم: الحسَنُ والحُسَيْن. **معجم اللغة العربية المعاصرة** لأحمد مختار عمر؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾ [الأعراف، ٧/١٦٠] **فترجم** عن الأسباط بالأمم. **الغريبين في القرآن والحديث** للهروي.

أهْبَطه آدَمَ عليه السلام} عطف على حجراً طوريًّا {أو الحجر [الذي فر بثوبه لما وضعه عليه ليغتسل وبرأه الله به]} عطف على أحد الحجرين على الخلاف المعروف {عمّا رَمَوْهُ به} يقال: رماه بكذا، أي عابَهُ ونسبه إليه {من الأدرة}، هي: نفخة[1] بالخصْية،[2] روي أن بني إسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينظر بعضُهم إلى سَوْءةِ بعض وكان موسى عليه السلام[3] يغتسل وحده، فقالوا: والله لا يمنع موسى أن يغتسل مَعْنَا إلا أنه آدَرُ، فذهبَ يغتسل مرّةً فوضع ثوبه على حجرٍ ففرّ الحجرُ بثوبه فتبعَ[4] مُوسى اثره، فقال: ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظر بنوا إسرائيل إلى سوْءَةِ موسى، فقالوا: والله ما[5] لموسى من أدرةٍ، {فأشار إليه}، أي إلى موسى {جبريل بحَمْلِهِ}، أي بحَمِل ذلك الحجر معه[6] {أو للجنس} عطف على العَهْد /[٢٠٢ظ] {وهذا أظهر في الحجة، [قيل: لم يأمره بأن يضرب حجراً بعينه، ولكن لما قالوا: كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة بها؟ حمل حجراً في مِخْلَاته، وكان يضربه بعصاه إذا نزل فينفجر، ويضربه بها إذا ارتحل فييبس، فقالوا: إن فقد موسى عصاه متنا عطشاً، فأوحى الله إليه لا تقرع الحجر، وكلمه يطعك لعلهم يعتبرون، وقيل كان الحجر من رخام وكان ذراعاً في ذراع]}؛ لأن فيما سَبَق من الأحجار احتمال اتّصافها بخاصيّة تفيدُ ما ذكر بخلاف هذا، {والعصَا} اسمه عُلَيْقٌ {عشرة اذرع على طول موسى من آس الجنّة} الآسُ: شجرة[7] مَعْروفة، هذه العبارة حسنة جيّدة بخلاف ما في **الكشاف** حيث قال: «وقيل من آس الجنة طولها عشرة اَذْرُع على طول مُوسى»،[8] إلى أن قال: «كان يحمل على حمار»[9] فإنَّ الأُسَّ، أي الأساس يناسبُ الحجر وهذا صفة العصا، فَهي فيه قال الفاضل التّفتازاني: "والحمل على الحمار وإن لم يحسن في العصا[10] ففي حجر طوله عشرة أذرع أبعد"، يرد عليه أنّه معجزة ولا بعد في أقدار الله تعالى حيوانا ضعيفاً على جسم عظيم معجزة لرسول كليم مع احتمال كون الحمار كبيرَ الجُثة والحجر[11] خفيفاً أو قليل العرض، {[ولها شعبتان تتقدان[12] في الظلمة. ﴿فَٱنفَجَرَتۡ مِنۡهُ ٱثۡنَتَا عَشۡرَةَ عَيۡنٗاۖ﴾] متعلّق بمحذوف تقديره: [فإن ضربت فقد انفجرت، أو فضرب فانفجرت، كما مر في قوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيۡكُمۡۚ﴾، وقرئ «عَشرة» بكسر الشين وفتحها وهما لغتان

---

[1] إ: النفخة.

[2] "أدر" الأَدَرَةُ، محرَّكة: الخُصْيَةُ، وَقد تقدَّم، وَهِي الَّتِي يُسَمِّيها الناسُ القَيْلَةَ، وَمِنْه الحديثُ: {إِنّ بني إِسرائيلَ كانُوا يقولُون إِنّ مُوسَى {آدَرُ؛ مِن أَجْلِ أَنه كَانَ لَا يَغْتَسلُ إِلّا وَحدَه}، وَفِيه نزل قولُه تعالَى: ﴿لَا تَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ ءَاذَوۡاْ مُوسَىٰ﴾ [الأحزاب، ٦٩/٣٣]. **تاج العروس** للزبيدي.

[3] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[4] م: فيتبع.

[5] إ ـ والله ما.

[6] إ ـ معه.

[7] إ: حجرة.

[8] إ + عليه السّلام.

[9] هناك تغيرات بسيطة في النقل مثلاً: كلمة "طوله" نقل بـ "طولها"، وتمام العبارة: «وقيل: كان من آس الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى، وله شعبتان تتقدان في الظلمة، وكان يحمل على حمار». **الكشاف** للزمخشري، ١٤٤/١.

[10] إ: القصاص.

[11] م ـ الحجر.

[12] وفي هامش م: موقدان.

فيه]}،[1] الخ. وعلى التقديرين تسمى الفاء فصيحة عند الأكثرين، ووجه فصَاحتها أفْصَحُها وأنباؤها عن ذلك المحذوف بحيث لو ذكر لم يكن[2] الحسن مع أن[3] حسن موقعه[4] ذوقي لا يمكن التعبير عنه، لكن في حذف كلمة قد بعض نقصان. {﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ [كل سبط. ﴿مَّشْرَبَهُمْ﴾ عينهم التي يشربون منها. ﴿كُلُواْ وَٱشْرَبُواْ﴾ على تقدير القول:

﴿مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ﴾ يريد به ما رزقهم الله]} ما ذَكَرُوا من شذوذ إثبات الهمزة إنّما هو مع اللام كالأناسِ الآمنين وأمّا بدُونها فشائع ذائع، {يريد به ما رزقهُم الله}، لابدّ من تقدير عائد إلى الموصول، أي به[5] ومنه {من المن والسلوى وماء العيون} جعل الرّزق بمعنى المرْزوق وفصّله إلى الطعام نظراً إلى كلوا والى الماء نظرا إلى اشربوا ولا قرينة على الأوّل إلا أن يلاحظ ما سبق من قضيّة إنزال المنّ والسّلوى {و} لعدم التعرض له في هذه القصّة، {قيل:} المراد بالرّزق {الماء وحده؛ لأنه يُشْرَبُ} نفسه {ويُؤْكَلُ ما ينبت به}، وهو ضعيف، أمّا أوّلاً: فلأن أكلهم[6] في التّيه لم يكن من زروع ذلك الماء وثماره، وأمّا ثانيا: فلأنّه جمع بين الحقيقة والمجاز، ولا يندفع بكون من الابتداء دون التبعيض؛ لأنّ ابتداء الأكل ليس من الماء، بل ممّا ينبت منه، بل الجواب أنَّ من لا يتعلّق لفعلين[7] جميعاً، وإنّما هو على الحذف، أي كلوا من رزق الله واشربوا من رزق الله فلا جمع. {[﴿وَلَا تَعْثَوْاْ فِي ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝٦٠﴾] لا تعتدوا حال إفسادكم، [وإنما قيده؛ لأنه وإن غلب في الفساد قد يكون منه ما ليس بفساد، كمقابلة الظالم المعتدي بفعله، ومنه ما يتضمن صلاحاً راجحاً كقتل الخضر عليه السلام الغلام وخرقه السفينة،]} قال الرّاغب: «قال بعض المحققين: إن العثو وإن اقتضى الفساد فليس بموضوع له، بل هو كالاعتداء، وقد يوجد في الاعتداء ما ليس بفساد»[8] فبناء على هذا فسر المصنّف الكلام بلا تعتدوا حال إفسادكم فاستقام المقال بلا إشكال في الحال،[9] وأمّا صاحب **الكشاف** فلمّا بيّن «العثي: /[٢٠٢و] بأشد العذاب»[10] أشكل عليه الحال فحمل النهي على النهي عن التمادي في الفساد فليتأمل![11]

---

[1] ينظر: **معاني القرآن للأخفش**، ١٠٤/١.

[2] م + بذلك.

[3] ح م ـ أن.

[4] ح إ: موقع.

[5] م: به.

[6] إ: كلتهم.

[7] م ـ لانّ ابتداء الأكل ليس من الماء بل ممّا ينبت منه بل الجواب أن من لا يتعلّق لفعلين.

[8] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٠٧/١.

[9] وفي هامش ح: لا يخفي لطف موقع.

[10] **الكشاف** للزمخشري، ١٤٤/١.

[11] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٥٢٧/٣-٥٣٠.

{ويقرب منه العيث [غير أنه يغلب فيما يدرك حساً]}، قال الراغب: «العيث والعثى يتقاربان[1] نحو "جذب" وَ"جَبذ"، يقال: عَثِيَ يَعَثَا عثاً، وَعَثَا يَعْثوا عُثا،[2] وعاث يَعيثُ عَيْثا إلا أنّ العيث أكثر ما يقال فيما يدرك حسّاً، والعثو فيما يدرك حكما»[3] {ومن أنكر أمثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله تعالى [وقلة تدبره في عجائب صنعه، فإنه لَمَّا أمكن أن يكون]} الخ. المقصُودُ بهذا الكلام إلزام منكري المعجزة من الطبيعيّين بما يعترفون به من خواصّ الأشياءِ فإنّها تَحصل[4] مَعَ عجز العقل عن إدراك أَسبابها، إلا بيان أن المعجزة من هذا القبيل {من الأحجار ما يحلق الشعر} وذكر ابو العلاء[5] المغربيّ في خواصّ الأحجار أنّ من الأحجار حجر الشعر، وهو يحلق الشعر ويَنْتِفُهُ وإذا رآه الناظر يظن انّه كَبَّة شعر، وإذا كان في مثل المطحنة الكبيرة يكون وزنه درهماً وليس في الأحجار أخفّ منه {وينفر الخل}، قالوا: من الأحجار ما يبغض[6] الخل، فإنّه إذا أرسل على إناء فيه خلٌّ لم ينزل عليه، بل ينحرف عنه حتى يسقط خارجاً عن الإناء {ويجذب الحديد}، وهو المِغْنَاطيس، هذا والأنسبُ ههنا، ذكر الحجر الجالب للمطر وهو مشهور فيما بين الأتراك، [لم يمتنع أن يخلق الله حجراً يسخره لجذب الماء من تحت الأرض، أو لجذب الهواء من الجوانب ويصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك].

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ مِنۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَاۖ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ بِٱلَّذِى هُوَ خَيْرٌۚ ٱهْبِطُواْ مِصْرًا فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْۗ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِۗ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّۗ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَواْ وَّكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾﴾ [البقرة، ٢/٦١]

{[﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ﴾ يريدون به ما رزقوا في التيه من المن والسلوى]، وبوحدته} لما ورد أنّ طعامهم كان طعامين، فكيف قالوا على طعام واحد دفعه، أوّلا: بأن المراد بوَحْدته {أنه لا يختلف ولا يتبدّل}، إلى قوله: {وبذلك أجْمَعُوا}، أي كَرِهُوا المداومة عليه، وثانيا: بقوله {أو ضرب واحد، [لأنهما طعام أهل التلذذ وهم]} عطفا على لا[7] يختلف فالواحد على

---

[1] ح إ: متقاربان.

[2] م: عثوا.

[3] نقلت العبارة باختلافات، فأصل المتن: «نحو "جذب" و"جبذ"، يقال: عثى عثا، وعثى يعثوا عثوا، وعاث يعيث عيثاً، إلا أن العيث أكثر ما يقال فيما يدرك حساً، والعثو فيما يدرك حكماً». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٠٧.

[4] إ: يحصل.

[5] إ: البقاء.

[6] إ: ينقص.

[7] إ ـ لا.

الأوّل واحد بالعرض كوحدة النفس والملك بالنسبة إلى البدن والمدينة، وأما على الثاني فقد قيل: أنّه واحد بالنوع باعتبار الإشعار بوصف[1] كونه ناعماً لذيذاً، بخلاف كونه من طعام أهل الفلاحة فإنّه مجرّد إضافةٍ[2] فليتأمل! {كانوا فلاحة}، أي حرّاثين {فنزعُوا}، أي اشتاقوا {إلى عِكْرِهم}، أي أصلهم {واشتَهَوْا ما ألِفوه}، فإنّ شوق النفس إلى مألوفها أكثر {سَله لنا بدعائك إياه} لما كان الدّعاء بمعنى النداء، ولم يكن كافياً ههُنا ضَمَّنه مَعْنى السّؤال وجعله أصْلاً. {[﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾] يظهر ويوجد، [وجزمه بأنَّه جواب فادع فإنَّ دعوته سبب الإجابة. ﴿مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ﴾]} فإنّ الإخراج من الخفاء إلى الظّهُور "إظهارٌ"[3] ومن العَدم إلى الوُجود "إيجاد"[4] {من الإسْناد المجازيّ} بَيَانٌ للجنس {وإقامَة المقابلُ مقامَ الفاعل} بَيَانٌ للنّوع {[ومن للتبعيض. ﴿مِنۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَاۖ﴾ تفسير وبيان وقع موقع الحال، وقيل: بدل بإعادة الجار، والبقل ما أنبتته الأرض من الخضر، والمراد به أَطَايِبَه التي تؤكل، والفوم الحنطة ويقال للخبز ومنه فوموا لنا، وقيل: الثوم وقرئ «قُثَّائها» بالضم، وهو لغة فيه.[5] ﴿قَالَ﴾ أي الله أو موسى عليه السلام. ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ﴾ أقرب منزلة وأدون قدراً، وأصل الدنو القرب في المكان فاستعير للخسة كما استعير البعد للشرف والرفعة، فقيل: بعيد المحل بعيد الهمة، وقرئ "أدنأ" من الدناءة.[6] ﴿بِٱلَّذِى هُوَ خَيْرٌۚ﴾ يريد به المن والسلوى، فإنه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة إلى السعي. ﴿ٱهْبِطُواْ مِصْرًا﴾ انحدروا إليه من التيه، يقال: هبط الوادي إذا نزل به، وهبط منه إذا خرج منه،[7] وقرئ بالضم،[8] والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيئين، وقيل: أراد به العلم]،[9] اهبطوا مِصْراً} فاعل قال: إن كان هُوَ الله فهذا داخل تحت القول، وإن كان موسى[10] ففي الكلام إضمار كأنّه قيل: فدعا /[٢٠٣ظ] مُوسى فاستجبنا له وقلنا لهم اهبطوا {وقرئ بالضّم}، أي ضم همزة اهبطوا فيكون من باب نصر {وأصله الحدّ بين الشيئين}، أي الحاجز بينهما. «قال وجاعل الشمس مصراً لا خفاء به بين النّهار وبين اللّيل قد

---

[1] ح: لوصف.

[2] وفي هامش م: فإنَّه كلام حسن لكنّه يحتاج إلى التَّأمُّل.

[3] ينظر: **تكملة المعاجم العربية** لدُوزِي، ١٢٥/٧-١٢٨؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٢٦٠/٧.

[4] ينظر: **تكملة المعاجم العربية** لدُوزِي، ٤٠/١١-٤١؛ **تاج العروس** للزبيدي، ٢٥٢/٩-٢٦٠.

[5] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٤٢٤/١.

[6] ينظر: **تفسير أبي السعود**، ١٠٧/١؛ **فريدة الدهر في تأصيل وجمع القراءات** لمحمد إبراهيم سالم، ٩٠/٢.

[7] ينظر: **الكليات** أبُو البَقاء، ص ٩٦٢؛ **معجم اللغة العربية المعاصرة** لأحمد مختار عمر، ٢٣٢٠/٣.

[8] ينظر: **إيضاح الوقف والابتداء** لابن الأنباري، ٣٧٢/١-٣٧٤.

[9] ينظر: **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٣٣٦/٤.

[10] إ + عليه السلام.

فصّلا وأهل مصر يكتبون في شروطهم: اشترى فلان الدّارَ بمُصورُها: أي بحدودها.»[1] كذا في **الصّحاح** وإنّما صرفه مع اجتماع السّببين فيه العلمية والتأنيث {لسكون وَسَطه} كما في هِنْد وَوَعْد {أو على تأويل البلد}، فلا تأنيث حينئذٍ {ويؤيّده}، أي يؤيّد أنّه أرادَ به العلم وإنّما صَرفه لِمَا ذكر {أنّه غير منوّن في مصحف ابن مَسْعود}، فإن نحو هند يجوز فيه الصرف وعَدمه، {وقيل: أصله مصرائيم} على وزن إسرائيل اسم أعجميّ لبانيه فعرّب وسُميَّ به المبنيّ. {[﴿فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ ۖ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾] أحيطت بهم إحاطة القبة بمن ضربت عليه}، هكذا وقعت العبارة في النُّسَخ وفي شرح العلّامة الشيرازي[2] والنحرير التفتزاني **للمفتاح**.[3] وكان الظاهر أحاطت بَدَلَ أحيطت؛ لأنّ الذّلة محيطة بهم لا محاطة، وغاية ما يمكن أن يقال: إنّه قصَد بهذا التعبير أحد أمرَين زائدين على ما في **الكشاف**،[4] الأوّل: القلب، فمعنى أحيطت بهم إحاطة القبة بمن فيها أحيطُوا بها كذلك، وفائدته إمّا لفظاً فمطابقة المفسّر، وإمّا مَعْنىً، فالتّنبيه على أنّ المستعار له حقيقة ليس الإحاطة، بل التثبيتَ كما صرّح به في **المفتاح**،[5] وذا لا يتفاوت باعتبار كَوْن الذّلّة مُحيطةً أو محاطة الثانية[6] زيادة المبالغة في إثبات الذّلة والمسْكنة لهم، بحيث يكونان محيطتَيْن بهم من وجه، ويكونون محيطين بهما من وجه أخر، بيانه أنّ قولَه: أحيطت من قبيل الحذف والإيصال، إن لم يُستعمل أحاط متعدّيا وإلا فعلى ظاهره، والباء في بهم ومِنَ: للّسببيّة لا للتعدية وإحاطة في قوله: إحاطة القُبّة مَصْدرٌ من المبنيّ للمفعُول بمعنى المحاطيّة، فإنّ القُوّةَ ونحوها إذا ضربت على الشيء تكُون مقتصرَةً عليه غير[7] متجاوزة عنه، ففيها جهة المحيطيّة صورة وجهة المحاطيَّة[8] مَعنىً، فإنّها لما لم تتجاوز[9] المحاطَ صارت كمحاطٍ حِسّي لم تتجاوز[10] المحيطَ، فقد أستعير الضّرب المعدّي بعلى للتثبيت بجامع كمال الاختصاص وعدم التّجاوز باعتبار المحيطيّة والمحاطيّة والقرنيّة والإسْناد إلى الذلّة والمسكنة، واستعيرت القبة ونحوها للذّلّة والمسكنة بجامع الجهتين المذكورتين ودلّ على الاستعارة بذكر لازم المستعار منه /[٢٠٣و] وهو الضّرب المعدّى بعلى، لكنّ المقصود هو هذه الاستعارة والأولى تابعَةً لهَا[11] كما اختاره صَاحب **الكشف**، فتكون الآية من قبيل قوله تعالى:

---

[1] **الصحاح** للجوهري، ٨١٧/٢.

[2] هو محمود بن مسعود بن مصلح الفارسي، قطب الدين الشيرازي (ت. ٧١٠هـ/١٣١١م) قاض، مفسر، مشارك في الفقه والأصول والرياضيات والمنطق والحكمة والطب وغير ذلك. وله مصنّفات معتبرة، منها "**شرح مختصر ابن الحاجب**" و"**شرح المفتاح**" و"**شرح حكمة الإشراق**" و"**شرح كليات القانون**". **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لكاتب جلبي؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٦٦٨/٢.

[3] ينظر: **نواهد الأبكار** للسيوطي، ٢٥٧/٢.

[4] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٤٥/١.

[5] ينظر: **مفتاح العلوم** للسكاكي، ٣٩٠/١.

[6] إ: الثاني.

[7] إ ـ غير.

[8] إ: المخاطبة.

[9] إ: يتجاوز.

[10] إ: يتجاوز.

[11] إ: قبيل.

﴿يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ﴾ [الرعد، ٢٥/١٣] في اجتماع المكنيّة والتبعيّة[١] وانتفاء التخيليّة وإصالة المكنيّة وتبعيّة التبعيّة، فمعنى العبادة جُعلت الذلّة مُحاطةً بهم لا مُطلقا، بل كمحاطيّة[٢] القبّة بمن[٣] فيها، فإنّها مُحاطةٌ بهم معنى ومحيطة[٤] صُورةً، فكذا الذّلّة فإن قيل: فاذا[٥] كان كلّ من المحاطيّة والمحيطيّة مُعْتبراً فلم اقتصر المصنّف وغيره على ذكر[٦] المحاطيّة، قلنا لمناسبة بين أحيطت وضربت مع خفاء جهة المحاطيّة، فإنّهم لما[٧] أرادوا أن ينبهوا على[٨] هذه الدّقيقة بألْطَفِ وجه صَرّحُوا بالشقّ الخفيّ واكتفوا في الآخر[٩] بانفهامه من قولهم إحاطة القبّة بِمَنْ فيها، فإن الإحاطةَ[١٠] وإن كانت بمعنى المحاطيّة، لكن القبّة وقوله:[١١] بِمَنْ فيها يدلّان على المحيطيّة[١٢] {أو ألْصِقَتْ بهم}، عُطِفَ على أحيطت بهم {مِنْ ضرب الطّين على الحائِط}، يعني أنّ في الذلّة استعارة بالكناية، حيث شبّهَت بالطّين وفي ضربت اسْتعارَةً تبعيَّةً تحقيقية[١٣] لمعنى اللّزوم واللصّوق بهم ولا تخيليّة،[١٤] وهذا كما مرّ في ينقضون عَهْدَ الله وعلى الوَجْهين فالكلام كناية عن كونهم أذِلّاء مُتَصَاغرين {مجازاة على كفران النعمة}، علّة[١٥] لقوله: {﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ﴾} {[واليهود في غالب الأمر أذلاء مساكين، إما على الحقيقة أو على التكلف مخافة أن تضاعف جِزْيَتُهم. {﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾}] رَجَعُوا به، وصَارُوا أحقّاءِ بغضبه}، فالباء على الأوّل للملابسَة وعلى الثّاني صلة للفعل {[من باء فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به، وأصل البوء المساواة.[١٦] ﴿ذَٰلِكَ﴾] إشارة إلى ما سَبَق [من ضرب الذّلّة والمسكنة والبوء بالغضب. ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ﴾ [آل عمران ٢/٣] بسبب كفرهم بالمعجزات، التي من جملتها ما عد عليهم من فلق البحر، وإظلال الغمام، وإنزال المن والسلوى، وانفجار العيون من الحجر، أو بالكتب المنزلة: كالإنجيل، والفرقان، وآية الرجم والتي فيها نعت محمد صلّى الله عليه وسلّم من التوراة، وقتلهم الأنبياء فإنهم

---

[١] م: تبعية.

[٢] إ: محاطة.

[٣] إ: لمن.

[٤] وفي هامش م: محيطة بهم معنى بحي لا يتجاوزهم ومحيطة صورة بحيث لا يتجاوزونها.

[٥] م: إذا.

[٦] إ + ذلك.

[٧] إ: كما.

[٨] إ: عن.

[٩] إ: الأخير.

[١٠] إ ـ بِمَنْ فيها فإن الإحاطةَ.

[١١] إ ـ وقوله.

[١٢] إ: المحيطة.

[١٣] م: بحقيقته.

[١٤] إ: تحسلته.

[١٥] إ: عليه.

[١٦] ينظر: **مجمع بحار الأنوار** للفَتَّني، ٢٢٢/١-٢٢٣؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٥٣٤/٣.

قتلوا شعياء وزكريا ويحيى وغيرهم]}[1] إشارة إلى أنّ الإشارَةَ[2] بالمفرد إلى المتعدّد باعتبار تأويله بما سَبَق {بسَبَب كفرهم بالمعجزات} الخ. إشارة إلى أنّ الباء في بأنّهم للسَببيّة، وأنّ المراد بالآيات إمّا المعجزات أو الكتب المنزلة فإنّ قوله: {أو بالكتب} عطف على بالمعجزات {وقتلهم} عطف على كفرهم {بغير الحقّ عندهم،} يشير به إلى فائدة ذكر بغير الحقّ مع أنّ قتل الأنبياء لا يكُون إلا بغير الحقّ، والظّاهر أنّ اللام للجنس والمعنى أنّه باطل محضٌ[3] وظلمٌ صرْفٌ في اعتقادهم أيضاً كما في الواقع، ونفي الجنس يفيد العُمومَ {إذ لم يَرَوا منْهم مَا يعتقدون به جواز قتلهم،} فيكون باطلا عندهم أيضاً بالضّرُورة، ويجوز أنْ يجعل اللّامُ للعَهْد إشارة إلى ما عندهم من الحق الذي يتديّنون به ويعتقدونه {وإنّما حملهُم على ذلك}، أي على الكفر بالآيات وقتل الأنبياء {اتباعُ الهوى وحبّ الدّنيا}، فإنّ شَعْيَاً إنّما قُتِل؛ لأنّ مَلِكاً من بني إسرائيل مَعَاصراً له لَمَّا تُوفِّي فمرج أمر بني إسرائيل وتنافسوا الملْك /[٢٠٤ظ] حتى قتل بعضُهم بعضا، وظهر فيهم البغي والفساد، نهاهم عن ذلك شَعْيَا وأمرَهُمْ بطاعة الله تعالى وأحكام التوراة فلم يقتلوا[4] حتى قتلوه، ويحيى إنّما قُتِل؛ لأنّه كان في زمن ملك من مُلوك بني إسرائيل، وكانت له امرأة عاهرة، وكان يحيى يمنعها عن ذلك الفعل، يأمرها بأحكام التوراة، فأمرت بسجْنه ثم ذَبَحته، لعنها الله تعالى[5] ولَمَّا سمع زَكريّا أنّ ابنهُ قتل، انطلق هارباً حتى وَصَل بُسْتَاناً عند بيت المقدس فيه الأشجارُ، فأرسل الملِك في طلبه غَضباً لِمَا حَصَل لامرأته من قتل ابنه، فمرّ زَكريّا بشجرة فنادَتْه: يا نبيَّ الله هَلُمّ إليّ، فانفلقت له ودخل فيها زَكريّا، فلمّا عرفوهُ، فلقُّوا الشجرةَ مَعَ زَكريّا فلْقتين بالمنشار. {[كما أشار إليه بقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِمَا عَصَواْ وَّكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾﴾]، أي جرّهم العِصْيَان والتمادي والاعتداء فيه}، أي في العصيان، ولَمَّا كان كلّ من التمادي والاعتداء بمعنى تجاوز الحدّ جَمَع بينهما على ذلك وفيه قدحٌ على **الكشاف** حَيْث قال: «بسَبَب عصْيَانهم واعتدائهم؛ لأنّهم انهمكوا فيهما وغلوا»[6] فإنّ الانهمَاك والغلو في العِصْيَان عين الاعتداء فيه فليتأمل!

{[إلى الكفر بالآيات، وقتل النبيين، فإن صغار الذنوب سبب يؤدي إلى ارتكاب كبارها، كما أن صغار الطاعات أسباب مؤدية إلى تحري كبارها]، وقيل: كرّر الإشارة للّدلالة [على أن ما لحِقَهُم كما هو بسبب الكفر، والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى]}، إلخ. يعني أنّ ذلك الثاني[7] إشارة إلى ما[8] أشير إليه بذلك الأوّل بعينه، فيكون المقصُود بيان سبب آخر وإنّما لم يرتضه المصنّف؛ لأنّ فيه فواتَ ارتباط لطيف يَحْصل على التفسير السّابق، وأيضاً لو كان المقصُود ذلك لدخل الواو في ذلك الثاني لئلا يتوهم

---

[1] ينظر: **تفسير النسفي**، ٩٤/١.

[2] إ: للإشارة.

[3] "محض" المحْض: الخالصُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. والمحْض فِي اللُّغَةِ: اللَّبَنُ الخالصُ، غَيْرُ مَشُوب بِشَيْءٍ. **النهاية في الغريب** لابن الأثير.

[4] إ: يقلبوا.

[5] إ ـ تعالى.

[6] **الكشاف** للزمخشري، ١٤٦/١.

[7] إ ـ الثاني.

[8] إ: إليها.

الإضراب {وقيل الإشارة إلى الكفر والقتل،} كما في التفسير[1] الأوّل {والباء بمَعْنَى مع} وقد كانت على التفسيرين الأوّلين للسببيّة، فالمعنى أنّ ذلك الكفر والقتل كائن مع العصْيَان والاعتداء وقد كان كاملاً في السببيّة، فكيف وقد انضمّ إليه ذلك إنّما لم يرتضه أيضاً؛ لأنّ فيه فواتَ ذلك الارتباط، وفيه أيضاً إيهام كون السّبب هو المجمُوع {وإنّما جوّزت الإشارة بالمفرد إلى شيئين} حيث أشير بذلك الثّاني إلى الكفر والقتل على التفسير الأوّل، والثالث {فصَاعِداً} حيث أشير بذلك الأوّل إلى الأمُور الثلاثة على التفاسير كلّها وبالثّاني إليها أيضاً على الثاني {على تأويل ما ذُكِرَ أو} ما {تقدّم}، فإنّ ما مفردُ اللفظ مجمُوع المعنى {للاختصَار} علّةٌ للتّجويز[2] مع التأويل، وإنّما قال: {ونظيره في الضّمير}؛ لأنّ ما نحن فيه اسمُ الإشارة فمثاله قوله تعالى: ﴿عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ [البقرة، ٦٨/٢] كما سَيأتي وقول الشاعر:

إنَّ للخير وللشّر مَدىً وكلا ذلك وجه وقبل[3]

فإنّ /[٢٠٤و] كلاً لا يضاف إلا إلى المثنى {قول رؤبة[4] يصف بقرة:} {فِيها خُطُوطٌ مِنْ سَوادٍ وَبَلَق}، أي بياضٍ {كأنّهُ} أي السّوادَ،[5] والبَلَقِ وهو محلّ الاستشهاد[6] {في الجِلدِ تَوْلِيعُ البَهقْ} أي[7] تلوينه، يقال: شيء مُولّعٌ إذا كان فيه ألوانٌ مختلفة {والذي حسّن ذلك أن تثنية المضمرات والمبهمات [وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة،]} الخ. فإنّ تثنيتها وجمعها لَيْسَتْ كما لأسْماء الأجْناس، حيث لم يُثَنّ بالألف والنّون أو الياء والنّون ولم يجمع بالواو والنّون أو الياء والنّون وكذا تأنيثها ليسَت[8] بإلحاق الهاءِ،[9] بل وضعَتْ لَها صِيغ مخصُوصةٌ فيهما {ولذلك جاء الذي بمَعْنى الجمع} وقد سَبَق تحقيقه في تفسير ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ ٱلَّذِى ٱسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [البقرة، ١٧/٢].[10]

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَٱلَّذِينَ هَادُوا۟ وَٱلنَّصَٰرَىٰ وَٱلصَّٰبِـِٔينَ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾﴾ [البقرة، ٦٢/٢]

---

[1] إ: تفسير.

[2] إ: للتحرير.

[3] قاله عبد الله بن الزبعري، أحد شعراء قريش، وكان يهجو المسلمين ثم أسلم، والبيت قاله يوم أحد وهو مشرك، يقول: إن للخير وللشرّ غاية ينتهي إليها كل واحد منهما، وأن ذلك أمر واضح لا يخفى على أحد. **شرح الشواهد الشعرية** لمحمد بن محمد حسن شُرَّاب، ٢٣٤/٢.

[4] وهو عبد الله بن رؤبة بن لبيد بن صخر بن كثيف بن عميرة ابن حني بن ربيعة بن سعد بن مالك بن زيد مناة بن تميم أبو الجحاف، ويقال: أبو العجاج التميمي الراجز المشهور (ت. ١٤٥هـ) وهو وأبوه راجزان مشهوران، كل منهما له ديوان رجز ليس فيه شعر سوى الأراجيز، وهما مجيدان في رجزهما، وكان بصيراً باللغة بحوشيها وغريبها. **مختصر تاريخ دمشق** لابن منظور، ٣٣٥/٨؛ **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٣٠٤/٢.

[5] إ: سواد.

[6] إ: للاستشهاد.

[7] إ ـ أي.

[8] ح م: ليس.

[9] إ: التاء.

[10] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢٢٤/١-٢٣٢.

{﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ بألسِنتهم يريد به المتديّنين بدين محمّد صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والمنافقين}، اعلم أنّ المؤمن إذا أطلق يتبادر[1] منه المؤمن بجميع مَا يجب الإيمان به، فلا تظهر[2] فائدة لقوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ﴾، فذهبَ المصنّف إلى تعميمه للمخلص والمنافق، وصاحب **الكشّاف**[3] إلى تخصيصه بالمنافق وهو الذي نقله بقوله: {وقيل: المنافقين لانخراطهم في سلك الكفرة. [﴿وَٱلَّذِينَ هَادُواْ﴾ تهودوا، يقال هاد وتهود إذا دخل في اليهودية، ويهود: إما عربي من هاد إذا تاب، سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل، وإما معرب يهوذا وكأنهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام]} وَسَيأتي بيان قوة الأوّل وضعف الثاني إن شاء الله تعالى. {﴿وَٱلنَّصَٰرَىٰ﴾ جمع نصران[4] [كندامى وندمان]}، في **الصحاح** جمع نصرانة أيضاً[5] {والياءُ في نَصْراني للمبالغة كما في أحْمَريّ [سمّوا بذلك؛ لأنّهم نصروا المسيح عليه السلام]}، وذلك للدلالة على أنّه منسُوب إلى ذلك عريف[6] فيه[7] لا مجرّد أنّه مَوْصُوف بالحمرة {أو لأنّهم كانوا معه في قرية} كان المسيح منها، ذكره الرّاغبُ[8] {فسمّوا بِاسمها}، ثم جمعته العرب على نَصَارَى كسكران على سكارَى {أو} باسمٍ مأخُوذٍ {من اسْمها}، حيث جَعلوا منسوبين إليها ثم جَمَع كمَهريٍّ ومهاريّ. {[﴿وَٱلصَّٰبِـِٔينَ﴾ قوم بين النّصارى والمجوس، وقيل: أصل دينهم دين نوح عليه السلام، وقيل: هم عبدة الملائكة، وقيل: عبدة الكواكب، وهو إن كان عربياً فمن صبأ إذا خرج.[9] وقرأ نافع وحده بالياء إما لأنّه خفّف الهمزة وأبدلها ياء، أو لأنَّه من صبأ إذا مال؛ لأنّهم مالوا عن سائر الأديان إلى دينهم، أو من الحق إلى الباطل.[10] ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا﴾] من كان مِنْهُم في دينه}، أي الدّين الذي ينتسب إليه مخلصاً كان فيه أولاً، فيتناوَل المنافق والمخلص من المسلمين وغيرهم {قبل أن ينسخ}، ذلك الدّين كلّه كالأديان[11] الماضية أو بعضه كَدين محمّدٍ صلى الله[12] عليه

---

[1] م: تبادر.

[2] إ: يظهر.

[3] أصل المتن: «وهم المنافقون وَالَّذِينَ هادُوا والذين تهوّدوا. يقال: هاد يهود. وتهوّد إذا دخل في اليهودية، وهو هائد، والجمع هود.» **الكشاف** للزمخشري، ١٤٦/١.

[4] وفي هامش م: والنّشاوى جمع نشوان، وهو قول سيبويه. والمستعمل هو النّصرانيّ بزيادة الياء النّسبيّ والأصل الأوّل. **تفسير تيسير**.

[5] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٨٢٩/٢.

[6] إ: غريق.

[7] ح: به.

[8] المتن في **تفسير الراغب الأصفهاني**: «والأقرب ما قال بعضهم إن المسيح كان من قرية يقال لها نصران، فإما أن سموا باسمها، ثم جمعته العرب على نصارى نحو: "سكران" و"سكارى" أو جعلوا منسوبين إليها ثم جمعت نحو: "مهرى" و"مهارى" و"الصائبون"، قيل: قوم كانوا على دين نوح». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢١٤/١.

[9] ينظر: **الزاهر في معاني كلمات الناس** لابن الأنباري، ٢١٥/٢؛ **تفسير مجاهد**، ص ٢٠٤.

[10] أنظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٩٤/٢-٩٦.

[11] م: كأديان.

[12] م + تعالى.

وسلم،[1] أو المعنى قبل أن نسخ، إن قَبِلَ النّسخ {مُصَدقا بقلبه} وهو مَعْنى آمن {بالمبدأ والمعَاد}، وهو معنى بالله واليَوْم الآخر {عامِلاً بمقتضى شرعه}، وهو معنى وعمل صَالِحاً، والمرادُ عَلى الثاني ظاهرٌ، وإمّا على الأوّل فتوضيحه أنّ المؤمن المخلص إذا مات في زمن الرّسول صلى الله[2] عليه وسلم[3] ونسخ بعده بعضُ الأحكام لم يضرّه بل هو داخل في هذا الحكم، وكذا المنافق إذا ترك النفاق وآمَنَ بالله واليَوْمِ الآخر وَعَمِلَ صَالحاً ومات ثم نُسِخ بعض الأحكام /[٢٠٥ظ] فهو داخل أيضاً في هذا الحكم، وكذا اليهود والنّصارى الذّين لم يبدّلوا ولم يغيّروا وماتوا قبل نسخ دينهم، وكذا الصّابئون على تقدير كونهم على دين نوحٍ عليه السلام[4] أو غيره من الأَدْيان الثّابتة من الله تعالى وإنّما اختارَ هذا الوَجْهَ؛ لأنّه الموافق لسَبَب النزُول حيث قال الرّاغبُ: إنّ سلمَانَ الفارسيَّ[5] لَمَّا ذكرَ حُسْنَ أَحْوَالِ رُهْبَانٍ صَحِبَهُمْ، قال النبيّ عليه السلام:[6] «مَاتوا وهم في النّار»،[7] فأنزل الله تعالى هذه الآية، ثمّ[8] قال عليه الصلاة والسلام: «من مات على دينِ عيسى قبل أن سمع بِي، فهو على خير ومن سمع بي ولم يؤمن بي فقد هلك».[9] بخلاف ما اختاره صاحب **الكشاف**[10] ونقلهُ المصنّف بقوله: {وقيل: من آمَنَ [من هؤلاء الكفرة إيماناً خالصاً، ودخل في الإسلام دخولاً صادقاً: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ﴾]} الخ. فإنّه غير مطابق لسَبَب النزُول، فظهر قوّة تعميم الدّين وَضَعْف تخصيصُهُ بالمنافقين {الذي وُعِدَهُم على إيمانهم وعملهم} لم يقل: «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ الذي يستوجبونه بإيمانهم وعملهم.»[11] كما في **الكشاف**؛ لأنّه مبني على أصل المعتزلة الفاسد. {[﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾﴾]} حين يَخَاف الكفارُ من العقاب ويحزن المقصّرُون [على تضييع العمر وتفويت الثواب]}، الخ. مبنيّ على ما سَبَق في تفسير[12] قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾ [البقرة، ٣٨/٢] إنّ الخوْفَ على المتَوَقّعِ والحزن على الواقع، {ومن مبتدأ خبره فلهُم أَجْرُهُم} يشعر بأنّه جَعَلها مَوْصُولةً، إذ الشّرطيّة خبرها الشرط مَعَ الجزاء إلا الجزاءِ وَحْدَه، ثم إذا جعل من مبتدأ فإفراد الضمير وَجَمْعُه نظراً إلى اللّفظ والمعنى

---

[1] إ: عليه السلام.

[2] م + تعالى.

[3] إ: عليه السّلام.

[4] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[5] م + رضي الله تعالى عنه.

[6] م إ: صلى الله تعالى عليه وسلم.

[7] ينظر: **روح المعاني** للألوسي، ٢٨٠/١؛ **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ١٧٢/٢.

[8] م - ثم.

[9] فورد في كتاب الراغب: «ما روي أن سلمان الفارسي – رضي الله عنه – لما ذكر له خبر النبي – صلى الله عليه وسلم – قصده وآمن به، وذكر حسن أحوال رهبان صحبهم، قال النبي – عليه السلام: "ما تواوهم في النار"، فأنزل الله تعالى هذه الآية، ثم قال عليه السلام: "من مات على دين عيسى قبل أن يسمع بي، فهو على خير ومن سمع بي ولم يؤمن بي فقد هلك». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢١٥/٢.

[10] وردت العبارة في **الكشاف**: «منْ آمَنَ من هؤلاء الكفرة إيمانا خالصا ودخل في ملة الإسلام دخولا أصيلا وَعَمِلَ صالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ الذي يستوجبونه بإيمانهم وعملهم.» **الكشاف** للزمخشري، ١٤٦/١.

[11] **الكشاف** للزمخشري، ١٤٦/١.

[12] م: تفسيره.

{والجملة خبَرِ إنّ}، والعائد إلى الّذين مقدّر، أي مَنْ آمَنَ منْهُمْ {أوْ بَدَل من اسم إنّ [خبرها فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ والفاء لتضمن المسند إليه معنى الشرط، وقد منع سيبويه دخولها في خبر إن، من حيث إنها لا تدخل الشرطية، ورد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُواْ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُواْ فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ [البروج، ١٠/٨٥]]}، بدل البعض من الكل، كما علم من التقرير[١] السّابق، قال النّحرير:[٢] ينبغي أن يبيّن وجه ذكر هذه الآية وما قبلها من ضرب الذلّة في أثناءِ تعديد النّعم استطراداً، أقول: لعلّ الوجه في ذكر ضرب الذلّة، أنّهم لَمَّا تركوا أطعمته الأشراف والأعزّة وقنعُوا بأطعمة الأرذال وأهل الذلّة اختاروا لأنفسهم الذلّة والمسْكنة، فَلَزِمَتَاهُم لزوم الطين أو القبّة واستحقوا من الله تعالى الغضبُ والعقوبة، فلا جَرَم عُطِفَ هذه القصّة على تلك القصة والوَجْهَ في ذكر ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ الآية، [البقرة، ٦٢/٢] إنّه تعالى لَمَّا حكم على الأسلاف بأنّهم كانوا يكفُرون بآيات الله ويقتلون النبيّن بغير الحق كان فطنة أن يُفْهَمَ[٣] أنّهم كلّهم ماتوا على الكفر، فبيّن[٤] تعالى أنّ هذا الحكم مختصّ بمَنْ لم يؤمن بالله واليوم الآخر ولم يعمل بمقتضى شرعه، وأمّا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل بمقتضى شرعه فليس في هذا الحكم، وأنت خبير بأنّ هذا التّوجيه /[٢٠٥و] إنّما يتم على ما اختاره المصنّف دون صاحب **الكشاف** ومنه يَعْلم أنّ مختار صَاحبُ **الكشاف**[٥] لا يخلو عن الاعتسَاف فليتأمل!

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۖ فَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَكُنتُم مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٦٤﴾﴾ [البقرة، ٦٣/٢-٦٤]

{[﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ﴾ باتباع موسى والعمل بالتوراة. ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ﴾ حتى أعطيتم الميثاق، روي أن موسى عليه الصلاة والسلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم وأبوا قبولها، فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور] فظلّله فوقهم حتّى قبلوا. [﴿خُذُواْ﴾ على إرادة القول: {مَا آتَيْناكُمْ من الكتاب بِقُوَّةٍ} بجد وعزيمة. ﴿وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ﴾]} الظّاهر أنّه[٦] حَصَل[٧] لهم القبُول الاختياريّ بَعد هذا القسر والإلجاء لرُؤية المعجزة[٨] العظيمة[٩] أو كان مثله كافيا في شريعة مُوسى عليه السلام[١٠]

---

[١] إ: التحرير.

[٢] م + كان.

[٣] إ: يتوهّم.

[٤] إ + الله.

[٥] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٤٦/١.

[٦] إ + حتى.

[٧] إ: يحصل.

[٨] إ: المعجزاة.

[٩] إ: العظيم.

[١٠] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

{ادرسوه ولا تنسوه، أو تفكّروا فيه فإنّه ذكر بالقلب}، يريد أنّه يحتمل أن يكون من ذكر اللّسان أو ذكر القلب، وأمّا المتبادر من ظاهر عبَارة **الكشاف** أنّ للذّكر معنى يشترك فيه ذكر اللّسان {وذكر القلب}، وفي بَعْض النُّسخ وتفكّروا بالواو فيطابق **الكشاف**[1] {أو اعملوا به. [﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾﴾، لكي تتقوا المعاصي، أو رجاء منكم أن تكونوا متقين. ويجوز عند المعتزلة أن يتعلق بالقول المحذوف]}، مجازا من قبيل ذكر السّبب وإرادة المسبّب {أو رَجاءَ منكم أن تكونوا متقنين}، فإنّ الرّجاء لِمَا كان من العباد جاز هنا إرادة[2] حقيقية لعلّ، {أي قلنا خذُوا واذكرُوا إرادة أن تتقوا.[3]

[﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ أعرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد أخذه. ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ﴾ بتوفيقكم للتوبة، أو بمحمد صلّى الله عليه وسلّم يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه. ﴿لَكُنتُم مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٦٤﴾﴾ المغبونين بالانهماك في المعاصي، أو بالخَبْط والضلال في فترة من الرسل، ولو في الأصل لامتناع الشيء لامتناع غيره، فإذا دخل على لا أفاد إثباتاً، وهو امتناع الشيء لثبوت غيره، والاسم الواقع بعده عند سيبويه مبتدأ خبره]} فيكون الترجّي مجازا عن الإرادة على ما مرّ لاستحالة حقيقته على الله تعالى اتفاقاً وجواز تخلّف إرادته تعالى عن مراده عند المعتزلة {بتوفيقكم للتّوبة}، إن كان الخطاب للآباءِ {أو بمحمّدٍ} إن كان للأبناءِ المعاصرين للنّبيّ صَلّى الله عليه وسلّم[4] {خبره واجب الحذف [لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسده]}، فالتّقدير في لولا زيد مَوْجُود ونحوه {وعند الكوفيّين فاعل فعل محذوف} فالتقدير لولا وجد زيد ونحوه.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ ﴿٦٥﴾ فَجَعَلْنَٰهَا نَكَٰلًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾﴾ [البقرة، ٢/٦٥-٦٦]

{[﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ﴾ اللام مُوطِّئة لقسم، والسبت مصدر قولك سبتت اليهود إذا عظمت يوم السبت وأصله القطع، أمروا بأن يجردوه للعبادة، فاعتدى فيه ناس منهم في زمن داود عليه السلام، واشتغلوا بالصيد، وذلك أنهم كانوا يسكنون قرية على ساحل يقال لها أيلة،[5] وإذا كان يوم السبت لم يبق حوت في البحر إلا حضر هناك وأخرج خرطومه، فإذا مضى تفرقت

[1] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١/١٤٧.

[2] إ ـ إرادة.

[3] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٥٣٧-٥٣٩.

[4] إ: عليه السّلام.

[5] ينظر: **الكتاب العزيزي أو المسالك والممالك** للمهلبي، ص ٢١؛ **معجم البلدان** لياقوت الحموي، ١/٢٩٢.

فحفروا حياضاً وشرعوا إليها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد. ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ ﴿٦٥﴾﴾ جامعين بين صورة القردة والخسوء: وهو الصغار والطرد]، اذا عظمت يوم السّبت}، فالمعنى[1] اعتدوا في عدم تعظيم ذلك اليوم {وشرعوا إليه الجداول}، قيل: الأحسن اشرعوا من أشرع[2] الباب إلى الطّريق وأشرعته وشرع المنزل إذا كان بابه على طريق نافذ {جامِعَيْنِ بين صُوَرة القرَدة والخسُوءِ}، هذا المعنى مستفاد من كون خاسئين خبراً بعد خبر، إذ لو كان صفةَ قردة لقيل خاسئةً {وقال مجاهد: ما مسخت صُورهم ولكن قلوبهم، [فمثلوا بالقردة كما مثلوا بالحمار في قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ ٱلْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًۢا﴾ [الجمعة، ٥/٦٢] وقوله: ﴿كُونُوا۟﴾ ليس بأمر إذ لا قدرة لهم عليه، وإنما المراد به سرعة التكوين، وأنهم صاروا كذلك كما أراد بهم، وقرئ «قَرِدة» بفتح القاف وكسر الراء، و«خاسين» بغير همزة.[3]

﴿فَجَعَلْنَٰهَا﴾، أي المسخة، أو العقوبة. ﴿نَكَٰلًا﴾ عبرة تنكل المعتبر بها، أي تمنعه ومنه النكل للقيد.[4] ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾]}، وفي تفسير **الكواشي** هذا خلاف الإجماع،[5] {وقرئ قَرِدة بفتح القافِ وكَسْرِ الرَّاءِ} وهو مُرادف للأوّل {لما قبلها وما بعدها من الأمم [ذكرت حالهم في زبر الأولين، واشتهرت قصتهم في الآخرين]}، على استعارة ما[6] بين يديها وما خلفها للزّمان،[7] وإقامة ما موقع من تحقيرا لشأنهم في مقام العظمة والكبرياء، وصحّ الفاء في "فجعلناها"؛ لأنَّ جعلها نكالاً للفريقين جميعاً، إنّما تحقق بَعْد القول أوّلاً والمسخ آخراً {أو لمعاصريهم ومن بَعْدهم}، من الأمم، أمّا الثاني فظاهرٌ، وأمّا الأوّل؛ فلانّ اللّفظ مبني عن القرب وكون الجهَة مدانية لجهة من أضيف إليه اليد { أو لما بحضرتها من القرى وما تباعد عنها، أو لأهل تلك القرية وما حواليها}، /[٢٠٦ظ] فاللّفظان يراد بهما المكان القريب والبعيد وإن فرق بينهما بالأقربيَّة والأبعديّة. ﴿وَمَا﴾ بمَعْنى[8] مَنْ كما في الأوّلين، واللّام على الوُجُوه الأربعة للّصلّة، والنّكال بمعنى العبرة {أو لأجل مَا تقدّم عليها من ذنوبهم ومَا تأخّر منها}، فاللّام للتّعليل، وما على أصْلها، والنكال بمعنى العقوبة لا العبرة، أي جعلنا المسخة عقوبة؛ لأجل ذنوبهم المتقدّمة على المسْخَةِ والمتأخّرة عنها، يعني السيئات الباقية آثارَها والّا فلا ذنب منهم بالمسخة، والحاصل أنّ

---

[1] إ: ولمعنى.

[2] إ: شرّاع.

[3] ينظر: **تفسير أبي السعود**، ١/١١٠.

[4] **المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث** لأبو موسى المديني، ٣/٣٥١؛ **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٥/٤٧٣.

[5] ينظر: **تفسير الكواشي**، ٣١٣-٣١٤.

[6] ح م ـ ما.

[7] إ: الزّمان.

[8] إ: بالمعنى.

المراد ما يكون بَعْد المسخة بحسب الثبات والبقاء لا الصّدور والحُدوث وأنت خبير بأنّ قوله: {﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾﴾ [من قومهم، أو لكل مُتَّقٍ سَمِعَهَا]}، لا يلائم هذا المعنى ولهذا أخّره.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦٓ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا۟ بَقَرَةً ۖ قَالُوٓا۟ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا ۖ قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ ﴿٦٧﴾﴾ [البقرة، ٢/٦٧]

{[﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦٓ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا۟ بَقَرَةً ۖ﴾] أوّل هذه القصّة قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَٱدَّٰرَأْتُمْ فِيهَا ۖ﴾ [البقرة، ٢/٧٢] وإنّما فكّت عنه وقدّمت عليه؛ [لاستقلالها بنوع آخر من مساويهم، وهو الاستهزاء بالأمر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة إلى الامتثال، وقصته: أنه كان فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه]} الخ. قال صَاحبُ **الكشاف**[1] «فإن قلت: فما للقصّة لم تقص على ترتيبها؟، وكان حقّها أن يقدّم ذكر القتيل والضّرب ببَعض البقرة على الأمر بذبحها، وأن يقال: وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببَعْضها؟».[2] وعدل عنه المصنّف إذ يرد عليه المؤاخذة المشهورة، وهي أن ليس حق القصّة على تقدير أن تقصّ على ترتيبها أن يقدّم[3] ذكر الضّرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها، بل[4] بالعكس، وأجاب الفاضل التفتازاني بأن ليس المعنى تقديم ذكر القتيل[5] وذكر الضّرب ولا اللّفظ موجب لذلك، ألا يرى أنّ جاءني غلام زيد وعمرو لا يوجب مجيء غلام لهذا وغلام لذلك، بل المعنى تقديم ما في الآية من ذكر مجموع الأمرين على الوجه[6] الذّي هو حقّ الترتيب، وهو أن يذكر القتيل ثم الأمر بالذّبح والضّرب على ما أشار إليه بقوله: وإن يقال: ويرد عليه أن قياس ذكر القتيل والضّرب على غلام زيد وعمرو غير صحيح، لأنّك إذا قلت: جاءني غلام زيد وعمرو فإنّه وإن لم يجب أن يكون لكلّ واحد منهما غلام، بل يجُوز أن يكون واحد لهما هو الجائي، لكن يجب أن يكون

---

[1] وفي هامش م: أقول يمكن ترجيح عبارة صاحب الكشّاف بأنّ فيها إيجاز الحذف من قبيل الاكتفاء والمعنى، فالقصّة لم تقص عل ترتيبها، حيث قدّم ذكر الأمر بالذّبح على ذكر القتيل والضّرب ببعض البقرة وليس الأمر كذلك، بل مقتضى الظاهر أن أعتبر لفظ الأمر كما وقع في الآية الكريمة الأولى أن يؤخّر ذكره عن ذكر القتل وليضرب مع بقاء نظم الآية الثّانية على حالها بقدر الإمكان، ويقال: وإذ قلتم نفساً فادّارأتم فيها فقلنا: اضربوه ببعض. بقرة أمرتكم بذبحها، ومقتضاه أن أعتبر صيغة الأمر وإن لم يكن مذكورة أن يتوسّط ذكرها بين ذكر القتيل والضّرب، ويقال: وإذ قلتم نفساً فادّارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها وغنّما قدّم الوجه الأوّل على الثّاني مع اشتراكهما في عدم توجيه السّؤال، لانّ في الأوّل كما أشرنا إليه موافقة الآية الولي في ذكر لفظ الأمر والآية الثانية في رعاية نظمها بقدر الإمكان بخلاف الثّاني. فتدبّر واستقم.

أنظر: **الكشاف** للزمخشري، ١/١٥٤.

[2] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٥٤.

[3] إ: يقدّم.

[4] م + الأمر.

[5] ح: القتل.

[6] إ: الوجوه.

لهذا الغلام الجائي ملابسة إلى كلّ واحد من زيد وعمرو، بخلاف وُجُوب تقديم ذكر القتيل والضّرب، فإنّه كما أنّه ليس لكل واحد ذكر على حدة يجب تقديمه[1] على الأمر بالذبح، كذا ليس ذكر واحد يتعلّق[2] بهما يكُون واجبُ التقديم على الأمر بالذّبح، بل الذي يجب تقديمه على الأمر بالذبح[3] هو ذكر القتيل فقط، لا ذكر القتيل والضّرب ببعض البقرة، فلا يكُون /[٢٠٦و] هذا مثل جاءني غلام زيد وعمرو.

أقول يمكن توجيهُ عبارة **الكشاف** بأنّ فيها إيجاز[4] الحذف من قبيل الاكتفاء وأنّ الواو في قوله وإن يقال بمعنى أو والتقدير وكان حقّها أن يقدّم ذكر القتيل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها[5] ويقال: وإذ قتلتم نفساً فادّارَأْتم فيها فقلنا اضربوه بِبَعْض بقرة أمرتكم بذبحها أو أن يقال: الخ. {«كان فيهم شيخ مُوسر فقتل ابنه بنو أخيه طمعاً في ميراثه، [وطرحوه على باب المدينة، ثم جاءوا يطالبون بدمه، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا فيخبر بقاتله»]}[6] أورد عليه أنّ ضمير ميراثه إن رجع إلى الشيخ دفعه ما يقرّر[7] أنّ القاتل لم يُوَرِّثْ بَعْد ذلك؛ لأنّ المقتول حينئذٍ[8] ليس بمورّث، وإن رجع إلى الابن بأن يكون قتله بعد موت الشيخ دفعه أنّ ذكر الشيخ حينئذ يكُون حشوا، إذ الحاصل أنّه كان رجل مُوسرٌ قتله بنو عمّه ليَرثوهُ، وأجيب بأنّ الشيخ كان مَشْهوراً بينهم بالغنى وهو يقتضي غنى ابنه الموجب للطّمع. {﴿قَالُوٓاْ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوٗاۖ﴾} اتّخذ[9] يتعدّى إلى مفعُولين هما المبتدأ والخبر كجعل وصيّر فلمّا وقع ههنا المصْدر خبراً عن الجماعة أحتيج إلى التأويل بحذف المضاف، {أي مكان هزؤً، أو أهله}[10] أو التجوّز بالمصْدر عن المفعُول، أي {مهزوءا بنا، أو} التّجوز في الإسْناد بأن يكُون نحو قول الخنساءِ: [11]

فإنّما هي إِقْبالٌ وإدْبارٌ[12]

---

[1] إ: تقديم.

[2] م: متعلق.

[3] إ ـ بل الذي يجب تقديمه على الأمر بالذبح.

[4] إ: ايجاب.

[5] إ + ويقال واذا قتلتم نفسا فادّارأتم فيها فضربتموها بعض البقرة الموز بذبحها أو يقدّم ذكر القتل والأمر بذبح البقرة على الضّرب ببعضها.

[6] **الكشاف** للزمخشري، ١٤٨/١.

[7] ح إ: تقرر.

[8] إ: في.

[9] إ: أتتّخذنا.

[10] ح: هزءا وأهله أو.

[11] وهو خنساء بنت عمرو بن الشّريد بن ثعلبة بن عصية بن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم السلمية الشاعرة المشهورة، اسمها تماضر، قدمت على النبي صلّى الله عليه وسلّم مع قومها من بني سليم، فأسلمت معهم، فذكروا أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم كان يستنشدها ويعجبه شعرها، وكانت تنشده، وهو يقول: «هيه يا خناس»، ويومئ بيده. وأجمع أهل العلم بالشعر أنه لم تكن امرأة قبلها ولا بعدها أشعر منها. **الإصابة** لابن حَجَر، ١١١/٨.

[12] الأبيات لخنساء بنت عمرو:

ترتع ما غفلت حتى إذا أدكرت فإنما هي إقبال وإدبار.

البيان والتبيين للجاحظ، ١٣٧/٣.

أي {الهزءِ نفسه لفرط الاستهزاء}، علّة لقوله أو الهزءِ نفسه {استبعَاداً لما قاله} علّة[1] لقوله: قالوا:[2] أتتّخذنا[3] هزواً {واستخفافاً به}، أي بما قالوه[4] أو بمُوسى عليه السلام[5] {[وقرأ حمزة وإسماعيل عن نافع بالسكون، وحفص عن عاصم بالضم وقلب الهمزة واواً.[6] ﴿قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ ﴿٦٧﴾﴾]؛ لأنّ الهزءَ في مثل ذلك [جهل وسفه]}، أي مقام التبليغ والإرشاد والجوابُ عمّا رفع إليه من القضيّة بخلاف مقام الاحتقار[7] والتّهكم مثل فبشرهم بعذاب أليم {نفى عليه السلام عن نفسه ما رمي به على طريقة البرهان}، يعنى طريقة الكناية، حيث نفى عن نفسه أن يكون داخلاً في زمرة الجاهلين وواحدا منهُم، {وأخرج ذلك في صُورة الإسْتعاذة إستفظاعا له}، أي للهزءِ وتتميما للمبالغة، فإنّ الهزء في مقام الإرشاد يكاد أن يكون كفراً فصحّت الإسْتعاذة منه وتحققت[8] المطابقة بين جواب مُوسى عليه السلام[9] وبين كلامهم من حيث المعنى.

﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ ۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۖ فَٱفْعَلُواْ مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾﴾ [البقرة، ٦٨/٢]

{﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ ۚ﴾} اعلم أنّ ما قد يُستعمل[10] في السّؤال عن الحال والصّفة، كما يقال: ما زيد؟ وجوابه الفاضل أو الكريم أو نحوه، ويستعمل[11] غالباً في السّؤال عن الجنس، فظاهرُ أن المرادَ ههنا هو الأوّل لا الثاني، فإمّا أن يعتبر النّادر ويجعل الكلام مخرجاً على مقتضى الظاهر أو الغالب ويجعل الكلام مُخْرجاً على خلاف مقتضى الظاهر لنكتة لطيفة /[٢٠٧ظ] فإلى الأوّل أشار بقوله: {أي ما حالها وصفتها}، وإلى الثاني بقوله: {وكان حقهم أن يقولوا: أي بقرة هي؟} فإن أيّا يسأل بها عمّا يميّز أحد المتشاركين في أمر يعمّهما وإذا أضيفَ إلى كُلّيّ فجوابه كليّ مميّز {أو كيف هي؟ [لأن مَا يسأل به عن الجنس غالباً]}، فإنّها للسؤال عن الحال، وإلى النكتة بقَوْله: {لكنّهم لما رأوا ما أمرُوا به}، أي بذبحه {على حال} هي أن يحيى الميت بضربه ببعضه {لم يوجد بها}، أي بتلك

---

[1] إ: فاعلة.

[2] إ ـ قالوا.

[3] إ: لواتخذنا.

[4] ح م: قاله.

[5] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[6] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأَبُو عَلِي الفارِسي، ١٠٠/٢.

[7] إ: للإحتقار.

[8] ح م: تحقق.

[9] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[10] ح: تستعمل.

[11] ح: تستعمل.

الحال الخ. {[شيء من جنسه، أجروه مجرى ما لم يعرفوا حقيقته ولم يروا مثله. ﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ﴾]، أي لا مسنة ولا فتيّة، [يقال: فرضت البقرة فروضاً من الفرض وهو القطع، كأنها فرضت سنها، وتركيب البكر للأولية]} الفارض والبكر إسمان للسمنة والفَتِيَّة ولهذا لم يؤنّثا بالتاء {ومنه البكرة} لأوّل الصّبح {والباكورة} لأوّل الثمر، {[﴿عَوَانٌۢ﴾] نصف} بالتحريك المرأة بين الحديثة والمسنة {قال:} أي الطرماح[1]

ظعائن كُنْتُ اَعْهَدُهنّ قدماً ... وَهُنَّ لَدَى الأمانة غير خُونِ

حِسَان مَواضِعِ النقْبِ الأعالي ... غِرَاثُ اَلوُشْح صَامتة البُرين

طِوال مِشَلّ أعناق الهوادي ... {نواعِمُ بينَ أبْكارٍ وَعُونُ.}[2]

"الظعائن" جمع ظعينة وهي المرأة مادامت[3] في الهُودَج،[4] و"النقب" جمع نقبة وهي ههنا اللون والوَجه،[5] وأراد بالأعالي ما يظهر للشمس من الوَجْه والعنق وأطرافه، فإنّها مَعَ ظهورها إذا كانت في غاية الحسن والصّفا ونهاية اللّطف والبهاء فغيرها[6] بطريق الأولى، و"الغراث" جمع الغرثى مؤنث غرثان،[7] و"الوشح" جمع الوشاح وهو ما ينسج من أديم عريضا ويرصّع بالجواهر وتشدّ المرأة بين عاتقها[8] وكشحها وذلك كناية عن دقّة الخصر،[9] يقال: هذه المرأة غرثى الوشح، أي ضَامرة البطن دقيقة الخصر، و"البرين" جمع بُرة بضم الباء فيهما وهي الحلقة سِوَاراً كان أو خَلْخَالاً أو غيرهما،[10] وصموت[11] البُرة عبارة عن ضخامة السّاق بحيث لا يتحرك خلخالها ليسمع له صوت، و"المشلّ" مفعل من شللتُ الثوب، أي حطته والمراد به ما يستر الأعناق، وطوله عبارة عن طول الأعناق وهوادى الوحش أوائلها ومقدّماتها،[12] أراد

---

[1] واسمه أمان بن الصّمصامة ابن الطرمّاح بن حكيم القرويّ، أبو مالك الطّرمّاح، (ت. ١٢٥هـ/٧٤٣م) وكان شاعرا عالما باللّغة، حافظا للشّعر. **إنباه الرواة على أنباه النحاة** للقفطي، ١٨٣/٤.

[2] الْبَيْت من قصيدة للطرماح عدتهَا سَبْعُونَ بَيْتا كلهَا غزلٌ ونسيب. **خزانة الأدب** لعبد القادر البغدادي، ٧١/٨؛ **شرح الشواهد الشعرية** لمحمد شُرَّاب، ٢٩١/٣.

[3] إ: مادام.

[4] ينظر: **الأضداد** لابن الأنباري، ص ١٦٤؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٢٣٣/٧.

[5] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٦٧١٤/١٠.

[6] م: تغيرها.

[7] "الغرثى" بالثاء بثلاث: الجائعة.

وجارية غرثى الوشاح: أي دقيقة الخصر لا يملأ وشاحها كأنه غرثان. **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٩٣٢/٨.

[8] م: عايتها.

[9] ينظر: **المعجم العربي لأسماء الملابس** لرجب عبد الجواد، ص ٢٥٧.

[10] ينظر: **المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث** لأبو موسى المديني، ١٥٣/١.

[11] م: صمت.

[12] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ١٧٣٨/٥.

به[1] تشبيه أعناقهنّ بأعناق الظباء والناعمة الليّنة، {[﴿بَيْنَ ذَٰلِكَ﴾]، أي بين ما ذكر من الفارض والبكر] ولذلك}، أي لتأويل ذلك بالمتعدّد [أضيف إليه بين، فإنه لا يضاف إلا إلى متعدد]، معنى وقد مرّ بيانه[2] {وعود هذه الكنايات}، أي الضمائر[3] في الأجوبة، أعني أنّها بقرة كذا وكذا، اعلم أنّهم اتّفقوا على أنّ المأمور به ابتداء هو ذبح بقرة مبهمة كيف كانت نظرا إلى ظاهر العبارة، وأنّ وقوع الامتثال أَخَّرَ الأمر إنّما كان بذبح بقرة معيّنة موصوفة بصفة معينة[4] وأنّهم لو ذبحوا غيرها لم يحصل الامتثال، واختلفوا في أنّه /[٢٠٧و] البقرة المعيّنة حقيقة أيضاً[5] أو المبْهمة[6] وإنّما قيّدت بتشديدهم، فاختار بعضهم الأوّل إذ عود هذه الضّمائر {وإجراء تلك الصّفات على بقرة يدلّ على أنّ المراد بها مُعَيَّنَةٌ}، وغاية[7] ما في الباب أنّه {يلزمه تأخيرُ البيان عن وقت الخطاب}، وهو جَائز، وإنّما غير الجائز هو تأخيرُهُ عن وقت الحاجة وهو ليس بلازم، يرد عليه أنّه لازم أيضاً؛ لأنّهم في الوقت الّذى أمرُوا فيه بذبح البقرة المعيّنة كانوا محتاجين إلى ذبحها ولم يتبيّن في ذلك الوقت، بخلاف ما إذا لم يكن المأمُورُ بها مُعَيّنَةً، فإن بيان غير المعيّنة يَحْصل بالإطلاق ولا يكُون مُتأخِراً عن وقت الحاجة {ومن أنكرَ ذلك} وادّعى أنّه البقرة المبهمة {زعم أنّ المرادَ بها بقرةٌ} مطلقَةٌ مُتَنَاولة للمعيّنات على البَدل دُون الشّمول، فإنّ النكرة في الإثبات مطلق لا عام {مِنْ شقّ البقرة} في الأسَاس خذ من شق الثياب، أي من عرضها ولا تختر {غير مخصُوصَة}، أي غير مقيّدة {ثم انقلبت مخصُوصَة بسُؤالهم}، وأجاب عن استدلال[8] القائل[9] الأوّل، بأنّهم لَمَّا تعجّبُوا من بقرةٍ ميّتةٍ يُضرب ببعضها ميت فيحيي ظنوها معيّنةً خارجةً عمّا عليه صفة الجنس، فسألوا عن حالها وصفتها، فوقعَتِ الضمائر لمعيّنة بزعمهم واعتقادهم، فعيّنها الله تعالى تشديداً عليهم، وإن لم يكن المراد من أوّل الأمر هي المعيّنةَ وإذاً كان الأمرُ أوّلاً بذبح بقرةٍ مَّا، وقيّد ثانياً بذَبْح المعيّنة ارتفعَ حُكم الأمر الأوّل وهو إجْزاءُ أي فرد كان وتخييرُهُم فيه {ويلزمُهُ النّسخُ قبل الفعل}، وهو جائز وإنّما غير الجائز هو النّسخ قبل التمكن من الاعتقاد بالاتفاق وقبل التمكن من الفعل عند المعتزلة، ولِمَا كان من تمسكات القائلين بالأوّل أنّه دلّ السّياق ووقع الاتّفاق على أنّه لم يَرِدْ أمر متجدّد غير الأوّل به يكون امتثالهُم، وإنّما الامتثال بالأمر الأوّل، فلزمَ[10] أن لا يكُون منسوخاً وأن يكُون أمرا بذبْح المعيّنة، لظهور أنّ الامتثال لم يقع إلا بذبح المعيّنة، دفعه بقوله: {فإنّ التخصيص}، أي التقييد {إبطال للتخيير الثابت بالنّص}، يعني أن لا يجعل نسخ الأمر الأوّل وانتقالَ الحكم إلى المقيّد مَبْنِيّاً

---

[1] ح م ـ به.

[2] وفي هامش ح م: في تفسير قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِمَا عَصَواْ﴾ [البقرة، ٦١/٢]

[3] وفي هامش م: البارزة والمستكنة.

[4] إ ـ موصوفة بصفة معينة.

[5] وفي هامش م: أي كما أن بذلك بالنّظر لإظهار اللفظ.

[6] إ: المبهم.

[7] م: غاية.

[8] م: الاستدلال.

[9] م: العامل.

[10] إ: فيلزم.

على ارتفاع حكمه بالكلية حتى يحتاج إيجاب المقيّد إلى أمرٍ جديدٍ بل على أنّه كان امتثالاً له ولغيره، بمعنى حصول الامتثال بِأيّ فرد كان، فارتفع حكمه في حقّ ما عداه وبقي الامتثال بذبحه خاصّة، وكان ذبحه امتثالاً للأمر الأوّل ولم يكن /[٢٠٨ظ] هذا منافياً لنسخ الأمر في الجملة، ولا مُوجبا لكون المراد به أولا ذبْحَ البقرة المعيّنة {والحق جَوازهما}، أي تأخير البيان عن وقت الخطاب والنسخ قبل الفعل، {ويؤيّد الرأيَ الثانِيَ ظاهر اللّفظ}، أي لفظ بقرة[١] فإنّه نكرة لا تدل على المعيّن[٢] {والمروي عنه عليه الصلاة والسلام «لو ذبحوا أيّ بقرة أرادوا لأجزأتهم،[٣] ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم»}، كأنّه نقل بالمعنى وإلا فلفظ الحديث في تخريج الإمام[٤] الزّيلعيّ[٥] هكذا: «لو اعترض بنوا إسرائيل أدنى بقرة فذبحُوها لكفّتهم ولكن شدّدوا فشددّ الله عليهم»[٦] {و} يؤيّده أيضاً {تقريعهم[٧] بالتمادي وزجرهم عن المراجعة} قبل بيان اللّون وكونها مُسَلّمةً غير مُذلّلةٍ {بقوله تعالى: ﴿فَٱفۡعَلُواْ مَا تُؤۡمَرُونَ ٦٨﴾} ويؤيّده أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُواْ يَفۡعَلُونَ ٧١﴾ إذ لو كان المأمُور بها المعيّنة لاستحقّوا المدْحَ باستفسَاراتهم ولم يُقَل في حقّهم هَذا، فقد لاح[٨] أنّ المختار عند المصنّف هو الرأي[٩] الثاني وإن كان المتبادر من[١٠] ظاهر مبتدأ الكلام[١١] أنّه الأوّل، {أي ما تؤمَرُونه}، يريد إنّ ما مَوْصُولَة والعائد محذوف وهو المنصُوب؛ لأنّ حذف الجار قد شاع في هَذا الفعل وكثر استعمال أمرته كذا حتى لحقت بالأفعال المتعدّية إلى مفعُولين، فصَار ما تؤمَرُونَ في تقدير تؤمَرُونه، ولذا جعل تؤمرون به هو المعنى دُون التقدير حيث قال: {بمعنى تؤمَرُون به} وقد يَتوهّم أنّه مثل ﴿لَّا تَجۡزِي نَفۡسٌ عَن نَّفۡسٖ﴾ في حَذف الجار والمجرور دفعة أو تدريجياً وأنّه من قبيل التدريج، حيث حَذف الباءِ أوّلا ثمّ الضّمير، وليس كذلك {من قولهم:} أي عباس بن مرداس[١٢] وقيل خفّاف بن نَدْبة[١٣]

---

[١] وفي هامش م: في قوله: {أ تذبحوا بقرة}.

[٢] إ: المعينة.

[٣] وفي هامش م: لكفرهم.

[٤] إ: للإمام.

[٥] وهو عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي، أبو محمد، جمال الدين (ت. ٧٦٢هـ/١٣٦٠م) فقيه، عالم بالحديث. أمن كتبه **نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية**، و**تخريج أحاديث الكشاف**. الأعلام للزركلي، ١٤٧/٤.

[٦] **روضة المحدثين**، ٣٠٣/٧.

[٧] "قرع" قَرَعْتُ الباب، أَقْرَعُهُ قَرْعاً. والتقريع: التعنيف. **الصحاح** للجوهري.

[٨] "لاحَ" لاحَ الشيءُ لَوْحاً ولَوَاحاً: أي لمع. ولاح لوحاً: أي عطش. ولاحته الشمسُ: أي غَيَّرته وسَوَّدَتْه. **شمس العلوم** لنشوان الحميري.

[٩] م: لهو رأي.

[١٠] إ ـ من.

[١١] إ: كلامهم.

[١٢] وهو عباس بْن مرداس بْن أَبِي عامر بن جارية بْن عبد بْن عبس بْن رفاعة بْن الحارث بْن حيي بْن الحارث بْن بهثة بْن سليم بْن مَنْصُور السلمي، وقيل في نسبه غير ذلك، يكنى أبا الهيثم، وقيل: أَبُو الفضل. كان العباس من المؤلفة قلوبهم، وممن حسن إسلامه منهم، وقدم عَلَى رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. **أسد الغابة في معرفة الصحابة** لابن الأثير، ١٦٧/٣؛ **تاريخ بيهق** لابن فندق، ١٢٢/١.

[١٣] وهو خفاف بن ندبة بن عمير بن الحارث بن عمرو {الشريد} بن قيس بن عيلان السلمي (ت. ٢٠هـ/٤٦٠م) وهو من فرسان العرب المعدودين،

{أَمَرْتُكَ الخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أمرت به،}

تمامُه:

فقد تركتك ذا مالٍ وذا نشبٍ[1]

أي أمَرْتُكَ بالخير بدليل قوله: فَافْعَلْ ما أمرت به، ولأنّ الأمر لا يستعمل إلا بالباءِ ذا مالٍ أي ذا إبل وَمَاشية، والنسب المالُ الأَصيل يتناول الصّامتَ والنّاطق {أو أمَرَكم بمعنى مأمُورَكم}، يَعْني أنّه[2] ما مصدريّة والمصْدر بمعنى المفْعول، أي المأمُورُ يعني المأمُور به لكنّه قليل جدّاً وإنما كَثُر في صيغة المصْدر.[3]

﴿قَالُواْ ٱدۡعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوۡنُهَاۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٞ صَفۡرَآءُ فَاقِعٞ لَّوۡنُهَا تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ ٦٩﴾ [البقرة، ٦٩/٢]

{[﴿قَالُواْ ٱدۡعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوۡنُهَاۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٞ صَفۡرَآءُ فَاقِعٞ لَّوۡنُهَا﴾] الفقوع نصوص الصّفرة}، أي خلوصها {ولذلك}، أي لكونه خلوصها {تؤكّد به}، أي توصف الصّفرة بالفقوع للتأكيد {فيقال: أصفر فاقع كما يقال أسود حالك}،[4] فإنّ "الحَلَكَ" شدّة السّواد،[5] ولَمَّا توجّه هَهُنا سؤالان، الأوّل:[6] أن فاقع[7] وقع[8] هنا خبراً عن اللّون[9] فلم يقع توكيد الصّفراء، والثّاني: أي فائدة في ذكر اللّون لِمَ لَمْ يقل صَفراء فاقعة؟ أجابَ عنهما بقوله: {وفي إسْناده /[٢٠٨و] إلى اللّون [وهو صفة صفراء لملابسته بها]} خبرٌ مُبتدأه قوله: فَضْل تأكيد {وهو صفة صَفْراء} جملة حاليّة {لملابسته بها} أي اللّون بالصفرة[10] {فَضْل تأكيد} فإنّ أصل التأكيد كان يحصل بلا ذكر اللّون، فهو أحَسَنُ من قول **الكشاف**،[11] الفائدة فيه التأكيد وتقرير الجواب عنهما أنّه ليسَ بخبر لما بعده، بل

يُكنى أبا حُراشَة، هو ابن عم الخنساء الشاعرة. **معجم الشعراء العرب**، ص ١٢٢٩؛ **الاستيعاب في معرفة الأصحاب** لابن العبد ٤٥٠/٢.

[1] البيت لعمرو بن معد يكرب الزّبيدي، وهو من شواهد سيبويه. **شرح شواهد المغني** للسيوطي، ٧٢٧/٢.

[2] م: أن.

[3] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٢٤/١.

[4] وفي هامش م: ويعلم منه أنَّ قوله: فضل، تأكيد إشارة إلى جواب عن السؤال الثّاني.

[5] ينظر: **المحيط في اللغة** للصاحب بن عباد، ١٧٤/١؛ **الصحاح** للجوهري، ١٥٨١/٤.

[6] م: أحدهما | الأول، صح هامش.

[7] إ: فاقعا.

[8] ح م: واقع.

[9] إ ـ اللّون.

[10] م ـ فَضْلَ تأكيد {وهو صفة صَفْراء} جملة حاليّة {لملابسته بها} أي اللّون بالصفرة.

[11] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٥٠/١.

نعتٌ نَحَويٌّ لما قبله غايته أنّه سببيّ؛ لاستناده إلى لونها ولذا لم يتبع[1] مَوْصوفه[2] في التأنيث كما في القرية الظّالم أهلها، فلا فرق بين "فاقعةٌ" وبين "صَفراءُ فاقعٌ لَوْنُها" الأمن جهة زيادة التأكيد الّتي أفادَها الثاني لأجل الإسناد المجازيّ؛ لأنّ معنى شديد الصُّفْرة لَوْنُها صُفْرَتُها شديدة الصُفرة {كأنّه قيل:} ههنا {صَفراء شديدةُ الصّفرة صفرتها}، لا لأنّ المراد باللّون ههنا الصّفرة ليعترض بأنّ العام لا دلالة له على الخاصّ، بل؛ لأنّ لون الصفراء في نفس الأمر هو الصّفرة وبهذا الاعتبار جعل من قبيل: جَدَّ جدُّه،

جنونك مجنون ولست بواجد طبيبا يداوي من جنون جنون[3]

ووجهُ المبالغة ظاهر كأنّه يقول: أن صفرتها في الكمال، بحيث سَرَتْ إلى جميع صِفاتها، وهي من جملتها فسرَتْ إليها أيضا بالضّرُورة {و} رُوِيَ {عن الحسن} البَصْريّ[4] {أنّه قال: "سَوْداء شديدة السّواد"}،[5] في تفسير صفراء فاقعٌ لونُها {قال الأعشى} في مدح قيس:

{تِلْكَ خَيلي مِنْهُ}[6]

أي من المَمْدُوح حال عاملها اسْمُ الإشارة كما في هذا "بعلي شَيْخاً" {وتلك ركابي} "الرِّكاب" الإبل الّتي يسار عليها لا واحد له من لفظه وإنّما يُعبّر عن واحدة[7] بالرّاحلة.[8]

{هُنْ صُفُرٌ}، أي سُودٌ {أَولادُها} فاعل الصّفة وهي معهُ خبَرُهُنَّ {كالزِّبيبِ} في السّواد، اعترض صَاحبُ **الكشف** على الِاسْتِشهاد به بوجهين، الأوّل: أن الزبيب الغالب عند العرب هو الطّائِفيّ وهي إلى الصّفرة أقرب منه إلى الحمرة، والثاني: لم لا يجُوز أن يرادهُنَّ صُفْرٌ وأولادُها سُودٌ كالزّبيب، وأجابَ النحرير عن الأوّل بأنّ تشبيه الشيء بالزبيب صَار عَلَماً في الوصف بالسّواد في لسان الفصحاءِ، وَكونُ بعض أفراده أصْفرُ أو أحمَرُ لا يَقْدَح في ذلك، وعن الثاني بأنّ الظّاهر من العبارة كَونُ أولادِهَا فاعلا لصفر، وإما كون بين صفر جملة وأولادها كالزبيب جملة أخرى فبعيد لا يتبادر إلى الفهم السليم، إذ لو كان القصدُ إلى هذا المعنى لم يكن بد من إيراد حرف الجمع {ولعلّه}، أي الله تعالى إنّما {عَبَّر بالصّفرة عن السّواد} مع أنّها غير مَوْضُوعة له؛ {لأنّها من مقدّماته}، وصائرة بالآخرة إليه فيكون مجازا /[٢٠٩ظ]

---

[1] إ: تتبع.

[2] إ: موصوفها.

[3] ح إ: جنوني. | أنشدنه إبراهيم بن هانئ، وعبد الرحمن بن منصور. **الحيوان** للجاحظ، ٥٦/٣.

[4] هو: الحسن بن أبي الحسن يسار البصريّ، أبو سعيد، (ت.١١٠هـ) مولى الأنصار، وأمّه خيرة مولاة أمّ سلمة زوج النبيّ صلى الله عليه وسلم، ربّي في حجرها، وأرضعته بلبانها، فعادت عليه بركة النّبوّة، وهو أحد كبار التابعين الأجلّاء علما وعملا وإخلاصا، شهد له بالعلم خلق كثير. **تفسير الثعالبي**، ٧٩/١.

[5] انظر: **الدر المنثور** للسيوطي، ١٩١/١؛ **فتح القدير** للشوكاني، ١١٧/١.

[6] تمام البيت: تلك خَيْلي منه وتلك رِكابي هُنَّ صُفْرٌ أولادُها كالزّبيبِ. **الصحاح** للجوهري، ٧١٤/٢؛ **لسان العرب** لابن منظور، ٤٦٠/٤.

[7] م: واحد.

[8] ينظر: **شرح درة الغواص** الشهاب الخفاجي، ص ٤٧٩.

باعتبار ما يأَوّل[1] {أو لأنّ سَوادَ الإبل تعلوُهُ صفرة} فيكون من ذكر الحال وإرادة المحلّ {وفيه نظر؛ لأن الصّفرة بهذا المعنى لا تُؤَكّدُ بالفقوع} يؤيّدُه قوله تعالى: ﴿تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ ﴿٦٩﴾﴾ فإنّ السّوَاد لا يَسُرُّ بَلْ يُورِثُ[2] الهَمَّ لما روي: «إياكم وهذه النّعال السود فإنها تورث الهم»[3] وأجابُوا عنه: بأنّه جاز في الإبل أن يقال: ناقة صُفراء ويراد سَواد لِمَا ذكر من أحَد الوجهين، وليسَ مَعْنى الفاقع إلا شديد الصّفرة فيجُوز أنْ يُطْلَقَ وَيُرَادَ الشديد السّواد[4] فيصحّ في الإبل صفراء فاقع بمعنى سَوْداء شديدة السّواد فيستعار منها[5] للبقرة[6] ويجعل سارّةً من جهة البريق ولمعان أثر الصّفرة وإن كان السّواد في نفسه ممّا يُورِّثُ الهمّ.

أقول مدار الجواب[7] على التجوّز وهو إنّما يصحّ إذا وُجد قرينة مانعة عن الحقيقة وههنا قرائن موانع عن المجاز فكيف يصحّ التجوّز، الأُولى: إنّ الحقيقة مختارُ جُمْهُور المفسّرين صرّح به الإمام القرطبيّ والحسَن منفرد في[8] مختاره،[9] الثانية: ما ذكره المصنّف إنّ الصّفرة بهذا المعنى لا تؤكّد بِالفقوع، يعني سلّمنا أنَّ الصفرة المطلقة تستعمل في معنى السّواد مجازا لكن فرق بين المطلق وبين المقيّد بهذا الوصف المؤَكِّدِ لحقيقة الصفرة يؤيده[10] قَوْلُ الرّاغب: «السّواد يقال فيه حالك ولا يقال فاقع»[11] وقولُ الإمام القرطبيّ: «الفُقُوع وَصْفٌ مختصٌّ بالصّفرة ولا يُوصَف السّواد به».[12] تقول[13] العرب أسْوَد حالك وأصفر فاقع، هكذا نصّ نقله اللّغة عن العرب، ثم قال: قال[14] الكسائيّ: «يُقَالُ[15] فَقَعَ لَوْنُهَا يَفْقَعُ فُقُوعًا إِذَا خَلَصَتْ صُفْرَتُهُ».[16] فإذاً صرّح أهل العربيّة بعَدم الاستعمال لم يصحّ التجوّز أيضاً، بل يكون وُجُود العلاقة ههنا كوُجُودها بين الشبكة والصّيد ونحو ذلك، الثالثة: أنّهم اضطرّوا في تصحيح معنى السّرور إلى اعتبار المعنى الحقيقيّ، حيث قالوا: ويُجْعَل سارّة من جهة البريق ولمعان أثر الصّفرة، فاذا احتيج إلى اعتبار أثر الصّفرة فما الباعث على ترك حقيقتها، الحَمْدُ لله على التوفيق لمثل هذا التدقيق

---

[1] ح: الأوّل.

[2] إ: تورث.

[3] **معجم ابن المقرئ**، ص ٤٠٣.

[4] إ ـ السّواد.

[5] إ: منه.

[6] إ + منه.

[7] وفي هامش م: بهذا التقرير يندفع اعتراض صاحب الكشف على المصنف حيث قال: بعد نقل نظره وهو غير وارد لأنَّه ترشيح فتدبّر.

[8] إ ـ منفرد في؛ ح ـ منفرد في، صح هامش.

[9] انظر: **تفسير القرطبي**، ١/٤٥٠؛ **دَرْجُ الدُّرر في تَفسِيرِ الآيِ والسُّوَر** للجرجاني، ١/١٧٨؛ **تفسير الطبري**، ٢/١٩٩.

[10] إ: يؤيد.

[11] أصل المتن: والسواد يقال فيه حالك لا فاقع. **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٥٥.

[12] ورد في **تفسير القرطبي**: «وَلَوْ أَرَادَ السَّوَادَ لَمَا أَكَّدَهُ بِالْفُقُوعِ، وَذَلِكَ نَعْتٌ مُخْتَصٌّ بِالصُّفْرَةِ، وَلَيْسَ يُوصَفُ السَّوَادُ بِذَلِكَ». **تفسير القرطبي**، ١/٤٥٠.

[13] م إ: يقول.

[14] م ـ قال، صح هامش.

[15] إ ـ يقال.

[16] انظر: **تفسير القرطبي**، ١/٤٥٠-٤٥١.

والتحقيق. {﴿تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ ﴿٦٩﴾﴾} خبر مبتدأ محذوف كذا في **تفسير الكواشي**،[1] ويجوز أن يكون صفة بَعْد صِفة لبقرة، {أي تعجبهم}، قال الرّاغب: "من قال تسرّ الناظرين، أي تعجبهم فعلى التوسّع من حيث أنّ الإعجاب بالشّيءِ والسّرور به كثيرا ما[2] يجتمعان"[3] {والسّرُورُ أصْله لذة في القلب [عند حصول نفع، أو توقعه]} وأمّا نفسه فانشراح مستبطن في الصّدر ذكرَهُ الرّاغب {من السَّرِ}،[4] /[٢٠٩و] أي مأخوذ منه.

﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾﴾ [البقرة، ٢/٧٠]

{[﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ﴾] تكرير للسّؤال الأوّل واستكشاف زائد}، يريد من جهة كونه سُؤالا عن حالها وصفتها وإلّا فهذا سؤال عن حال البقرة الموْصُوفة بالوصف الأوّل وطلب لزيادة البيان، ووجهُ كونه في الموضعين سُؤالا مع أنّه في مَوْقع المفعول ليبيّن أنّ المعنى بَيّن لنا[5] جوابَ هذا السّؤال. {[وقوله: ﴿إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا﴾] اعتذار عنه، [أي إنَّ البقر الموصوف بالتّعوين والصّفرة كثير فاشتبه علينا، وقرئ «إن الباقر»]}، أي عن تكرير السّؤال {وهو اسم لجماعة البقر [والأباقر والبواقر]}، بل مع دعائها كما ذكر الجوهريّ.[6] ومعنى تشابهها عليهم التباس بعضها ببعض بحيث لا يتميّز المقصود عن غيره {و} قرئ {تتشابه بالباء} تارة {والتاء}، أخرى على الأصل {وتشّابَهُ بطرح التّاء} والأصْل تتشابه {وإدغامها في الشين على التذكير} يعني تشّابَهُ[7] والأصل تتشابه[8] {والتأنيث}، يَعْني[9] تَشّابَهُ والأصْل تَتَشَابَه، والتذكير بالنظر إلى اللّفظ والتأنيث بالنظر إلى المعنى، أعني الكثرةَ الجنسيّةَ {وتشابَهَتْ مخفّفاً ومشدّداً}، قال الإمام القرطبيّ في مصحف أُبَيَّ[10] تشابَهَتْ بتشديد الشين، قال الإمامُ السجاونديّ:[11] «قراءة ابن أبي إسحاق[12] ولا وَجْه له»، وقال أبُو

---

[1] ينظر: **تفسير الكواشي**، ص ٣٢٢.

[2] ح م ـ ما.

[3] نقل المتن بتغيرات بسيطة فأصل المتن: «من قال: {تَسُرُّ النَّاظِرِينَ} أي تعجب، فعلى التوسع من حيث إن الإعجاب بالشر والسرور به كثيرا ما يجتمعان». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٥٦.

[4] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٥/٢٨٩٨.

[5] إ: المفعولين بين.

[6] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٢/٥٩٤.

[7] ح م: يشابه.

[8] ح م: يتشابه.

[9] إ ـ يعني.

[10] هذا تأليف مصحف أبي بن كعب. أنظر: **المصاحف** لابن أبي داود، ص ١٦٤/١٦٥؛ **الموسوعة القرآنية** للإبياري، ٢/٨١.

[11] وهو محمد بن طيفور الغزنوي أبو عبد الله السجاوندي. (ت. ٥٦٠هـ/١١٦٥م) المفسر، المقرئ، النحوي، الغوي، عارف بالقراءات، له **عين المعاني في تفسير السبع المثاني** في تفسير القرآن، وتفسير **حسن**، وكتاب **علل القراءات**، وكتاب **الوقف والابتداء**. **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٢/٥٤٣؛ **طبقات المفسرين** للسيوطي، ص ١٠١.

[12] وهو يعقوب بن إسحاق بن عبد الله بن أبي إسحاق الحضرميّ (ت. ٢٠٥هـ) من أهل بيت العلم بالقرآن والعربيّة وكلام العرب والرّواية الكثيرة للحروف والفقه. وكان من أقرأ القرّاء، وأخذ عنه عامّة حروف القرآن مسندا وغير مسند، من قراءة الحرميّين والعراقيّين والشام وغيرهم. وله كتاب سمّاه

حَاتم:[1] «هو غلط؛ لأنّ التّاءَ في هذا الباب لا تدغم إلا في المضارعة»، {و تشبّه} بإظهار إحدى التّائين وإدغام الأخرى في الشّين {[بمعنى تتشبه وتشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومتشبه ومتشبهة.[2] ﴿وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهۡتَدُونَ ٧٠﴾ إلى المراد ذبحها، أو إلى القاتل]، وفي الحديث «لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد»}،[3] أي البقرة فالمعنى لمهتدون إلى المراد ذبحها ولفظ إن شاء الله[4] يُسمّى اِسْتثناء لصَرْفه الكلام عن الجزم والثبوت في الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه إلا الله {آخِرَ الأبَد}، كناية عن المبالغة في التأبيد والمعنى إلى الأبد الذي هو آخر الأوقات، قال الشيخ شهاب الدّين:[5] أخرج[6] هذا الحديث ابن جرير[7] من طريق ابن جريح[8] مَرْفوعاً وهو معضل.[9]

{واحتج به أصْحابنا على أن الحوادث بإرادة الله سبحانه وتعالى}، وجه الاحتجاج أن الاهتداء[10] متعلّق بمشيئة[11] الله تعالى فلا يقع[12] بدونها، وليسَ ذلك إلا لحُدُوثه فيَسْتوي في التّوقّف[13] عليها جميع الحوادث {وأن الأمر قد ينفكّ عن الإرادة}، وجه الاحتجاج أنّه تعالى أمرهم بذبح البقرة ثم ارتضى منهم تعليقهم الاهتداء بذبحها بمشيّته تعالى، فدلّ على انفكاكه عنها وهو معنى قوله: {وإلّا لم يكن للشرط بَعْد الأمر معنى}، أراد بالشرط التعليق {والمعتزلة والكراميّة} هُم أَصْحاب أبي عَبْد الله محمّد بن الكرام بكسر الكاف وتخفيف الراء، {على حُدُوث الإرادة}؛ لأنَّ، إنْ تقتضي الحُدُوث، ولأنّه علّقَ حُصُول الاهتداء على /[٢١٠ظ] المشيّة، فلمّا لم يكن الاهتداء أزليّاً

"**الجامع**" جمع فيه عامّة اختلاف وجوه القراءات، ونسب كلّ حرف إلى من قرأ به. **إنباه الرواة على أنباه النحاة** للقفطي، ٥١/٤.

[1] وهو سهل بن محمد بن عثمان الجشمي، أبو حاتم السجستاني، الإمَامُ العَلاَّمَةُ النحوي المقرئ البصري، (ت. ٢٥٥هـ) كان عالماً ثقة قيماً بعلم اللغة، وكثير التصانيف في اللغة، وصنف في النحو والقراءة. وله من المصنفات كتاب **إعراب القرآن**، وكتاب **ما يحلن فيه العامة**، وكتاب **الطير**، وكتاب **المذكر والمؤنث**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان،

[2] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٤٥٢/١؛ **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٢٧/١.

[3] **الفتح السماوي** للمناوي، ١٧٢/١؛ **تخريج أحاديث تخريج الكشاف** للزيلعي، ٦٧/١.

[4] إ + تعالى.

[5] وفي هامش ح م: هو ابن حجر. | أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد شهاب الدين أبو الفضل الشهير بابن حجر الكناني العسقلاني الأصل، (ت. ٨٥٢هـ/١٤٤٨م) قاضي القضاة، شيخ الإسلام، حافظ العصر، رحلة الطالبين، مفتي الفرق، أمير المؤمنين في الحديث، ومن تصانيفه: كتاب **تقريب الغريب**، وكتاب **إتحاف المهرة**، وكتاب **أطراف الصحيحين**، وكتاب **أطراف المختارة للضياء**. **المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي** لابن تغري بردي، ٢٤/٢.

[6] م + في.

[7] محمد بن جرير بْن يزيد بْن كثير بْن غالب، أبو جعفر الطَّبَرِيّ. (ت.٣١٠هـ) الإمام العالم، المجتهدُ، عَالِمُ العَصر، صاحب التصانيف العظيمة، والتفسير الشهير الكبير البحر في علوم القرآن، وكتاب **تاريخ الأمم والملوك**، وكتاب **تهذيب الآثار**. **طبقات الشافعيين** لابن كثير القرشي، ٢٢٧/١.

[8] عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج القرشي الأموي المكي، الإمام شيخ الحرم (ت. ١٥٠هـ) أول من صنف الكتب، وله كتاب في التفسير. **تفسير مقاتل بن سليمان**، ٦٧/٥.

[9] وفي هامش م: المعضّل في الاصطلاح: أهل الحديث ما يكون المتروك من الرّواة رجلين أو أكثر.

[10] م: اهتداءهم.

[11] وفي هامش م: لا فرق بين الإرادة والمشيّة ولظهور لم يتعرّض له.

[12] ح: تقع.

[13] إ: التوفيق.

وَجَبَ ألا يكون مشيّته أيضا أزليّة[1] {وأجيبَ بأنّ التعليق باعتبار التّعلق}، أي تعلّق المشيّة لا نفسها، وهو حادث ولا يلزم من حُدُوثه حُدُوثها، اعلم أنّ التعلّق نوعان أحَدهما قديم، وهو ما[2] لا ينفكّ عن الصّفة كتعلّق العلم بالمعلُومات، والقدرة بالمقدورات، ونحو ذلك، والآخر حادث وهو ما يكُون بحسب وُجُود الحادث في زمان مخصوص وقد يُعبّر عنه بظهُور التّعلق.[3]

﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا ۚ قَالُوا۟ ٱلْـَٰٔنَ جِئْتَ بِٱلْحَقِّ ۚ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا۟ يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾ [البقرة، ٢/٧١]

{[﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ﴾، أي لم تذلّل لكراب الأرض وسقي الحرث]، ولا ذلول صفة لبقرة بمعنى غير ذلول}، جعل "لا" بمعنى غيرُ مشعر بأنّها اسم كما ذهَبَ إليه السّخاويّ، وإنّما أظهر إعرابها فيما بَعْدهَا، لكونها في صُورة الحرف وإن كان يحتمل أن يكون حَرْفا كما أنّهم جعلوا إلا بمعنى غير، في مثل قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء، ٢١/٢٢] مع عَدَم النّزاع في كونها حَرْفاً {ولا الثانيَة مزيدة لتأكيد الأولى} كقولك: زيد لا شاعرٌ ولا كاتبٌ، وإفادتها التأكيد لا ينافي في القول بكونها مزيدة، ومن فوائدها إنّها صريحة في عمُوم النفي إذ بدونها يحتمل[4] الكلام نفي المجموع دون كلّ واحد ولهذا سمّيت بالمذكرة للنفي، {والفعلان صفتا ذلول كأنه قيل: لا ذلول مثيرة وساقية}، فيه دفع لما ذَهَبَ إليه البعض من أن تثير منصُوب على الحال، كما وقع في تفسير **الكوَاشي**،[5] وأقول: فيه إشكال؛ لأنّ ذلولًا من صيغ الصّفة، فيمتنع أن يقع مَوْصُوفاً {وقرئ "لا ذلول" بالفتح، [أي حيث هي،[6] كقولك مررت برجل لا بخيل ولا جبان، أي حيث هو]}، بمعنى لا ذلول هناك، {أي} لا ذلول {حيث هي}، فيكُون لا للتبرئة والجملة وَصْفاً لذلول والخبر محذوفاً ويكون الكلام كنايةً[7] عن نفي الذلّ عنه، كما أن قولك الذلول حيث هو كناية عن إثباته له، "الذّل" بالضّم ضدّ العزّ ،وبالكسر ضدّ الصّعوبة،[8] والذّليل من الأوّل، والذّلول من الثّاني، وقرئ {وتُسقي من أسْقَى. [﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ سلّمها الله تعالى من العيوب، أو أهّلها من العمل، أو أخلص لونها، من سلم له كذا إذا خلص له. ﴿لَّا شِيَةَ فِيهَا﴾

---

[1] ح: أزلية أيضا.

[2] إ ـ ما.

[3] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٢٧.

[4] ح: تحتمل.

[5] **تفسير الكواشي**، ص ٣٢٢.

[6] ينظر: **تفسير القرطبي**، ١/٤٢٥.

[7] إ: كفاية.

[8] ينظر: **مقاييس اللغة** لابن فارس، ٣/٣٤٥؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤/٢٢٣٦.

لا لون فيها يخالف لون جلدها، وهي في الأصل مصدر، وشاه وشيا وشية إذا خلط بلونه لوناً آخر. ﴿قَالُوا۟ ٱلْـَٰٔنَ جِئْتَ بِٱلْحَقِّ﴾] } في **الصّحاح** يقال: «سقيته لشقيته[1] وأسْقيته لماشيته[2] وأرضه،»[3] {أو أهلها} عطف على فاعل سلّمها {أو أُخْلِصَ لونها}، على صيغة المجهُول، أي لم يَشبه[4] صفرتها بشيء[5] من الألوان، فعلى هذا يحمل قوله: لا شبه فيها على التأكيد، {أي بحقيقته وَصْف البقرة وحقيقتها لنا}، يعني أن الحق ههنا ليس مقابلا للباطل حتى يكون المعنى حيث بالباطل قبل هذا، قال الرّاغب: «ليس[6] كما قال بعض الناس إن القوم كفروا بذلك، لأنَّ كلامهم يضمن أن موسى[7] لم يكن يأتي بالحق قبله،»[8] {وقرئ "الآن" بالمد على الاستفهام، [و"لانَّ" بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام. ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ فيه اختصار]}، قيل: هو للتقرير /[٢١٠ظ] بمعنى التثبيت والتحقيق والظاهر أنه للاسْتبطاء، {والتقدير فحصّلوا البقرة المعنويّة فذبحوها. [﴿وَمَا كَادُوا۟ يَفْعَلُونَ ۝٧١﴾ لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم، أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل، أو لغلاء ثمنها، إذ روي: أن شيخاً صالحاً منهم كان له عِجلة، فأتى بها الغيضة وقال: اللهم إني استودعتك ها لابني حتى يكبر، فشَبَّتْ وكانت وحيدة بتلك الصفات، فساوموها من اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً، وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير.

وكاد من أفعال المقاربة وضع لدنو الخبر حصولاً]}، يعني أنّ الفاء فصيحة عاطفة على محذوف،[9] مثل فضرب فانفجرت {حتى يكبّر}، بفتح الباء من كَبِرَ بالكسرِ، أي اَسَنَ وإمّا كبُر بالضّم فمعناه عظم[10] {فشبّت}، أي صَارت العجلة شابّةً {بملء مسكها} بفتح الميم جلدها،[11] {فإذا دخل عليه النّفي}، أي على ما وضعَ لدنوّ الخبر، فإنّه لم يصرّح به لكنّه مراد[12] إذ لو عاد إلى كاد[13] لم يصحّ قوله مطلقا فليتأمل! {قيل: مَعْناه الإثبات مطلقاً}، أي سَوَاء كان ماضياً أو مضَارعاً ويكون نفيه إعلاماً بوقوع الفعل عسيرا فإن معنى لم يكد زيد يفعل أنّه فعل بعسر لا بسُهولة، وأمّا في الماضي فلقوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُوا۟ يَفْعَلُونَ ۝٧١﴾ والمرادُ أنّهم قد فعلوا وإلا كان منافيا

---

[1] ح م: لسقته.

[2] إ ـ لماشيته.

[3] **الصحاح** للجوهري، ٢٣٧٩/٦.

[4] ح م: يشب.

[5] ح: شيء.

[6] إ ـ ليس.

[7] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام؛ إ + عليه السّلام.

[8] أصل العبارة الواردة في **تفسير الراغب الأصفهاني**: «وليس كما قال بعض الناس إن القوم كفروا بذلك، لأن كلامهم تضمن أن موسى لم يكن يأتي بالحق قبله». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٢٨/١.

[9] إ ـ على محذوف.

[10] إ: فهو عظيم. | ينظر: **مجمع بحار الأنوار** للفَتَّنِي، ٣٥٨/٤.

[11] ينظر: **مجمع بحار الأنوار** للفَتَّنِي، ٦٢٤/٥.

[12] ح: مرادا.

[13] ح: عاد، l م: كاد، صح هامش.

لقوله: ﴿فَذَبَحُوهَا﴾، {وقيل:} معناه الإثبات {مَاضياً} لما ذكر[1] لا مُضارعاً لقوله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا﴾ [النور، ٤٠/٢٤] فإنّ قوله: ﴿لَمْ يَكَدْ﴾ مُسْتقبل، لكونه جَواباً للشرط مع أنّه للنفي؛ لأنّه لو حمل على معنى أنّه يراها لفسد المعنى ويكون بمنزلة أن يقال: ظلمة عظيمة[2] ليس فوقها ظلمة، إذا أخرج الإنسان يَدَه يَراهَا {والصّحيح أنّه كسَائر الأفعال}، أي يكون إثباته إثباتاً لِمَا وُضعَ له في الأَصْل من دنوّ الفعل ونفيه نفياً له فإثباته إثبات المقاربة، فمعنى كاد فلانٌ يَمُوت أنّ مقارَبَة المَوْت ثابتة والمَوْت لم يقع؛ لأنّ القربَ من الفعل لا يكون إلا مع انتفاء الفعل، ومعنى لم يَكَدْ يموت أنّ مُقاربته منفيّة ويلزم من نفيها نفي وقوع المَوْت بزيادة مُبَالغة؛ لأنّ نفي القرب من الفعل أبلغُ في انتفائه[3] من نفي الفعل نفسه فلمّا ورد على كونه كسَائر الأفعَال إشكال المنافاةُ دفعه بقوله: {ولا ينافي قوله: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾ قوله: ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ لاختلاف وقتيهما، [إذ المعنى أنهم ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم، وانقطعت تعللاتهم، ففعلوا كالمضطر الملجأ إلى الفعل]}، الخ. أقول فيه إشكال؛ لأنّ الظّاهر أن قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾ حال عَنْ فاعل ذبحُوها فيجبُ مقارنة مضمونه لمضمون[4] العامل فلا يصحّ القول باختلاف وقتيهما وحلّه، أنّ أهل العربيّة صرّحوا بأن مضمون الفعل كثيراً مّا يقيّد بالماضي الواقع قبله بمدّة[5] طويلة، لكنّه إذا كان مثبتاً يصدّر بـ "قد" ليكسر صورة الاستقبال كقول أبي العلاء:

أصدّقه في مرية وقد أمترت صحابة مُوسى بَعْد آياته التسع[6]

/[٢١١ظ] بخلاف ما إذا كان منفياً؛ لأن الأَصْل اسْتمرار النفي، فيحصل الدّلالة على المقارنة عند الإطلاق فتدبّر أنّه الهادي إلى سَواء السّبيل حسبنا الله ونعم الوكيل.[7]

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾﴾ [البقرة، ٧٢/٢]

---

[1] إ: ذكرنا.

[2] ح: غليظة.

[3] إ ـ في انتفائه.

[4] إ ـ لمضمون.

[5] إ: من.

[6] **الحاشية على أصول الكافي** للعاملي، ص ٢١٢.

[7] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٥٤٣/٢-٥٥٤.

{﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾} هي عاميل بن شراحيل {خطاب للجميع} بقتلهم لا لكونهم قاتلين، بل {لوُجُود القتل فيهم} كما يقال بنو[1] فلان فعلوا كذا والفاعل واحد منهم {اختصمتم في شأنها}، يعني أنّ "التّدارء" يراد به الاختصَام والاختلاف على المجاز والكناية {إذا المختصمان يدفع بَعضهُم بَعْضاً}، فيكُون "التدارء" بمعنى التّدافع من لوازم الاختصام وروادفه {أو تدافعتم}، يعني يجُوز أن يكون التدارء مجرى على ظاهره {بأن طرح قتلها كل عن نفسه [إلى صاحبه، وأصله تدارأتم فأدغمت التاء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل]}، فكل طارح من وجه ومطرُوح عليه[2] من آخر، والمطروح عليه يدفع الطّارح من حيث أنَّه طارح، قال صاحبُ **الكشاف**: «أو لأنّ الطّرح في نفسه دفع، أو دفع بعضكم بعضاً عن البراءة واتهمه»[3] وتركهما المصنّف، أمّا الأوّل: فلأنَّ هذا لا يكون تدافعاً، لأنّ معناه دفع كل منهما الآخر لا دفع كلّ منهما القتل مثلا، وأمّا الثاني: فلأن الدّفع عن البراءة ممّا يدلّ عليه العبارة {[﴿وَٱللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ۝٧٢﴾] مظهره لا محالة}، أي لا بدّ وهو مأخوذ من إسميّة الجملة {واعمل مخرج} مع كونه في معنى الماضي؛ {لأنَّه حكاية مستقبل} في وقت التّدارىء {كما أعمل} باسط في {﴿بَٰسِطٌ ذِرَاعَيْهِ﴾ [الكهف، ١٨/١٨] لأنّه حكاية حال ماضية} فكما جَاز هذه جازت[4] تلك غايته، أنّ الثّانية أشهر من الأولى.[5]

﴿فَقُلْنَا ٱضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ۚ كَذَٰلِكَ يُحْىِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝٧٣﴾ [البقرة، ٢/٧٣]

{[﴿فَقُلْنَا ٱضْرِبُوهُ﴾ عطف على ادّارأتم] وما بينهما اعتراض}، بين المعْطوفين فائدته التّقريع والتّعبير للمخاطبين {[والضّمير للنفس والتّذكير على تأويل الشّخص أو القتيل بِبَعْضِها]، أيُّ بعض كان}؛ لأنّه الأظهر في إظهار القدرة {وقيل: بأصغريها}، يعني اللسان والقلب {[وقيل: بلسانها، وقيل: بفخذها اليمنى، وقيل: بالأذن]، وقيل: بالعَجْب} هو أصل الذَنب. {[﴿كَذَٰلِكَ يُحْىِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾] يدلّ على ما حذف وهو فضربوه فيحيي}، فإن قوله: ﴿ٱضْرِبُوهُ﴾ أمرٌ بالضّرب، وقوله: ﴿كَذَٰلِكَ﴾، إشارة الحيوة الحاصلة للقتيل بواسطة الضّرب، فينبغي أن يكُون الضّرب والحياة مرَتَّبين على الأمر بالضّرب ليصحّ أن يشار إليها بقوله: ﴿كَذَٰلِكَ﴾، وقد طبّق هذا

---

[1] إ: هو.

[2] إ ـ عليه.

[3] **الكشاف** للزمخشري، ١/١٣٥.

[4] ح م: جاز.

[5] ينظر: **تفسير حدائق الروح والريحان** للهرري، ١/٤٩٣؛ **تفسير القرطبي**، ١/٤٥٥-٤٥٦.

الحذف[1] مفصِّل البلاغة كمال التطبيق، كما لا يشتبه على أرباب التحقيق كأنّه وقع الامتثال بمجرّد[2] الأمر[3] من[4] غير أن يكون للضرب تأثيرٌ في حَيوةِ القتيل؛ لأنّها كانت بمحض[5] خلق الله تعالى بقدرته الباهرة {والخطاب مع من حضر حيوة القتيل}، يعني أنّ هذا الكلام مخاطبة معهم وضمير يريكم[6] ولعلّكم لهُمْ، وأما حَرْف الخطاب[7] في كذلك، فإنّه خطاب لمن يتلقّى الكلام، ولذا لم يقل ذلكم وذلك للإيماءِ إلى أنّ الإحياء أمرٌ عظيم /[٢١١و] يجبُ أن يخاطبَ به كل من يتأتى له أن يخاطبَ، وعلى هذا يحتاج إلى تقدير القول ليرتبط الكلام بما قبله وينتظم، فكأنّه[8] قيل: قلنا لهم كما أحي الله تعالى عاميل يحيي الله الموتى يوم القيامة على أن يكون استئنافاً جَواباً عمّا يقال: ماذا قال الله تعالى عند رؤيتهم هذه الآية بخلاف ما إذا كان الخطاب لمنكري البعث في زمن الرسول صَلى الله[9] عليه وسلم كما ذكره بقوله: {أو نزول الآية} فإنّه ينتظم بدونه بل مَعَه يخرج عن الانتظام. {[﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ دلائله على كمال قدرته. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾﴾] لكي يكمل عقلكُمْ} أوَّلَه بالكمال لوُجُود أصله فيهم {وتعلمون أنّ من قدر على إحْياء نفس قدر على إحْياء الأنفس كلّها}، إشارة إلى أنه لم ينزّل منزلة اللّازم بل قدّره[10] له مفعول {أو تعلمون على قضيّته}، أي[11] مقتضى العقل، وهذا مبني على أن كونهم يعقلون محقّق لا في صُورَة المرجوّ لكن جعلوا العدم، جريهم على موجب العقل كأنّهم لا يَعْقلون، وأنّه منزّل منزلة اللّازم {ولعلّه تعالى إنّما لم يحيه ابتداء} الخ. ما ذكره هُوَ وجه عَدم إحْيائه ابتداء وشرطه فيه ما شرط.[12]

وأمّا وجه جعل البقرة آيةً دون غيرها من البهائم، فقيل أمران: أحدهما ما ذكرَهُ بقوله: روي أن شيخاً صَالحاً منهم كان[13] له عجلة الخ. والثاني: أنّهم قبل ذلك كانوا يعبُدون البقرة والعجاجيل[14] وحبّبت إليهم كما قال تعالى: ﴿وَأُشْرِبُوا۟ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ [البقرة، ٩٣/٢] ثمّ تابوا وعادوا إلى عبادة[15] الله تعالى وطاعته فأراد الله تعالى أن يمنحهم بذبح ما حبّب إليهم ليظهر منه

---

[1] ح م ـ هذا الحذف.

[2] إ: لمجرّد.

[3] إ: للأمن.

[4] إ ـ من.

[5] إ: لمحض.

[6] إ: يراكم.

[7] إ: والخطاب.

[8] ح: كأنه.

[9] م + تعالى.

[10] إ: قدّر.

[11] م + على.

[12] ينظر: **تفسير النسفي**، ١٠١/١؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٥٥٢/٢-٥٥٤.

[13] م: كأنه.

[14] "عجل" عِجْل: ج عجاجيلُ وعُجول: ولد البقرة، ولد البقرة في السَّنة الأولى من عمره. **معجم اللغة العربية المعاصرة** لأحمد مختار عمر.

[15] إ: عباد.

حقيقة التوبة وانقلاع ما كان منهم في قلوبهم {[لما فيه] من التقرّب} إلى الله تعالى {ببذل المال وأداء الواجب}، حيث أمر بالذّبح. {[﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم﴾ القساوة] والتنبيه [على بركة التوكل والشفقة على الأولاد، وأن من حق الطالب أن يقدم قربة، والمتقرب أن يتحرى الأحسن ويغالي بثمنه، كما روي عن عمر رضي الله تعالى عنه: أنه ضحى بنجيبة اشتراها بثلاثمائة دينا، وأن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى، والأسباب أمارات لا أثر لها، وأن من أراد أن يعرف أعدى عدوه الساعي في إماتته الموت الحقيقي، فطريقُه أن يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شَرَه الصَّبا، ولم يلحقها ضعف الكبر، وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذللة في طلب الدنيا، مسلمة عن دنسها لا سمة بها من مقابحها بحيث يصل أثره إلى نفسه، فتحيا حياة طيبا، وتعرب عما به ينكشف الحال، ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارؤ والنزاع]}، عطف على نفع اليتيم[1] وكلاهُمَا مستفاد من دعاء الشيخ الصّالح {الّتي} صفة بقرة {شره الصّبا}، أي حرضه إلى الشهوات {من مقابحها}، أي مقابح الدنيا {بحيث يصل} متعلّق بقوله: أن يذبح {أثرهُ}، أي أثر الذّبح.

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِىَ كَٱلْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ۚ وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَٰرُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ ٱلْمَآءُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾﴾ [البقرة، ٢/٧٤]

{[﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم﴾ القساوة، القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة، كما في الحجر،[2] وقساوة القلب مُثِّلَ في نُبُوِّه عن الاعتبار، وثم لاستبعاد القسوة مِنْ بَعْدِ ذلِكَ يعني إحياء القتيل، أو جميع ما عدّد من الآيات فإنّها مما توجب لين القلب. ﴿فَهِىَ كَٱلْحِجَارَةِ﴾ في قسوتها ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ منها، والمعنى أنها في القساوة مثل الحجارة أو أزيد عليها، أو أنها مثلها، أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد]، وقساوة القلب مَثَل في بُنُوّه}، يعني أنّها استعارةً تبعيّةً تمثيلة تشبيها لحال القلوب في عدم الاعتبار والإيقاظ بالقسوة لكن اقتصر منها على لفظ القسوة التي هي العمدة، ولاعتبار هذه الاستعارة حسن التفريع والتعقيب بقوله: ﴿فَهِىَ كَٱلْحِجَارَةِ﴾ بخلاف ما إذا جعل القلوب استعارة بالكناية والقسوة قرينة، فإنّه لا يحسن بل لا يصحّ أن يقال ينقضون عَهْد الله فهو[3] كالحبل إذ أوْثق نَبأً على أنّ اسْتعارة العهد أصْل، والنقض تبع، بخلاف قوله:

---

[1] إ: اليقم.

[2] ينظر: **مقاييس اللغة** لابن فارس، ٥/٨٧.

[3] م: فهي.

تَقْرِي الرّياحُ رياضَ الحَزْنِ من هرةً إذا سَرى النوم في الأجفان أيقاظا[1]

/[٢١٢ظ] فإنّه على العكس، وثم لاستبعاد القسوة بمعنى أنّها ينبغي أن لا يقع[2] لوُجُود وقوع أسبَاب وقوع اللّين كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ ۝٢﴾ [الأنعام، ٢/٦] لا بمعنى بَعْد المرتبة كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ ثم لا يخفى ما في الجمع بين ثمّ ومن بَعْد ذلك من المبالغة في الاستبعَاد، والمعنى أنّها في القساوة مثل الحجارة، جعل الكاف اسماً ليَحْسُنَ عطف أشدّ بالرفع ولا يكون من عطف المفرد على الجملة الظّرفية وإن كان صحيحاً {فحذف المضاف} وهو الكاف {وأقيم المضاف إليه} وهو أشدّ {مقامه}، حيث أعرِبَ بالرّفع مثله {ويعضده}، أي حذف المضاف {قراءة الحسن، الجرّ}، أي جرّ أشدّ {بالفتح}، أي فتح الدّال؛ لأنّه غير منصرف، وفيه ردّ على **الكشاف** حيث قال: «بنصب الدّال»[3] مع أن الإعْراب إنما يضاف إلى الكلمة {عطفاً} لأشدَّ {على الحجارة}، كما أن الكاف المقدّرة عطف على الكاف المذكورة {وإنّما لم يقل أقسى} مع إفادته الزيادة على الأَصْل مَعَ الاختصار لِمَا {في أشدّ من المبالغة، والدّلالة على اشتداد القسوتين واشتمال} عطف على اشتداد {المفضل} وهو قلوبهم {على زيادة} في شدة القسوة لا في نفس القسوة بخلاف اقسى فانّه يدل زيادة في نفس القسوة،[4] فكأنّه قيل: اشتدت قسوة الحجارة وقلوبهم اشدّ قسوة واعترض صاحبُ **التقريب**[5] بأن الأشدّ محمول على القلوب دون القسوة، فلا يفيد أن قسوتها أشدّ بل إنّها أشد قسوة، وأجيب بأن التمييز فاعل في المعنى، فقولنا: قلوبهم أشدّ قسوة، في معنى قسوة قلوبهم أشدّ من غير تفاوت إلا بما يعطيه ظاهر إسناد أشدّ إلى ضمير قلوبهم من المبالغة كما تقرّر في موضعه {وأو} ليس للشكّ والتردّد لاستحالته في كلام علّام الغيوب، بل { للتخيير}، أي جعل الغير مخيَّر بين التشبيهين كما هو المناسبُ لما مرّ من عمُوم الخطاب، وكونه لمن يتلقّى الكلامَ، فكأنّه قيل: إن شئت شبّه[6] قلوبهم بهذا وإن شئت شبّهها بذلك {أو للترديد}، أي تجويز الأمرين في نفس الأمر[7] مع قطع النظر عن الغير {بمعنى أن من عرف حالها} سواء كان المخاطب بالخطاب العام على الوجه الأوّل أو غيره على الثاني {شبّهها بالحجارة أو بما هو أقسى منها} ولا يخفى على أولي التمييز والإنصاف أن هذا البيان أدَقّ وأحسن ممّا في

---

[1] **عروس الأفراح** لبهاء الدين السبكي، ١٧٤/٢؛ **تحقيق الفوائد الغياثية** الكَرْماني، ٧٤١/٢.

[2] ح: تقع.

[3] **الكشاف** للزمخشري، ١٥٥/١.

[4] م ـ لا في نفس القسوة بخلاف أقسى فانّه يدل زيادة في نفس القسوة.

[5] أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل، القفال الشاشي الفقيه الشافعي، (ت. ٣٣٦هـ) إمام عصره بلا مدافعة، كان فقيها محدثا أصوليا لغويا شاعرا، صاحب كتاب **التقريب**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٢٠٠/٤.
ينظر: **فتوح الغيب** للطيبي، ٥٤٣/٢.

[6] إ ـ شبه.

[7] إ: للأمر.

الكشاف[1] {تعليل للتفضيل}، يَعْني مَعْنىً[2] وإمّا لفظاً فعطف على جملة هي كالحجارة أو أشدّ كذا قالوا، أقول: جعل الواو للعطف ينافي حمل الكلام على التعليل، فالظاهر أنّها للحال فليتأمل![3]

{والمعنى أن الحجارة تتأثّر وتنفعل} إلى قوله: /[٢١٢و] {والخشية مجاز عن الانقياد}، أقول: تحقيقه أنّه تعالى ذم بني إسرائيل بعَدَم انقيادهم لِمَا يليق بحالهم من أمْرِ التكليف، ورجّح عليهم الحجر بانقياده لِمَا يليق بحاله من حكم التكوين[4] وبهذا يظهر وجه جعل الخشية مجازا عن الانقياد وإن كان حملها على الحقيقة جائزا عندنا؛ لأنّ الهُبُوط والخشية على تقدير خلق العقل والحيوة في الحجارة لا يصلح لبيان كونها[5] في نفسها أقل قسوة من قلوبهم على وجه المبالغة، ثم إنّ ما يتفجّر منه الأنْهار من الحجارة لا يخلوا عن الرّمز والإشارة[6] إلى ما سَبَق من الحجر المضرُوب بالعَصَا معجزة لمن لم يطع الرّسُول وَعَصَى، فيكون فيه إشارة إلى لطيفة ورمز إلى نكتة شريفة، وهي أن ضرب الحجر[7] الجامد البالي بمجرّد انتسابه إلى النبيّ ذي البال، فقد أثّر أوّل مرّة في الحجر حتى أخرج منه[8] العيُون اثنتي عشر، وقول ذلك النبيّ بكرّات ومرّات، بل كلامه تعالى الّذي هو التّوراة لم يؤثر في القلوب القساة لهؤلاء الطّغاة والعُصَاة، {[وقرئ إنَّ على أنّها المخفّفة من الثّقيلة] ويلزمها اللّام الفارقة [بينها وبين إن النّافية، ويهبط بالضم]}، وهي ههنا لام لِمَا يتفجّر ولِمَا يشّقّق {وعيد} لليهود {على ذلك}، أي على شدة القساوة وترك الإيمان بنبيّ الرّحمة صلى الله عليه وسلّم {وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب وخلف وأبو بكر بالتاء} الفوقانيّة {ضمّا إلى ما بعده}، يعني أفتطمعون {والباقون بالتّاء} التّحتانيّة، فيه إشكال؛ لأنّ المذكور في كتب التفسير والقراءة أنّ القارئ بياء الغيبة هنا ابن كثير فقط، والباقون يقرءون بتاء الخطاب الحمد لله مُلْهِم الصواب.[9]

﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا۟ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ مِنۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾﴾ [البقرة، ٧٥/٢]

---

[1] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٥٥/١.

[2] إ- معنىً.

[3] ينظر: **معاني القرآن وإعرابه** للزَّجّاج، ١٥٥/١؛ **تفسير القرطبي**، ٤٦٢/١-٤٦٦.

[4] م: تنوين.

[5] ح م: لكونها.

[6] إ: للإشارة.

[7] م إ: الشجر.

[8] إ + من.

[9] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** أَبُو عَلِي الفارِسي، ١١٠/٢.

{﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ [الخطاب لرسول الله صلّى الله عليه وسلّم والمؤمنين. ﴿أَن يُؤْمِنُواْ لَكُمْ﴾ أن يصدّقوكم]}، سيأتي وجه إدخال الهمزة على الفاء في تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [البقرة، ٨٧/٢] {أن يصدّقوكم أو يؤمنوا لأجل دَعْوَتكم}، يعني أن الإيمان إمّا بمعنى التّصديق واللّام صلته، كقوله تعالى: ﴿وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف، ١٧/١٢] أو بمعناه الشرعي واللّام للتّعليل، وقد رَجّحوا الثاني بأن الحمل على الصّلة لم يُوجَد في الفعل، ولذا حمل فآمن له لُوط على أحْدث الإيمان؛ لأجل دعوة إبراهيم عليه السلام،[١] {يعني اليهود} المَوْجُودين[٢] حين نزول الآية سَواء كانوا مهاجرين أو منافقين؛ لأنَّ طمع الإيمان[٣] لا يتصوّر إلا منهم بخلاف فاعل، وإذا لقوا فإنّه منافقوهم ولا يجُوز إرجاع الضّمير إلى جنس اليهود ليصحَّ جَعْلُ السّالفين فريقا منهم؛ لأنَّ المصنّف اعتبر هناك حذف المضاف، حيث قال: {[﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ طائفة من أسلافهم يَسْمَعُونَ كَلامَ اللَّهِ يعني التوراة. ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ﴾ كنعت محمد صلّى الله عليه وسلّم، وآية الرجم، أو تأويله فيفسّرونه بما يشتهون] طائفة من أسلافهم}، فلم يحْتَجْ إلى هذا التكلّف، فإن قيل لا حاجة أيضاً إلى اعتبار /[٢١٣ظ] المضاف على هذا الوجه، بل لا وَجْهَ له؛ لأنّ مُحَرّفِي النّعت والآية هم العاصرون لا السّلف، قلنا المراد بالسّلف من لم يبلغ زمان نزول الآية لا مَنْ سَبَق عَصْرَ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم ولَمّا كان مقتضى لفظ كان التقدّم[٤] احتيج إلى اعتباره، {كنعت محمّد صلّى الله عليه وسلّم}، قيل: كان من صِفاته صلى الله[٥] عليه وسلم في التوراة أنَّه[٦] يكون أَبْيَضَ رَبْعَةً[٧] فحرّفوا ذلك بأنه يكون أسْمَر طَويلا {وآية الرّجم} حيث مَحَوْها بالتسويد {أو تأويله} عطف على نعت محمّد[٨] بتقدير تغيير نعت محمّد صلَّى الله[٩] عليه وسلّم والضمير لكلام الله تعالى، {وقيل: هؤلاء من السبعين المختارين سمعوا كلام الله [حين كلم موسى عليه السلام بالطور، ثم قالوا سمعنا الله تعالى، يقول في آخره: إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا]}، الخ. متعلّق بقوله: طائفة من أسلافهم، والفرق بين هذا الوجه والوَجْه الأوّل أنّ السّماع على هذا من الله تعالى بلا واسطة كما اتّفق لموسى عليه السّلام،[١٠] وعلى الأوّل ممّن يتلوه كما يتفق لنا[١١] الآن وكذا التحريف على هذا عبارة عن الزيادة فيه على سبيل الافتراء وعلى الأوّل مطلق التّغيير، وما نقلوا عن الرّب تعالى

---

[١] م +على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[٢] إ ـ الموجودين، صح هامش.

[٣] إ: للإيمان.

[٤] إ: التّقديم.

[٥] م + تعالى.

[٦] ح: أن.

[٧] وفي هامش م: ربة ومربوع ووتبع وسائط العامّة.

[٨] إ + صلى الله عليه وسلّم.

[٩] م + تعالى.

[١٠] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[١١] إ ـ لنا.

كفاك دليلا على كونه مُختَلفاً حيث عَلّقُوا الأمْرَ بالاستطاعة والنهي بالمشيّة ولا تنافٍ[1] بينهما مَعَ التنافي بين الأمر والنّهي فهذا الاختلاف دليل الاختلاف. {[﴿مِنۢ بَعۡدِ مَا عَقَلُوهُ﴾، أي فهموه بعقولهم ولم يبق لهم فيه ريبة. ﴿وَهُمۡ يَعۡلَمُونَ ٧٥﴾ أنهم مفترون مبطلون]، ومعنى الآية: أنّ أخبار هؤلاء ومقدّميهم كانوا على هذه الحالة فما ظنّك[2] بسَفَلَتهم وجُهَّالهم، [وأنهم إن كفروا وحرفوا فلهم سابقة في ذلك]}، هذا مبنيٌّ على التأويل الأوّل {وإنّهم كَفرُوا وحرّفوا فلهُم سَابقة في ذلك}، هذا مبنيٌّ على التأويل[3] الثاني.

﴿وَإِذَا لَقُواْ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بَعۡضُهُمۡ إِلَىٰ بَعۡضٖ قَالُوٓاْ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيۡكُمۡ لِيُحَآجُّوكُم بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمۡۚ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ ٧٦ أَوَلَا يَعۡلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعۡلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعۡلِنُونَ ٧٧﴾ [البقرة، ٢/٧٦-٧٧]

{[﴿وَإِذَا لَقُواْ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾، يعني منافقيهم. ﴿قَالُوٓاْ ءَامَنَّا﴾ بأنكم على الحق، وإن رسولكم هو المبشر به في التوراة وَإِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ قالُوا]، يعني منافقيهم} يُريد أن ضمير لَقُوا المنافقي اليهود باعتبار حذف المضاف لقيام القرينة، فإنّ ضمير لقوا[4] لهم[5] قطعاً ففيه مراعاة حقّ النظم، حيث يكُون فَاعِلُ فعلى الشرطِ والجزاء واحداً بخلاف ما في **الكشاف**[6] من جعل فاعل لَقُوا مطلق اليهود وفاعل لقوا[7] المنافقين ولم يعَطّف الشرطيّة على يَسمَعُون؛ لأنّ المنافقين غير المحرّفين، {أي الذين لم ينافقوا منهم [عاتبين على من نافق. ﴿أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيۡكُمۡ﴾ بما بيَّن لكم في التوراة من نعت محمد صلّى الله عليه وسلّم]}، لِمَا كان ضمير قالوا للبعض الذين لم ينافقوا كان حمل البعض الذي هُوَ فاعِلُ خلا على غير المنافقين، وَأوْفَقَ لمراعاة النظم لاتحاد[8] فاعل، فعلى الشرط والجزاء حينئذٍ[9] كما مرّ، {أو الّذين نافقوا} عطف على الذين لم ينافقُوا؛ {لأعقابهم [إظهاراً للتصلب في اليهودية، ومنعاً لهم عن إبداء ما وجدوا في كتابهم، فينافقون الفريقين[10]]}، أي أتباعهم وبقاياهم الّذين لم ينافقوا، {فالاستفهام} في أتحدّثونهم {على الأوّل: تقريعٌ} وعتابٌ على ما صدر عن المنافقين من التّحديث بمعنى /[٢١٣و] ما كان ينبغي أن يقع ذلك، {وعلى الثاني: إنكار ونهي} عن أن يصدر عن الأعقاب

---

[1] إ: ينافي.

[2] وفي هامش م: فماطعك.

[3] م ـ الأوّل {وانّهم كَفرُوا وحرّفوا فلهُم سَابقة في ذلك} هذا مبنيٌّ على التأويل.

[4] م: وقالوا.

[5] إ ـ لقوا لهم.

[6] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١/١٥٦.

[7] إ: قالوا.

[8] إ: لإيجاد.

[9] إ ـ حينئذ.

[10] وفي هامش م: المؤمنون وأعقابهم.

تحديث فيما يستقبل من الزّمان بمعنى لا ينبغي أن يقع. {﴿لِيُحَآجُّوكُم﴾ [﴿بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمۡۚ﴾ ليحتجوا عليكم]} فسّرو[1] المحاجة بالاحتجاج تنبيهًا على أنه ليس لقَصْد المشاركة {بما أنزل ربكم}، وهو معنى به {في كتابه}[2] وهو معنى عند ربكم وقد أوضحه بقوله: {جعلوا محاجتهم بكتاب الله تعالى [وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا، ويراد به أنه جاء في كتابه وحكمه، وقيل: عند ذكر ربكم، أو بين يدي رسول ربكم]}، الخ. مبنى هذا الوجه وما بعده من الوُجُوه الثلاثة على أن المقصود التحذير عن الاحتجاج عليهم في الدّنيا لا في القيامة، {وقيل: ﴿عِندَ رَبِّكُمۡۚ﴾ في القيامة، وفيه نظر إذ الإخفاء}، أي إخفاء ما فتح الله عليهم في التوراة {لا يدفعه. [﴿أَفَلَا تَعۡقِلُونَ ١٠٠﴾ إمّا من تمام كلام اللّائمين وتقديره: أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم به فيحجونكم، أو خطاب من الله تعالى للمؤمنين متصل بقوله: ﴿أَفَتَطۡمَعُونَ﴾ [البقرة، ٧٥/٢]، والمعنى: أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطمع لكم في إيمانهم]}، فإن اليهود[3] يعلمون أنّهم يوم القيامة محجُوجُون سَواء حَدّثوا أو لم يحدّثوا فلا فائدة في الإخفاءِ.[4]

أقول في النّظر، نظر لأنّا لا نسلّم إنّهم يعلمون أنّهم محجُوجُون يوم القيامة، ولو سلّم فيجُوز أن يتجاهلوا غيرةً وعناداً ولو سَلّم أنّهم لا يتجاهلون،[5] لكن ضمير به ليس يرجع[6] إلى ما فتح الله عليهم بل إلى التحديث[7] بما فتح الله، فإنّما يَعْلَمُون أنّهم محجوجون بغير هذا الطريق وخوفهم عن الاحتجاج عليهم بهذا الطّريق الذي هو أفحش الطرق وأقبحها، وهو أن يقول لهم المؤمنون عند الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد أما حَدّثتمونا في الدّنيا بما في التوراة من نعت النبيّ صَلّى الله[8] عليه وسلّم؟ وبهذا يظهرُ وَجْه الجمع بين قوله تعالى: ﴿بِهِۦ﴾ وبين قوله: ﴿عِندَ ٱللَّهِ﴾ ولا يحتاج إلى تكلّف[9] جعل الثاني بدلاً من الأوّل، أو ظرفا مُسْتقرا بمعنى ليحاجّوكم بما قلتم حال كونه في كتابكم، والعجب أنّ هذا مع ظهُوره كيف خفي على المصنّف وسائر المحققين من شراح **الكشاف** وغيرهم {وتحريف الكلم عن مواضعه} بالمحو أو التغيير {ومعانيه} بالتأويل الباطل. [﴿أَوَلَا يَعۡلَمُونَ﴾، يعني هؤلاء المنافقين، أو اللائمين، أو كليهما، أو إياهم والمحرفين. ﴿أَنَّ

---

[1] ح م: فسّر.

[2] إ + وهو معنى به.

[3] م ـ يهود.

[4] وفي هامش ح: كذا ذكر شراح **الكشاف**. | وفي هامش م: كذا ذكر في شرح **الكشاف**. | ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٥٦/١.

[5] إ ـ غيرةً وعنادا ولو سَلّم انّهم لا يتجاهلون.

[6] م: راجع.

[7] إ: الحديث.

[8] م + تعالى.

[9] إ: تكليف.

﴿ٱللَّهَ يَعۡلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعۡلِنُونَ ٧٧﴾ ومن جملتهما إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان، وإخفاء ما فتح الله عليهم، وإظهار غيره، وتحريف الكلم عن مواضعه ومعانيه].[1]

﴿وَمِنۡهُمۡ أُمِّيُّونَ لَا يَعۡلَمُونَ ٱلۡكِتَٰبَ إِلَّآ أَمَانِيَّ وَإِنۡ هُمۡ إِلَّا يَظُنُّونَ ٧٨ فَوَيۡلٞ لِّلَّذِينَ يَكۡتُبُونَ ٱلۡكِتَٰبَ بِأَيۡدِيهِمۡ ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنۡ عِندِ ٱللَّهِ لِيَشۡتَرُواْ بِهِۦ ثَمَنٗا قَلِيلٗاۖ فَوَيۡلٞ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتۡ أَيۡدِيهِمۡ وَوَيۡلٞ لَّهُم مِّمَّا يَكۡسِبُونَ ٧٩﴾ [البقرة، ٢/٧٨-٧٩]

{﴿وَمِنۡهُمۡ أُمِّيُّونَ﴾} عطف على الجملة الحاليّة، أعني وقد كان فريقٌ يعني أن بعضهم عالمون معاندون وبعضَهُم جاهلون مقلّدون. {لا يعرفون الكتابة}، يعني يجوز أن يراد بالكتاب معناه المصدريّ[2] {أو التوراة} عطف على الكتابة،[3] يَعْني يجوز أن يراد به المكتوب ويكُون اللام للعَهْد {استثناء منقطع}؛ لأنّ ما هم عليه من الأكاذيب والمواعيد الفارغة ليس من الكتاب. {[﴿وَمِنۡهُمۡ أُمِّيُّونَ لَا يَعۡلَمُونَ ٱلۡكِتَٰبَ﴾ جهلة لا يعرفون الكتابة فيطالعوا التوراة، ويتحققوا ما فيها، أو التوراة. ﴿إِلَّآ أَمَانِيَّ﴾ استثناء منقطع، والأماني: جمع أمنية وهي في الأصل ما يقدره الإنسان في نفسه من منى إذا قدر][4]، ولذلك}، أي لكون الأمْنِيّة في الأَصْل ما يقدّره الإنسان[5] {تطلق}، الأمنيّة {على الكذب} ويشتق منها، فيقال: تَمَنى، أي كَذَب؛ لأنّ الكاذب يقدّر في نفسه ما يكذب {وعلي ما يتمنى}، فإنّ المتمنّي أيضا يقدر ما يتمنّاهُ {وما يقرأ [والمعنى]}، فإنّ القارئ أيضا يقدّرُ ترتيبَ الكلام بصُوَرها المسْمُوعَة والمكتوبة إن كان كاتبا والمسموعةِ فقط إن كان أمِيّاً /[٢١٤ظ] {لكن يعتقدون أكاذيب [أخذوها تقليداً من المحرفين أو مواعيد فارغة]}، هذا على تقدير الإطلاق على الكذب {أوْ مَواعيد فارغةً [سمعوها منهم من أنّ الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً، وأن النّار لن تمسّهم إلا أياماً معدودة]}، أي خاليّةً عن مطابقة الواقع وهذا على تقدير الإطلاق على ما يتمنّى {وقيل: إلا ما يقرءون} هذا على تقدير الإطلاق على ما يقرأ ثم إنّ استفادة كون قرأتهم[6] {قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبّره} ظاهرة عن قرينة المقام وأمّا تضمّن البيت الآتي هذا المعنى فمحل كلام؛

---

[1] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٥٦٣.

[2] ح ـ {لا يعرفون الكتابة} يعني يجوز أن يراد بالكتاب معناه المصدريّ، صح هامش.

[3] إ: الكتاب.

[4] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٩/٦٣٨٧.

[5] إ: للإنسان.

[6] إ ـ قرأتهم.

لأنّ القارئ الإمام عثمان جامعُ القرآن فكيف تُعْرى[1] قرأتُه عن معرفة المعنى، اللّهمّ إلا أن يقال: إيراد البيت لمجرّد بيان مجيء التمنّي لمعنى[2] القراءة وأمّا خصُوص العَراء عن المعرفة فيستفاد من القرينة، كما مرّ {من قوله:} أي قول حسان بن ثابت[3] في وصف أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه ليلة استشهد فيها {تمنّى}، أي {قرأ كِتَابَ الله أَوَّلَ لَيْلِه} ينبغي أن يكون بالإضافة وهاء الضمير لإيتاء الوحدة على ما في النُّسخ، أمّا رِوَايةً فلان ابن الأنباريّ[4] أنشد تمامَه

وآخِرَه لاقي حمام المقادر[5]

ولم يُرْوَ آخرها بتأنيث الضّمير وأمّا دراية، فلان المقصُود ليس بيان قراءته القرآن في أوّل ليلةٍ مطلّقةٍ، بل في ليلةٍ معلومةٍ معهودةٍ وقع له فيها ما وقع {تَمَنَّى دَاودَ الزبُورَ على رِسْلِ} بكسر الراءِ أي على تؤدة وهيئة[6] {وهو لا يناسبُ وصفهم بأنّهم أميّون}، وأجيبَ عنه بأنّ معنى الأميّ أنّه لا يقرأ من الكتاب ولا يعلم الخطّ، وأمّا على سبيل الأخذ من الغير فكثيراً مّا يقرءون من غير علم بالمعاني ولا بصُور الحروف، والمفهوم من عبارة **الكشاف** أنّ الأمِيَّ من لا يُحسن الكتب والقراءة وهو لا ينافي أن يَكْتُبَ وَيَقْرَأَ في الجملة[7] {[وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ما هم إلا قوم يظنون لا علم لهم]، وقد يطلق الظنّ بإزاء العلم على كلّ رأي واعتقاد [من غير قاطع، وإن جزم به صاحبه: كاعتقاد المقلد والزائغ عن الحق لشبهة. ﴿فَوَيْلٌ﴾، أي تحسر وهلك، ومن قال: إنه واد أو جبل في جهنم، فمعناه: أن فيها موضعاً يتبوأ فيه من جعل له الويل]}، الخ. كأنّه جواب عمّا يقال القوم بعضهم أميّون مقلدون وبعضهم جاهلون بالجهل المركّب وكلّ منهما جازم لا ظانّ، فما وجه استعمال الظنّ ههنا {ولعلّه}، أي من قال أنّه وادٍ أو جبل {سمّاه بذلك مجازاً}،[8] من قبيل ذكر الحال وإرادة المحلّ {وهو الأَصْل مصدر

---

[1] إ: يعرى.

[2] إ: بمعنى.

[3] وهو حسان بْن ثابت بْن المنذر بْن حرام بْن عمرو بْن زيد مناة بْن عدي بْن عمرو بْن مالك بْن النجار، واسمه تيم اللَّه بْن ثعلبة بْن عمرو بْن الخزرج الأنصاري الخزرجي، يكنى أبا الْوَلِيد، وقيل: أَبُو عبد الرحمن، وقيل: أَبُو حسام، لمناضلته عن رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولتقطيعه أعراض المشركين، قيل (ت. ٥٠هـ) وقيل (ت. ٥٤هـ) شَاعِر رَسُول الله صلى الله عَلَيْهِ وَسلم عَاشَ مائَة وَعشْرين سنة سِتِّينَ فِي الْجَاهِلِيَّة وَسِتِّينَ فِي الإسلام. **أسد الغابة في معرفة الصحابة** لابن الاثير، ٦/٢؛ **ريح النسرين** للسيوطي، ص ٤٣.

[4] وهو مُحَمَّد بْن عَبْد الكريم بْن إِبْرَاهِيم بْن عَبْد الكريم بْن رفاعة الشيباني، سديد الدولة بْن الأنباري (ت. ٥٥٨هـ) كاتب **الإنشاء بالديوان العزيز**، لَهُ معرفة بالأدب والشعر والترسل. **تاريخ بغداد** للخطيب البغدادي، ٤٢/١٥.

[5] قاله حسان بن ثابت في عثمان رضي الله عنهما، تمام البيت:

تَمَنَّى كِتَابَ اللهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ وَآخِرَهُ لَاقَى حِمَامَ الْمَقَادِرِ.

يعني: عثمان، تمنى، يعني: قرأ كتاب الله أول الليل، وفي آخره لاقى الحمام، أي: الموت، فقتله الثوار وهو يتلو كتاب الله. **إعراب القرآن وبيانه** لمحيي الدين درويش، ٤٦٢/٦؛ **معاني القرآن وإعرابه** للزجاج، ٤٣٥/٣؛ وقيل قاله كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ. **فتح القدير** للشوكاني، ١٢٣/١.

[6] م: بنته.

[7] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٥٧/١.

[8] وفي هامش م: وعلى التّحسّر حقيقة.

ولا فعل له}؛ لأنّ فاهُ وعَينَهُ مُعْتلّتان {وإنّما ساغ الابتداء به} حال كونه {نكرةً؛ لأنّه دعاء. [﴿لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾، يعني المحرفين]}، على النّفس بالهلاك كما أنّ سَلامٌ عليك[1] دُعَاءٌ لها بالسّلامة، فالأصل سلّمك الله سَلاماً، حذف الفعل لكثرة الاستعمال فبقي المصْدر مَنْصُوباً يدلّ على الفعل الدّال على الحُدُوث، فلمّا قصَدوا الدّوام أزالُوا نصبَه وكذا أصْل /[٢١٤و] وَيْلٌ لك هَلَكْتَ "وَيْلاً"، أي هَلاكاً، فَرَفعُوهُ بَعْد حذف الفعل نقضاً لغبار الحُدوث، {ولعلّ أراد به ما كتبوهُ من التأويلات الزّائغة}، إشارة إلى ما روي عن بعض السّلف أن رؤساء اليهود كانوا يُغيّرون من التّوراة نعت النبيّ عليه السلام،[2] ثم يقولون: هذا من عند الله، توضيحه أنّه يجبُ أن يتصوّر أنّ كل نبيّ أتى بوصف لنبيٍّ بعده، فإنّه أتى به بإشارة خفيّة لا يعرفها إلا الرّاسخون في العلم وذلك لحكمةٍ إلهيّةٍ، فإنّ ذلك لو كان متجليّاً للعوامّ لَمَا عوتب علماؤهم بكتمانه، ثم ازداد ذلك غموضاً بنقله من لسان إلى لسان من العبرانيّ إلى السّرْيانيّ ومنه إلى العربيّ، وقد ذكر المحصّلة ألفاظا من التوراة والإنجيل، إذا حقّقت وجدت دالة على صحة نبوّة محمد صلى الله عليه وسلّم بتعريض هو عند الرّاسخين في العلم جليّ وعند العامّة خفيّ، فظهَرَ إنّ ما كتبت[3] أيديهم كانت تأويلات محرّفة. {[﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ تأكيد كقولك: كتبته بيميني. ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾] {﴿لِيَشْتَرُوا۟ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾}} قد سَبَق تحقيق الاستعارتين في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة، ٤١/٢] {تأكيدٌ} والمقام يقتضيه[4] {كي يحصّلوا عرضاً [من أعراض الدنيا، فإنَّه وإن جعل قليل بالنسبة إلى ما استوجبوه من العقاب الدّائم. ﴿فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾، يعني المحرف. ﴿وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾﴾ يريد به الرشى]} عرض الدّنيا بالعين المهملة ما كان من مال قلّ أو كثر، {من الرشيّ}[5] بضم الرّاءِ وكسرها جمع رُشوة كذلك، وفيه إشعار بأنّ ما في ممّا يكسبُون مَوْصُولة وكذا في[6] ممّا كتبت لكن المصْدريّة أرجح لفظاً وَمَعْنىً،[7] كذا قال النحرير التفتزانيّ: "إمّا لفظا فلاستغنائه عن تقدير العائد وإمّا معنى فلأنّ مكسوب العبد في الحقيقة فعله الذي يُعاقب عليه أو يثاب"، أقول فيه بحث؛ لأنّ سببيّة نفسي الفعلين للعقاب قد فهمت ممّا سَبَق في قوله:[8] ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ الآية، [البقرة، ٧٩/٢] لأنّ ترتيبَ الحكم على الشيءِ يدلّ على سببيّته له، فلو حمل هذا أيضاً عليه لزم التكرار، فالتحقيق أنّ العَبْد كما يُعاقب على نفس فعله كذلك يعاقب على أثر فعله باعتبار

---

[1] إ: عليكم.

[2] م: صلى الله تعالى عليه وسلم، | إ: محمد صلى الله تعالى عليه وسلم.

[3] إ: كتب.

[4] إ: تقتضيه.

[5] وفي هامش م: أي أخذوها من سفلتهم.

[6] إ: فيما.

[7] ينظر: **المصباح المنير في غريب الشرح الكبير** للفيومي، ٢٢٨/١؛ **تفسير الجلالين** لجلال الدين المحلي، ص ١٦.

[8] م + تعالى.

إفضائه إلى حرام آخر، وههنا صَدر عنهم فعلان، أحدهما: التحريف، والآخر: أخذ الرّشوة، والأوّل يفضي إلى إضلال الغير، والثاني إلى أكل الحرام والتّصرف فيه، وبكلّ منهما يسْتَحقُ العقاب كما يستحق بنفس الفعل، فلمّا بَيّن أوّلاً استحقاقهم إيّاه بنفس الفعل وفرّعه على ما قبله بفاء، فوَيْل الأوّل: أراد أن يُبيّن استحقاقهم إيّاه بأثره أيضاً وفرّعه على ما قبله بفاء، فويل الثاني: تتميما للوعيد الحمد لله الملهم للسّبيل السّديد.[1]

﴿وَقَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعۡدُودَةٗۚ قُلۡ أَتَّخَذۡتُمۡ عِندَ ٱللَّهِ عَهۡدٗا فَلَن يُخۡلِفَ ٱللَّهُ عَهۡدَهُۥٓۖ أَمۡ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعۡلَمُونَ ٨٠﴾ [البقرة، ٢/٨٠]

{[﴿وَقَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ﴾ المس اتّصال الشيء بالبشرة بحيث تتأثر الحاسّة به، واللمس كالطلب له ولذلك يقال ألمسه فلا أجده. ﴿إِلَّآ أَيَّامًا مَّعۡدُودَةٗ﴾] مَحصُورة قليلة}، يريد أنّ المعدوديّة كناية /[٢١٥ظ] عن القلّة وَوَجْهَها[2] ما ذكر الرّاغب: «أنّ المَعْدُودَ لَمَّا كان ضربين ضرباً قليلاً يَسْهل عدّه وكثيراً يعسر عدّه، وكانت الأعراب نُقِلَ فيهم الحساب وقوانين الحساب تصوّرُوا[3] الكثير متعسّر العدّ والقليل متيسّر العدّ فقالوا شيء معدود ومَحْصُور أي قليل وغير مَعْدُود ومحصُور أي كثير».[4]

{[روي أن بعضهم قالوا: نعذَّبْ بعدد أيام عبادة العجل أربعين يوماً، وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذّب مكان كل ألف سنة يوماً] ﴿قُلۡ أَتَّخَذۡتُمۡ عِندَ ٱللَّهِ عَهۡدٗا﴾ خبراً أو وعد [{بما تزعمون}. وقرأ ابن كثير وحفص بإظهار الذال، والباقون بإدغامه.[5] ﴿فَلَن يُخۡلِفَ ٱللَّهُ عَهۡدَهُۥٓۖ﴾]}، يعني «لا طريق للعقل إلى معرفة ذلك، وإنّما سبيل معرفته الإخبار عنه تعالى وإخباره بذلك وعد، ووَعْدَه عهد» كذا قال الرّاغب.[6] وفي بعض النّسخ خبراً أو وعداً بآءو[7] والصحيحُ هو الأوّل، {أي: إن اتخذتم عند الله عَهْداً

---

[1] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٥٦٣-٥٦٦.

[2] إ: ووجهه.

[3] إ: تصوير.

[4] يوجد اختلافات كثيرة في النقل فأصل المتن: «ومعدودة قليلة ووجه ذلك أنه لما كان المعدود ضربين، ضرباً قليلاً يسهل عده {وإحصاؤه} وكثيرة لا يسهل عده، وكانت الأعراب يقل فيهم الحساب وقوانين الحساب، تصوروا الكثير متعذر العد، والقليل متيسر العد، وقالوا: شيء معدود ومحصور أي قليل وغير معدود، ومحصور أي كثير». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٤٢.

[5] ينظر: **المكرر فيما تواتر من القراءات السبع** للنَّشَّار، ص ٤١؛ **روح المعاني** للألوسي، ١/٣٠٤.

[6] «لا طريق للعقل إلى معرفة ذلك، وإنما سبيل معرفته الإخبار عنه تعالى. جده-، وإخباره بذلك وعد، ووعده عهد». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٤٢.

[7] م إ- بآءو.

فلن يخلف الله عهده}، أي[1] إن كنتم اتّخذتم، إذ ليسَ المعنى على الاستقبال واعترض بأنّ لن ملخّص للاستقبال[2] فلا يصحّ جعل فلن يخلف الله جزاء؛ لامتناع السّببيّة والترتيب، وأجيب بأن ذلك ليس بلازم في الفاء الفصيحة فقد جئنا خُراسَاناً[3] ولو سَلّم فقد ترتب على اتخاذ العهد الحكم بأنّه لا يخلف العَهْد في المستقبل، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ﴾ [النحل، ٥٣/١٦] {وفيه دليل على أنّ الخلف في خبره مُحَال} سَواء كان وعداً أو وعيداً أو خالف بعضهم في الوَعيد، وزعم أن الخلف فيه كرم، فيجُوز من الله تعالى والمحققون على خلافه كيف وهو تبديل للقول،[4] وقد قال تعالى: ﴿مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَىَّ﴾ [ق، ٢٩/٥٠]. {[﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾﴾ أم معادلة لهمزة الاستفهام، بمعنى أيُّ الأمرين كائن]، على سبيل التقرير}، يعني أنّ الاستفهام ليسَ على حقيقته، بل للتقرير بمعنى حَمل المخاطب على الإقرار {للعلم}، أي لعلم المستفهم وهو النبيّ صلى الله[5] عليه وسلم {بوقوع أحَدهما}، على التعيين وهو الافتراء وإنما يكون على حقيقته لو استوى الأمران في علم المستفهم[6] وكان السّؤال عن التعيين {أو منقطعةً} عطف على معادلة، فالاستفهام في اتخذتم يكون للإنكار، و﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾[7] {بمعنى: بل أتقولون، على} سبيل {التقرير}، بمعنى التحقيق والتثبيت ويجُوز أن يكون بمعنى الحمل على الإقرار {والتقريع} بأنّه كان ينبغي أن لا يقولوا على الله مالا يعلمون.[8]

﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَٰطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٨١﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [البقرة، ٨١/٢-٨٢]

{لما نفوه من مساس النار لهم زماناً [مديداً ودهراً] طويلاً} إشارة إلى أن في عبارة **الكشاف** تسامحاً حيث قال: «إثبات لما بَعْدَ حَرْف النفي وهو قوله: ﴿لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ [البقرة، ٨٠/٢]»[9] {على وجه أعمّ،} أي متناولاً للأيّام المعدودة وغيرها، فإنّ المس فيها متفق عليه من الجانبين، وإنّما الكلام في أنّ المس لا يكون مقتصراً عليها كما زعموا بل يكون مديداً، والمقصُودُ دفع توهم أن يكون المعنى بلى، تمسّكم النّار أيّاماً معدودةً {ليكون} بلى باعتبار مَدْخوله {كالبُرهان على بطلان قولهم}، لن تمسّنا /[٢١٥و] النّار

---

[1] إ: أي.

[2] ح: الاستقبال.

[3] إ: خرسان.

[4] إ: القول.

[5] م + تعالى.

[6] إ ـ المستفهم.

[7] إ ـ على معادلة فالاستفهام في اتخذتم يكون للإنكار وأم تقولون.

[8] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٤٢/١.

[9] **الكشاف** للزمخشري، ١٥٨/١.

إلا أيّاماً مَعْدودة، فإنهم كَسَبُوا سيّئة وأحاطت بهم خطيئاتهم، ومن كان كذلك فهو خالد في النّار فهم خالدُون فيها، {ويختصّ بجواب النفي} عطف على قوله إثبات،[1] أي لا يكون إلا في جواب النفي أمّا في الاستفهام فنحو ألَسْتُ بربكم؟ قالوا: بلى، وأمّا في الخبر فنحو هذا. {[﴿مَن كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ قبيحة، والفرق بينها وبين الخطيئة أنها قد تقال فيما يقصد بالذات، والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لأنّه من الخطأ،[2] والكسب: استجلاب النفع،[3] وتعليقه بالسيئة على طريق قوله: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾﴾. ﴿وَأَحَٰطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾، أي استولت عليه، وشملت جملة أحواله حتى صار كالمحاط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه]، على طريق قولهم}، يعني طريق الاستعارة التهكّميّة[4] {وشملت جملة أحواله} الظاهرة والباطنة بأن يكون عاصياً بلسَانه وجنانه وأركانه {هذا إنّما يصح في شأن الكافر}، ردّ على **الكشاف** حيث فسّر السّيئةَ بالكبيرة، والإحاطَة بعَدَم التّفصّى عَنْها بالتّوبة، وحكم بخلود أهلها في النّار؛[5] {[لأن غيره وإن لم يكن له سوى تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم تحط الخطيئة به، ولذلك فسّرها السّلف بالكفر، وتحقيق ذلك: أن من أذنب ذنباً ولم يقلع عنه استجرّه إلى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب ما هو أكبر منه، حتى تستولي عليه الذنوب وتأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه مائلاً إلى المعاصي، مستحسناً إياها معتقداً أن لا لذة سواها، مبغضاً لمن يمنعه عنها مكذباً لمن ينصحه فيها، كما قال الله تعالى: {﴿ثُمَّ كَانَ عَٰقِبَةَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔوا۟ ٱلسُّوٓأَىٰٓ أَن كَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ﴾} [الروم، ١٠/٣٠]

وقرأ نافع خطيئاته، وقرئ "خطيته" و "خطياته" على القلب والإدغام فيهما.[6] ﴿فَأُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ﴾ ملازموها في الآخرة كما أنهم ملازمون أسبابها في الدنيا. ﴿هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾] ولذلك} أي لانحصَار الإحاطة[7] من جميع الجوانب في الكافر {فسّرها}، أي الخطيئة {دائمون}، إن أريد بالمحاط به الكافرُون {أو لابثون لَبْثاً طويلاً} إن أريد به صَاحبُ الكبيرة {والآية كما ترى لا حجّة فيها على خلود صَاحبُ الكبيرة في جَهنّمَ}، أمّا إن أريد بالمحاط به الكافرون فظاهر، وأمّا إن أريد به صَاحبُ الكبيرة فلمّا سَبَقَ أن الخلودَ في الأَصْل الثبات المدير دام أو لم يدم، لكنّه إذا استعمل في الكفّار يراد به الدّوام عند الجمهُور لما يشهد له من الآيات والسّنن {وكذا الآية

---

[1] ح م ـ عطف على قوله إثبات.

[2] ينظر: **تاج العروس** للزبيدي، ٢١٢/١؛ **الغريبين في القرآن والحديث** للهَرَوي، ٥٦٧/٢.

[3] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٢١٢/١؛ **المحيط في اللغة** للصاحب بن عباد، ٣١/٢.

[4] إ: التهميّة. | **علوم البلاغة** للمراغي، ص ٢٦٦.

[5] أنظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٥٨/١.

[6] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأَبُو عَلِي الفارِسي، ١١٤/٢؛ **حجة القراءات** لابن زنجلة، ص ١٠٢.

[7] إ: الإحاط.

الّتي قبلها}، يعني قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ الخ. فإنّ تحريف كلام الله تعالى وأخذُ حطام الدنيا في مقابلة كفر لا مجرّد كبيرة. {[﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾] ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ﴾ [﴿هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ جرت عادته سبحانه وتعالى على أن يشفع وعده بوعيده، لتُرْجَى رحمته ويُخْشَى عذابه، وعطف العمل على الإيمان يدل على خروجه عن مسماه]}، قيل: ذكر الفاء في الوعيد وتركه[1] في الوَعْد إشارة إلى سَبَق الرّحمة، فإنّ النّحاة قالوا: إن قولك مَنْ دَخل دَارِي فأَكْرِمْه بالفاء يقتضي[2] إكرامَ كلّ داخل، لكن على خَطر ألا يُكْرِم، وبدونها يقتضي إكرامَه البتّة يقتضي[3] {خرُوجَه عن مسمّاه}؛ لأن الأَصْل في العَطْف المغايرة والتأويل خلاف الأَصْل ولا ضرورة في ارتكابه.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَقُولُواْ لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾﴾ [البقرة، ٨٣/٢]

{[﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ﴾] إخبار في معنى النهي} كما أنّ قولك تذهب إلى فلان تقول: كذا وكذا إخبار في معنى الأمر {[كقوله تعالى:] ﴿وَلَا يُضَآرَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة، ٢٨٢/٢]} بضمّ الرّاء المشدّدة {وهو أبلغ من صريح النّهي [لما فيه من إيهام أن المنهي سارع إلى الانتهاء فهو يخبر عنه ويَعْضِدَه قراءة: «لا تعبدوا»، وعطف]} الخ. فإنّ لا لنفي الحال، فيكون لا تعبدون كالماضي في إفادة المبالغة {وعطف قولوا عليه}؛ لأنّ الطلبيّة لا تعطف[4] على الخبرية بلا تأويلٍ {فيكون على إرادة القول، [وقيل: تقديره أن لا يعبدوا فلمَّا حذف أن رفع]}، أي قلنا لا تعبدوا إذ لا ارتباط بدونه {كقولِه:} أي قول[5] طرفة:[6]

{أَلا أَيّهذا الزَّاجِرِي أَحضُرَ الوَغَى}[7]

---

[1] م: تركها.

[2] م: تقتضي.

[3] م: تقتضي.

[4] م إ: يعطف.

[5] إ: قوله.

[6] طرفة بن العبد بن سفيان بن سعد، البكري الوائلي، أبو عمرو (ت. ٦٠هـ/٥٦٤م) شاعر، جاهلي، من الطبقة الأولى. **الأعلام** للزركلي، ٢٢٥/٣.

[7] **شرح الشواهد الشعرية** لشراب، **٢٧٧/١**؛ **شَرْح شِعْر المُتَنبي** لابن الإفليلي، ٢٤٢/١؛ **ضرائر الشِّعْر** لابن عُصْفُور، ص ١٥١.

أي أن احضر[1] فلمّا حذف[2] أن حذف أثره أيضاً، وهو مَفعول به للزاجر تمامه، وأنْ أشْهدَ للّذاتِ هل أنت مُخلِدّي؟ يعني ألا أيها الرّجل الّذي يمنعني عن حضور الحرب وشهود اللذّات، هل تُخلِدني إذا امتنعتُ عنهما؟ {[ويدل عليه قراءة: «ألا تعبدوا»]، /[٢١٦ظ] فيكون بدلاً عن الميثاق} أو مفسِّرَه؛ لأنّ في أخذ الميثاق معنى القول {أو معمولاً له بحذف الجارّ}، أي أخذنا ميثاقهم بأن لا يَعْبُدوا أو على أن لا يعبُدُوا[3] {[وقيل: إنه جواب قسم] دلّ عليه المعنى}، أي معنى أخذ الميثاق {كأنّه قال: حَلَفْناهم} من التخليف. {[﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾، وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء حكاية لما خوطبوا به]؛[4] لأنّهم غُيِّب} على وزن كمّلٍ أو سَفرٍ جمع غائب. {[﴿وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَٰنًا﴾ تعلق بمضمر] تقديره: وتحسنُون}، عَطْفا على لا تعبدون، لكنّه يكون بمعنى احْسِنُوا فيكون من عطف الإنشائيّة مَعنىً فقط على مثلها {أو} تقديره من أوّل الأمر {اَحْسِنُوا}، فيكون من عطف الإنشائيّة لفظاً ومَعنىً على الإنشائيّة مَعْنىً فقط. {[﴿وَذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ﴾ عطف على الوالدين. ﴿وَٱلْيَتَٰمَىٰ﴾ جمع يتيم كنديم وندامى وهو قليل. {ومسكين} مفعيل من السكون، كأن الفقر أسكنه]. ﴿وَقُولُوا۟ لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾}، أي أخذنا عليهم الميثاق وقلنا لهم في هذا الميثاق قولوا للناس حسنا[5] {وحسنى على المصْدر كبُشرى}؛ فيه ردّ على الزّجاج[6] حيث منع هذه القراءةَ زعماً أن حُسْنَى تأنيث الأحسن فلا يستعمل بدون اللّام، {والمراد به[7] ما فيه تخلّق وإرشاد}، فإنّ كلامَ المتكلّم بالنظر إلى نفسه يجبُ أن يكون باللّطف وَحُسْنُ الخلق، كما قال تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُۥ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾ [طه، ٢٠/٤٤] وبالنظر إلى مخاطبه يجبُ أن يكون بالإرشاد إلى طريق الحق. {[﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ يريد بهما ما فرض عليهم في ملتهم. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾] على طريقة الالتفات}، من الغيبة إلى الخطاب؛ لأنّ ذكر بني إسرائيل إنّما وقع بطريق الغيبة والخطابات إنّما هي في حيّز القبول،[8] وفائدته التوبيخ، كأنّه اِسْتحضرهم ووبّخهم، ثم لما كان مقتضى الالتفات اختصّاص هذا الحكم بالغُيَّبِ وكان مُتناولا لهم وللحاضرين، وكذا الحكم الذي سَيأتي في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ﴾ [البقرة، ٢/٨٤]

---

[1] م: حضر.

[2] إ ـ حذف، صح هامش.

[3] إ: تعبدوا.

[4] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٢/١٢١. **روح المعاني** للألوسي، ١/٣٠٨.

[5] م ـ أي أخذنا عليهم الميثاق وقلنا لهم في هذا الميثاق قولوا للناس حسنا، صح هامش.

[6] ينظر: **معاني القرآن** للزجاج، ١/١٦٤.

[7] ح ـ به.

[8] إ: القول.

عدل عنه فقالَ:[1] {ولعلّ الخطابَ مع الموجودين منهم في عَهْد الرّسُول صلى الله عليه وسلّم وَمَنْ قبلُهم على التغليب}، فإن المخاطبَ كثيراً ما يُغلَّب[2] على الغائب، نحوُ أنت وزيدٌ فعلتما، أنتَ والقومُ فعلتُمْ، قال تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعۡمَلُونَ ١٣٣﴾ [النمل، ٩٣/٢٧] فيمن قرأ بتاء الخطاب، والمعنى تعمل أنت يا محمّد وجميع مَنْ سِوَاك ولا يسمّي هذا التفاتاً، ثمّ أراد أن يربط الاستثناء بما قبله على هذا التأويل، فقال: {أي أعرضتم عن الميثاق ورفضتموه إلا قليلاً منكم} أيُّها الغائبون والحاضرُون {يريد به}، أي بالقليل المستثنى {من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ}، وهُم القليل من الغائبين {ومن أسْلم منهم} بَعْد النسخ وهم القليل من الحاضرين. {[﴿وَأَنتُم مُّعۡرِضُونَ ٨٣﴾] قوم عادتكم الإعراض}، يعني أن الجملة اعتراض لا حال لقلة فائدتها بَعْد قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيۡتُم﴾ [البقرة، ٦٤/٢] وإن جاز مثل ولّيتم مدبرين، {وأصل الإعراض /[٢١٦و] الذّهاب عن المواجهة إلى جهة العَرض}، بفتح العين بمعنى مقابل[3] الطّول،[4] قال الرّاغبُ: «إذا اعتبرنا حال سالك المنهج في ترك سُلوكه، فله حالتان، إحداهما: أن يرجع عوده على بدئه، وذلك هو التوليّ، والثانية:[5] أن يترك النهج ويأخذ في عُرْضِ الطريق متخطياً، وذلك هُوَ الإعراض».[6]

﴿وَإِذۡ أَخَذۡنَا مِيثَٰقَكُمۡ لَا تَسۡفِكُونَ دِمَآءَكُمۡ وَلَا تُخۡرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَٰرِكُمۡ ثُمَّ أَقۡرَرۡتُمۡ وَأَنتُمۡ تَشۡهَدُونَ ٨٤﴾ [البقرة، ٨٤/٢]

{[﴿وَإِذۡ أَخَذۡنَا مِيثَٰقَكُمۡ لَا تَسۡفِكُونَ دِمَآءَكُمۡ وَلَا تُخۡرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَٰرِكُمۡ﴾] على نحو ما سبق} من جعل الخطاب على التغليب والتأويلات في لا تعبُدون، أمّا الثاني: فظاهر، وأمّا الأوّل: فلأنّ المراد بأخذ الميثاق كما مرّ إنزاله التوراة وقبولهم أحكامه[7] وهو مشترك عن السّلف والخلف {[والمراد به ألا يتعرض بعضهم بعضاً بالقتل والإجلاء عن الوطن] وإنّما جعل قتل الرّجل غيره قتل نفسه}، وأيضاً جعل إخراج الرّجل غيره إخراج نفسه ولم يتعرض لهذا لظهوره وانفهام وجهه ممّا ذكر، أعني قوله: {لاتصاله به نسباً أو ديناً}[8] فيكون من قبيل المجاز لأدنى ملابَسةٍ وأمّا الوُجوه الآخر فمن قبيل ذكر المسبب وإرادة السبب {أو لأنّه يوجبه قصاصاً، [وقيل:

---

[1] إ: وقال.

[2] إ: تغلب، | إ + فإن المخاطبَ كثيراً ما تغلّب.

[3] إ: يقابل.

[4] ينظر: **معجم الصواب اللغوي** لأحمد مختار عمر، ٥٥/١؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٤٩٧/٧.

[5] م: الثاني.

[6] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٤٧/١-٢٧٨.

[7] إ: الأحكام.

[8] وفي هامش م: تميزان.

معناه لا ترتكبوا ما يبيح سفك دمائكم وإخراجكم من دياركم، أو لا تفعلوا ما يرديكم[1] ويصرفكم عن الحياة الأبدية، فإنَّه القتل في الحقيقة، ولا تقترفوا ما تمنعون به عن الجنة التي هي داركم، فإنه الجلاء الحقيقي. ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ بالميثاق واعترفتم بلزومه. ﴿وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾﴾]} قيل: يمكن اعتبار مثله في الإخراج لِمَا يلحقه من العار، وفيه بحث؛ لأن قتل[2] الغير يفضي إلى قتل نفسه فيصحّ عدّه قتلا لنفسه، وإخراج الغير لا يفضي إلى إخراج النّفس،[3] فكيف يصحّ عدّة إخراجاً لها {الّتي هي داركم}، على تقدير أن تكونوا من المتقين فإنّها أعدّت للمتقين {"توكيد كقولك: أقر فلان شاهداً على نفسه}، فإنّه لَمَّا قال: أقر فلان، احتمل أنّه تكلّم[4] بما يلزم منه الإقرار، فأزيل الاحتمال بقوله: شاهداً على نفسه، أي إقراراً يشبه شهادة من يشهد على غيره"، كذا قال الفاضل الطيّبي[5] في حلّ هذه العَبارة أقول فعلى ما ذكره يكون قوله: ﴿وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾﴾ من قبيل الاحتراس[6] وهو أن يؤتى في كلام شيء[7] يوهم خلاف المقصُود بما يدفعه ولا يعتبر فيه التأكيد.[8]

وقد قال المصنّف: توكيد، فالظاهرُ إنّه من قبيل التذييل وهو تعقيب جملة بجملة تشمل على مَعْناها للتوكيد،[9] {وقيل:} الشاهدون هم المَوْجُودون والمقرّون في أسلافهم، والمعنى {وأنتم أيّها الموجودون تشهَدُونَ إقرار أسْلافكم فيكون}، أي إذا كان المقِرُّون أسلافهم الغُيّب يكون {إسناد الإقرار إليهم} بطريق الخطاب {مَجازا} من قبيل يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان، إن أعتبر التغليب كما هو مختار المصنّف، وإلا فمن قبيل المجاز لأدنى ملابَسَةٍ كما هو مختار بعضهم، وأمّا مختار صَاحبُ **الكشاف**[10] فالظّاهر أنّ الأفعال المذكورة كلّها إنّما كانت من أسلافهم، لكنّها أسندت إليهم لكونهم على طريقتهم ومتّصلين بهم أصْلاً ودِيناً فإن قيل: /[٢١٧ظ] لِمَ لَمْ يحمل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ على إقرارهم على أنفسهم وَقوله: ﴿وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾﴾ على شهادتهم على غير أنفسهم، فإنّ واحداً من اليهود إذا قتل نَفْساً، وقيل: له مَا حُكمُ التوراة في دمِ العَمد يُقرّبانه القصَاصُ وإن أنكرَ وسئل سَائر اليهود عن حكم التوراة فيه يشهدون بأنّه القصَاصُ،

---

[1] وفي هامش م: الإرداء بمعنى الإهلاك.

[2] إ: قيل.

[3] إ: نفسه.

[4] م: يكلّم.

[5] وهو الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي (ت. ٧٤٣هـ /١٣٤٢م) عالم بالحديث والتفسير والعربية والمعاني والبيان، من كتبه: **التبيان في المعاني والبيان**، و**الخلاصة في معرفة الحديث**، و**شرح الكشاف** وهي أجل حواش **الكشاف**. **الأعلام** للزركلي، ٢/٢٥٦؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ١/١٥٩. | **فتوح الغيب** للطيبي، ١/٥٦٠.

[6] إ: الافتراس.

[7] ح إ- شيء، صح هامش م.

[8] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٤٨.

[9] إ: معناه للتأكيد.

[10] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١/١٦٠.

وكذا الحال في الإخراج، قلنا: لعلّ وجه عدم[1] الحمل على[2] ذلك أن المراد لو كان ما ذكر، لقيل: ثم أنتم تقرئون كما لا يخفى على المتأمل.[3]

﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ تَظَٰهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَٰرَىٰ تُفَٰدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ۚ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَآءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْىٌ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَدِّ ٱلْعَذَابِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [البقرة، ٢/٨٥]

{﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ﴾} قد عرفت أنّ الخطاباتِ الأولى متناولة للحاضرين والغائبين[4] على مختار المصنّف، وأمّا هذا الخطاب فمختصّ بالحاضرين بالاتفاق، ولهذا قال: {استبعاد} مستفاد من ثمّ {لما ارتكبُوه} من القتل والإجلاءِ والعُدوان {[بعد الميثاق[5] والإقرار به والشهادة عليه، وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره] على معنى أنتم بَعْد ذلك هؤلاء الناقضون}، يعني أنّكم قوم آخرُون غير أولئك المقرّين {[كقولك أنت ذلك الرجل الذي فعل كذا]، نزّل تغيّر الصّفة} حيث التزمُوا العَهْد أوّلاً ثمّ نقضوه {منزلة تغيّر الذّات، وعَدّهم باعتبار ما أسند إليهم} من الميثاق والإقرار به والشهادة عليه {حضوراً}، أي حاضرين حيث قال: أنتم {وباعتبار ما سيحكي عنهم} من القتل والإخراج ونحوهما {غُيَّباً}، حيث قال: هؤلاء وكان[6] مقتضى[7] الظاهر[8] أن يقال: ثمّ أنتم بعد ذلك التوكيد[9] نَقَضْتُم[10] العَهْدَ. {وقوله تعالى: ﴿تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ [وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ﴾ إمّا حال والعامل فيها معنى الإشارة]}، الخ. {أو بيان لهذه الجملة}، يعني أنّ قوله: ﴿تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ مَعَ ما بَعْدَهُ بيان لجملة ثم أنتم هؤلاء كأنّه لَمَّا قيل: ثم أنتم هؤلاء قالوا: كيف نحنُ؟ فبيّن بقوله:[11] ﴿تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ الآية، [البقرة، ٢/٨٥] {وقيل: هؤلاء تأكيد، [والخبر هو الجملة]} وهو ضعيف؛ لأنّه

---

[1] إ ـ عدم.

[2] إ: عن.

[3] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢/١٨-١٩.

[4] إ: للغائبين والحاضرين.

[5] وفي هامش م: أي الأمر الواقع بيننا وبينكم.

[6] إ ـ وكان.

[7] إ: يقتضي.

[8] إ ـ الظاهر.

[9] م ـ التوكيد.

[10] م: تنقضهم، | إ: تعضهم.

[11] م ـ ﴿تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ [البقرة، ٢/٨٥] مَعَ ما بَعْدَهُ بيان لجملة ثم أنتم هؤلاء كانّه لما قيل ثم أنتم هؤلاء قالوا كيف نحنُ فبيّن بقوله.

ليس بتأكيد لفظي ولا معنويّ {وقيل: بمعنى الذين والجملة صلته [والمجموع هو الخبر، وقرئ «تَقْتُلُونَ» على التكثير. ﴿تَظَٰهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ﴾ حال من فاعل تخرجون، أو من مفعوله، أو كليهما، والتظاهر التعاون من الظهر، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بحذف إحدى التاءين. وقرئ بإظهارها،[1] وتظهرون بمعنى تَتَظَهَّرُونَ. ﴿وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَٰرَىٰ تُفَٰدُوهُمْ﴾]} وهو أيضاً ضعيف.

أمّا أوّلاً: فلأنَّه[2] من قبيل: «أنا الذي سمّتني أمّي حيدرة»[3] حتّى قال المازنيّ:[4] «لولا اشتهار مورده وكثرته لرددته»،[5] وأمّا ثانياً:[6] فلمّا قال أبو البقاء: «أنَّ مذهبَ الْبَصْرِيّينَ أنَّ هؤلاء لا يكون بمنزلة الّذين، وإن أجازه الكوفيّون».[7]

{روى أن قريظة كانوا حلفاء الأوس، [والنضير حلفاء الخزرج، فإذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه في القتل وتخريب الديار وإجلاء أهلها، وإذا أسر أحد من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه، وقيل: معناه إن يأتوكم أسارى في أيدي الشياطين تتصدوا لإنقاذهم بالإرشاد والوعظ مع تضييعكم أنفسكم، كقوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ﴾ [بقرة، ٤٤/٢]. وقرأ حمزة أسرى[8] وهو جمع أسير كجريح وجرحى]}، الخ. قال الطيبي:

> اعلم أن الذين كانوا نازلين بيثرب فرقتان: اليهود وهما قبيلتان: بنو قريظة والنضير، والمشركون وهما أيضاً قبيلتان: الأوس والخزرج، وكان بينها عداوة ومحاربات، فاستحلف الأوس قريظة، والخزرج النضير لنصرتهم على صاحبهم، ولم يكن بين اليهود مخالفة ولا قتال، وإنما كانوا يقاتلون لأجل حلفائهم.[9]

---

[1] ينظر: **إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر** للبَنَّاء، ص ١٨٤؛ **شرح طيبة النشر في القراءات** لابن الجَزَري، ص ٢٠٤.

[2] ح: فهو.

[3] إ: حيدرا. | **صحيح مسلم**، الجهاد والسير ١٨٠٧؛ **صحيح ابن حبان**، ٣٨٢/١٥.

[4] وهو بكر بن محمد بن حبيب بن بقية، أبو عثمان المازني، من مازن شيبان (ت. ٢٤٩هـ/٨٦٣م) إِمَامُ العَرَبِيَّةِ أحد الأئمة في النحو، له تصانيف، منها: **كتاب ما تلحن فيه العامة**، و**الألف واللام**، و**التصريف**. **الأعلام** للزركلي، ٦٩/٢.

[5] **خزانة الأدب** لعبد القادر البغدادي، ٦٣/٦؛ **شرح ديوان الحماسة** للمرزوقي، ص ٢١٧.

[6] م ـ وأمّا ثانياً.

[7] هناك تغيرات بسيطة في النقل مثلا: نقل "أولاء هذا" بـ "هؤلاء"، "وأجازه" بـ "وإن أجازه". **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ٨٦/١.

[8] ينظر: **السبعة في القراءات** لابن مُجَاهِد، ص ١٦٤.

[9] نقل باختلافات متعددة فأصل المتن: «اعلم أن الذين كانوا نازلين بيثرب فرقتان: اليهود وهما قبيلتان: بنو قريظة والنضير، والمشركون وهما أيضاً قبيلتان: الأوس والخزرج، وكان بينهم، أي: بين الأوس والخزرج ثارات ومناصبات، فاستحلف الأوس قريظة، والخزرج النضير لنصرتهم على صاحبهم، ولم يكن بين اليهود مخالفة ولا قتال، وإنما كانوا يقاتلون لأجل حلفائهم». **فتوح الغيب** للطيبي، ٥٦٢/٢.

{جمعُوا}، أي مجمُوع الفريقين {له حتّى يفدوه}، أي أخذوه بإعطاء بدله[1] {وأسارى جمعه}، أي جمع أسرى {كسكرى} جمع سكران {وسكارى} جمع سكرى، {وقيل: هو} /[٢١٧و]، أي أسارى {أيضاً}، أي كأسرى {جمع أسير، وكأنه}، أي الأسير[2] {شبه بالكسلان} فإن الأسير لَمَّا كان محبوساً عن كثير من تصرّفه للأسر، كما أنّ الكَسْلَان محتبسٌ عنه لعادته شبّه به {وجمع جمعه}، أي[3] قيل: في جمعه أسارَى، كما قيل: كُسَالى، واعلم أنّ الأسيرَ مأخوذٌ من الإسار،[4] وهو القيد الّذي يشدَّ به المحمل، فسمّي أسيراً؛ لأنّه يشدّ به وَثَاقاً {[وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وابن عامر] تفدّوهم} بفتح التاء،[5] وتُفَادُوهم بمعنًى، أي تبادلوهم الأسيرَ بالأسير، واصل الفداء حفظ الشيء بما تبذله عنه صيَانةً له، كذا في تفسير **الكواشي**.[6] وإخراجهم، {[﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ متعلق بقوله: ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَارِهِمْ﴾، وما بينهما اعتراض، والضمير للشأن، أو مبهم ويفسره إخراجهم، أو راجع إلى ما دل عليه تخرجون من المصدر، وإخراجهم] بَدَلٌ} من الضّمير في محرّمٌ أو هو وفي بعض النسخ تأكيدٌ وهو أيضا صحيح مذكور في **التيسير** وغيره {أو بَيانٌ}، أي توضيحٌ لمتبوعة {أفتؤمنون ببعض الكتاب [يعني الفداء. ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾]}، قيل: أخذ الله تعالى عليهم أربعة[7] عهود: تركَ القتال وتركَ الإخراج وترك المظاهرة وفداء أسرائهم، فأعرضوا عن كلّ ما أمروا به إلا الفداء حتى عيرتهم[8] العربُ، وقالت: كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم؟ فيقولُونَ: أمرنا أن نفديَهُم وحرّم علينا قتالُهم ولكنَا نستحي أن نُذِلّ حلَفاءنا {يعني حرمة المقاتلة والإجلاء. [﴿فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ كقتل قريظة وسبيهم، وإجلاء بني النضير، وضرب الجزية على غيرهم، وأصل الخزي ذل يستحيا منه، ولذلك يستعمل في كل منهما. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾]}[9] يشعر بأنَّهم ينكرُون[10] وُجُوبَهَا مَعَ دلالة التوراة عليه فلذا[11] عبّر بالكفر لكن ما نقل عنهم في **الكشاف** من أنّا «أمرنا أنْ نفدِيَهم[12] وحرّم علينا قتالُهم، ولكنّا نَسْتَحيي أن نُذِلَّ حلفاءنا.»[13]

---

[1] م إ: بذله.

[2] ينظر: **مقاييس اللغة** لابن فارس، ١٠٧/١.

[3] إ: أي.

[4] إ: الأسارى.

[5] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ١٤٣/٢.

[6] ينظر: **تفسير الكواشي**، ص ٣٤٤-٣٤٦.

[7] ح م: أربع.

[8] م: عبرتهم.

[9] وفي هامش م: وهو عذاب النّار لأنَّ عذابهم في الدّنيا لم يكن كفّارة لذنوبهم.

[10] م: ينكروا.

[11] إ: فلهذا.

[12] م: نعذبهم.

[13] **الكشّاف** للزّمخشري، ١٦١/١.

يدلّ على أنّهم لا ينكرُون حرَمة القتال، فالأوْجَهُ أنّ تسميته كفرا كتسمية تارك الصّلاة والحج كفراً في شرعنا أو الإقدامُ على القتال مع الاستحسان والإصْرارِ جُعلَ أمارة لإنكار حرمتِهِ كشدِّ الزّنارِ؛ {لأنّ عصيانهم أشدّ}؛ لأنهم كفرُوا بالبعض من كتابهم أيضاً، فيكون عذابهم أشدّ أنواع العذاب؛ لأنّه المفهوم من الإضافة لا أشدّ من عذاب الدنيا. [{مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ} تأكيد للوعيد، أي الله سبحانه وتعالى بالمرصاد[1] لا يغفل عن أفعالهم. وقرأ عاصم في رواية المفضل، "تردون" على الخطاب لقوله مِنْكُمْ، وابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر، وخلف ويعقوب "يعملون" على أن الضمير لمن].[2]

﴿أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا۟ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْـَٔاخِرَةِ ۖ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾﴾ [البقرة: ٢/٨٦]

[﴿أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا۟ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْـَٔاخِرَةِ ۖ﴾ آثروا الحياة الدنيا عَلَى الآخرة. ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ﴾ بنقض الجزية في الدنيا، والتعذيب في الآخرة. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾﴾ بدفعهما عنهم].

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ ۖ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ۗ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾﴾ [البقرة، ٢/٨٧]

{[﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ﴾، أي التوراة] ﴿وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ ۖ﴾} مثل يوشع وأشمويل وَشَمْعُون وداوُدَ وسليمانَ وشعْيا وأرميا وعُزير[3] وإلياس وحزقيل واليسعَ ويونس وزكريّا ويحيى وعيسى وغيرهم صلوات الله تعالى عليهم،[4] قيل: بين موسى وعيسى أربعة آلاف نبي، وقيل: سبعون ألف نبي صلوات الله تعالى[5] عليهم أجمعين، كلّهم كانوا على شريعة موسى عليه السّلام[6] حتى بعث عيسى عليه[7] السّلام ونسخ شريعته ولهذا خصّ بالذكّر، {[أي أرسلنا على أثره الرسل، كقوله سبحانه وتعالى: ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا] تترا[8]}، أصله وترى من الوتر، وهو الفرد ومعناه واحد بعد واحد،[9] {يقال: قفّاه إذا تبعه}، من باب الافتعال، {وقفّاه به إذا أتبعه [إياه

---

[1] وفي هامش م: كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ ﴿١٤﴾﴾ [الفجر، ١٤/٨٩]، أي الأعمال الذي يترقّب فيه للرصد، أي القوم الذي يرصدون أي يرقبون. وفي **الصّحاح** «لمرصاد: الطّريق». **الصّحاح** للجوهري، ٤٧٤/٢.

[2] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢٣/٢.

[3] وفي هامش م: وهو الخضر.

[4] م + أجمعين.

[5] إ ـ تعالى.

[6] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[7] م + الصلاة.

[8] وفي هامش م: متتابعين.

[9] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٨٤٢/٢؛ **تاج العروس** للزبيدي، ٣٣٥/١٤.

من القفا، نحو ذنبه من الذنب وَآتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ المعجزات الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكمة والأبرص، والإخبار بالمغيبات أو الإنجيل]}، من باب الإفعال، يقال: قفّيت هذا الكلام بذاك، أي جعلت مَدْخول الباء تابعاً لذلك الكلام، /[٢١٨ظ] فكان أصل المراد قفيّنا موسى بالرّسل، ثم ترك المفعول به وأقيم الجار والمجرور، أعني[١] من بعده مقامه، وكما يقال: قفيّته ويراد اتباع المجرور للمفعول الصّريح، يقال: قفيت به على أثره والمعنى واحد، وفي **الصّحاح** «قَفَيْتُ على أثره بفلان، أي أتبعته إيَّاه».[٢]

{وعيسى بالعبرية} وفي **الكشاف** «بالسريانيّة {أيشوع}»[٣] معناه السّيد[٤] {ومريم} بالعبرية {بمعنى الخادم، وهو بالعربيّة من النّساء كالزّير[٥] من الرّجال}، الزّيرُ من الرّجال الذي يكثر زيارةَ النّساء، والمريم من النّساء الّتي تحبّ[٦] محادثة الرّجال، فتسمية أم عيسى بالمريم من باب تسمية الهنديّ بالكافور {قال رؤبة:} في مطلع قصيدة يمدح بها أبا جعفر الدواينقي ثاني الخلفاء العباسية:

{قُلْتُ لِزِيْرٍ لَمْ تَصُلْهُ مَرْيَمه} ضِلِّيلِ أهواءِ الصِّبا يُنَدِّمُهْ[٧]

ويروى "تندّمه" لزيد، أي لأجل زيد ومريم، ههنا اسم جنس ولهذا أضيف، و"الضليل" الضال جداً، وإسناده إلى النّدم أي النّدم مجاز على تقدير أن الرّواية تندمه وَهُوَ مرفوع بالابتداء خبره مندمة والجملة مقول[٨] القول، والمعنى[٩] قلت له من كثرة ضلاله في اتباع الأهْواء كان مُندِمَ نفسه وموقعها في النّدامة بالآخرة كأنّه يُعاتبهُ على جَرّ أزيال البطالةَ ومغازلة[١٠] النّساء، وقيل: مجرور صفة لزيد ومقول القول قوله:

هل تعرف الرَّبعَ المحيَّل ارسُمه عفت عوافيه وطال قدمه[١١]

"المحيل" الذي أتى عليه الحول، "وعفى" المنزل بمعنى إندرس، و"العوافي" جمع عاف وهو الدّارس {ووزنه مفعل}، فإنّه مشتق من رام يريم إذا فارق وبرح ولا يستعمل إلا في النفي فيكون مفعلا لا فعيلا {إذ لم يثبت فعَيْلٌ. [﴿وَأَيَّدْنَٰهُ﴾ وقويناه، وقرئ "آيدناه" بالمد.[١٢] ﴿بِرُوحِ

---

[١] إ: على.

[٢] **الصّحاح** للجوهري، ٢٤٦٦/٦؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٥٩٥/٣.

[٣] **الكشاف** للزمخشري، ١٦١/١.

[٤] إ: مبارك.

[٥] وفي هامش م: قال الجوهريّ من الزّير من الرّجال الذي يحبّ محادثة النّساء ومجالستهنّ.

[٦] إ: يحب.

[٧] وَهُوَ من رجز طَوِيل لرؤبة بن العجّاج عدّته أَرْبَعمِائَة وَخَمْسَة وَثَلَاثُونَ بَيْتا مدح بِهِ أَبَا العبّاس السفّاح أول الْخُلَفَاء العباسيّة. **خزانة الأدب** لعبد القادر البغدادي، ٤٥٢/٤.

[٨] ح: منقول.

[٩] إ: أو المعنى.

[١٠] إ: مقاولة.

[١١] هو لرؤبة من أرجوزة طويلة أولها:

قلت لزير لم تصله مريمه هل تعرف الرّبع المحيل أرسمه

عفت عوافيه وطال قدمه بل بلد ملء الفجاج قتمه.

شرح شواهد المغني للسيوطي، ٣٤٧/١؛ **كنز الكتاب ومنتخب الآداب** للبُونَسي، ٧٤٧/٢.

[١٢] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأَبُو عَلِي الفارِسي، ١٤٩/٢.

﴿ٱلْقُدُسِ﴾] } لا صيغته ولا مادّته، أعني مردم {بالروح المقدسة كقولك: حاتم الجود، ورجل صدق}، يعني أنّ المقصود بهذه الإضافة تلبّسُ الوصفيّة فتكُون مَعْنويّةً بمعنى اللّام، ولذا يكون العَلَمُ مُأوَّلاً بواحدٍ من المسمَّين على ما قرّر في مُضر الحمراء ولا حَاجَةَ بل لا صِحّة لما يقال: أنّ مثله في الأَصْل وصف بالمصدر للمُبالغة[1] كرجل عَدْلٌ، ثم إضافةٌ للمَوْصُوف إلى الصّفة {وأراد به جبريل عليه السلام} وهو الظاهر؛ لأنّ الأَصْل أن يغاير المؤيد المؤيّد به[2] ووجه اتصافه بالقدس ظاهرٌ[3] أو {روح عيسى عليه الصلاة والسلام، ووصفها}، أي رُوحَ عيسى[4] {به}، أي بالقدُسُ {لطهارته}، أي عيسى[5] {عن مسّ الشَيطان، [أو لكرامته على الله]} ولا شك أن طهارة الإنسان عن مسّ الشيطان /[٢١٨و] طهارةٌ لروحه {ولذلك أضافها} أي نسب روحَ عيسى[6] {إلى نفسه}، حيث قال: وروحٌ منه {[أو لأنّه لم تضمه الأصلاب] ولا أرْحَامُ الطّوامِثِ}، أي الحَيَّضِ إشارةٌ إلى أنَّ مَرْيَمَ لم تحضّ {أو} أراد به {الإنجيلَ، [أو اسم الله الأعظم الذي كان يحيي به الموتى، وقرأ ابن كثير الْقُدُسِ بالإسكان في جميع القرآن.[7]

﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولُۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ﴾، بما لا تحبه يقال: "هَوِيَ" بالكسر هوى إذا أحب، "وهوَى" بالفتح هويا بالضم إذا سقط]}[8] كما قال: في حق القرآن وروحاً من أمْرِنا، اعلم أن إطلاقه على جبريل والإنجيل والاسم الأعظم استعارةٌ؛ لأنّ الرّوح تتردّد في مخارق الإنسان ومَنَافذه وهذه الثلاثة ليست كذلك، فكما أنّ الرّوحَ سبَبَ حياة الشخص، فكذلك جبريل سَبَبُ حياةِ القلب، والإنجيل سببُ ظهُور الشرائع وحياتِها، والاسْمَ[9] الأعظمُ[10] يتوسّل به إلى الأغراض،[11] إلا أن مشابهة جبريل عليه السلام[12] أتمُّ فإنّه جَوْهرٌ نورانيّ أيضا، فهذه التسمية فيه ظاهرة كما سَبَق، {ووُسِّطت الهمزة بين الفاءِ} وبين {ما تعلّقت} الفاء {به}، يعني قوله تعالى: ﴿ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ﴾ {توبيخاً لهم على تعقيبهم ذلك} الحُكْم[13] المستفاد من المعطوف عليه {بهذا}،

---

[1] وفي هامش م: فان يكلف على تكلف من غير ضرورة تدعوا إليه فلا تكون صحيحاً في نظر البلقاء.

[2] إ ـ المؤيّد به.

[3] إ ـ بالقدس ظاهرٌ.

[4] إ + عليه السلام.

[5] إ + عليه السلام.

[6] إ ـ عيسى، | إ + عليه السلام.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٥٥-٢٥٦؛ ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٢/١٤٨-١٤٩.

[8] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٦/٢٥٣٧؛ **تاج العروس** للزبيدي، ٤٠/٣٢٩.

[9] إ: وللإسم.

[10] إ: للأعظم.

[11] إ: للإعراض.

[12] م+ على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[13] إ ـ الحكم.

الحكم المستفاد من المعطوف {وتعجيباً من شأنهم}، فإنّ التوبيخَ والتعجيب بالنظر إلى ما دخلت هي فيه، أعني المعطوفَ وبالتحقيق بالنظر إلى ترتب مثل هذا الفعل على ما سبقه، {ويحتمل أن يكون} قوله: ﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ﴾ الخ. {استئنافاً}، أي ابتداءَ كلامٍ {والفاءُ} ليس للعطف على ما قبل الهمزة، بل {للعطف على مُقدّرٍ}، بَعْد الهمزة؛ لأنّه الشائعُ فيما بين النّحاة في مثل هذا المقام، استبعاداً لتوسّط الهمزة بين المعطوف والمعطوف عليه، إبقاءً لحق الصدارة والتقدير وَلَقَدْ أتيناهُم ما آتينَاهم[1] أَفَعَلْتُمْ ما فَعَلْتُمْ، ثم وبّخهم على ذلك والمقدّر الّذي هو فعلتم ما فعلتم يجُوز أن يكون عبارَةً عمّا ذكر بَعْد الفاء، فيكون العطفُ للتفسير، وأن يكون غيره مثل: أَكفَرْتُمْ بالنعمة واتّبعتم الهوى فيكون لحقيقة[2] التعقيب. {[﴿ٱسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الإيمان واتباع الرسل. ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ﴾ كموسى وعيسى عليهما السلام]، والفاء للسّببيّة} فإن الاستكبارَ سبب للتكذيب والقتل {أو للتفصيل}، أي تفصيل المجمل نحو، ونادى نوحٌ ربّه فقال: {[﴿وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾﴾ كزكريا ويحيى عليهما السلام]، وإنما ذكر} القتل {بلفظ المضارع} مع إنّه لم يقع لا في الحال ولا في المستقبل[3] لوجهين، ذكر الأوّل بقوله: {على حكاية الحال الماضية} وإنّما أختير تلك[4] الحكاية {استحضاراً لها}، أي لتلك الحال {في النفوس، فإن الأمر فظيعٌ}، فإن المضارع لَمَّا دلّ على الحال الحاضر الذي من شأنه أن يُشاهدَ أستُحْضر به[5] تلك الصّورَةُ ليُشاهِدَها السّامِعُون ولا يفعل ذلك إلا في أمرٍ يُهتم[6] بمشاهدته لغرابةٍ أو فظاعةٍ أو نحو ذلك، {ومُراعاةً للفواصل}، /[٢١٩ظ] عطفٌ على استحضاراً، ولعلّ[7] هذا هو السرّ في تقديم المفعُولين، وذكر الثاني بقوله: {أو للدّلالة على أنّكم} يا جنس اليهود[8] {بَعْد}، أي بعد قتل بعض الأنبياء {فيه}، أي في صَدَد القتل فيكون المضارع لإفادة[9] الاستمرار {[فإنكم تحومون حول قتل محمد صلّى الله عليه وسلّم، لولا أني أعصمه منكم]، ولذلك سحرتموهُ}، رُوِيَ أنّ يهودياً سحر النبي صلى الله[10] عليه وسلم، فنزلت المعوّذتان {وَسَمْتم له الشاة}، فإنّ من جَعل السَمَّ في الشاة كان امرأةً من يهود[11] خَيْبَر. فإن قيل: قال تعالى في حق الأنبياءِ: {﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾﴾} [الصافات،

---

[1] ح: لما أتيناهم.

[2] إ: بالحقيقة.

[3] ح: الاستقبال.

[4] إ: ذلك.

[5] إ: استحضرته.

[6] إ: يهم.

[7] إ: استحضار أو لعلّ.

[8] إ: الهود.

[9] إ: إفادة.

[10] م + تعالى.

[11] إ: هود.

١٧١/٣٧] إِنَّهُم لمَنْصُورُونَ فينبغي ألا يَغلبَهم الكُفّارُ بالقتل، أجيب بأن المراد من النّصرة، النصرة بالحجّة لَا اليَدِ؛[١] لأنّ[٢] الآيةَ نَصّ في قتلهم، فوجب تأويلُ الظاهر.[٣]

﴿وَقَالُواْ قُلُوبُنَا غُلۡفُۢۚ بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفۡرِهِمۡ فَقَلِيلٗا مَّا يُؤۡمِنُونَ ٨٨﴾ [البقرة، ٨٨/٢]

{[﴿وَقَالُواْ قُلُوبُنَا غُلۡفُۢۚ﴾][٤] مغشاة بأغطية خلقية [لا يصل إليها ما جئت به ولا تفقهه، مستعار من الأغلف الذي لم يختن، وقيل: أصله غلف جمع غلاف فخفف،[٦] والمعنى أنها أوعية للعلم لا تسمع علماً إلا وعته، ولا تعي ما تقول، أو نحن مستغنون بما فيها عن غيره][٧]}، الخ. يَعني أن لكلامهم محامل ثلاثة، الأوّل: أن يكون المعنى قلوبنا محجوبة بحجبُ خلقيّة[٨] لا نقدر[٩] على إزالتها حتى يصل[١٠] إليها قولك، والثاني: أنّها أوعية العلم لا تسمع علما إلا وعته ولا نفي ما تقوله[١١] ولو كان علما وحقاً لوعتْهُ وقَبِلَتْهُ، والثالث: إنا مستغنون بما فيها من العلم عن غيره، {﴿بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفۡرِهِمۡ﴾ رد لِمَا قالوه}، قد ردّ الاحتمال[١٢] الأوّل[١٣] بقوله: {والمعنى أنّها} غير محجوبة بحجب خلقية، بل {خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق}، فبَعْدما تمكّنوا صَرفوا القدرةَ والإرادة إلى الكفر فخلقه الله تعالى في قلوبهم ولو صَرفوهما إلى الإيمان والهدى لخلقهما فيها على ما جَرَت به عادته، فهم[١٤] كاذبون في دعوى العجز عن الإزالة {ولكن الله خذلهم بكفرهم فأبطل استعدادهم}، فإنّهم لَمَّا اختاروا الكُفْرَ وأصَرُّوا على ذلك أضاعوا رأس مالهم الذي هو القابليّة وقد سَبَق تحقيقه في أوائل السّورة.

---

[١] إ: البدن، | ح +كما.

[٢] ح: أنّ.

[٣] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٥٦/١.

[٤] وفي هامش م: يعني اليهود ومعالم.

[٥] وفي هامش م: جمع أغلف كالأحمر وحمر.

[٦] ينظر: **مقاييس اللغة** لابن فارس، ٣٩٠/٤؛ **الصحاح** للجوهري، ١٤١٢/٤؛ **تفسير القرآن العظيم** لابن كثير، ٣٢٤/١.

[٧] وفي هامش م: فلو كان حقاً وصدقاً لفهمت وفقهت يدعون.

[٨] إ: خلقته.

[٩] إ: يقدر.

[١٠] إ: تصل.

[١١] م: بقوله.

[١٢] إ: للإحتمال.

[١٣] إ ـ الأول، | ح: للأول.

[١٤] إ: عادتهم.

وردّ الثاني بقوله: {أو أنّها}، أي قلوبهم {لم تَأْبَ قبول ما تقوله[1] لخلل فيه}، أي فيما يقوله[2] {بل؛ لأنّ الله خذلهم بكفرهم، [كما قال تعالى: ﴿فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰٓ أَبْصَٰرَهُمْ ﴿٢٣﴾﴾]}، فغشي قلوبهم فلا يكادون يفقهون قولاً.

وردّ الثالث بقوله: {أوهم كفرة ملعونون، [فمن أين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك؟ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ فإيماناً قليلاً يؤمنون]}، الخ. {وما مزيدة للمبالغة في التقليل}، لا نافية لأنَّ ما في حيزها لا يتقدّمها ولأنّه وإن كان بمعنى لا يؤمنون قليلاً فضلاً عن الكثير ربّما يوهم لا سيّما مع التقديم[3] أنّهم لا يؤمنون قليلاً بل كثيراً، وأمّا المصدريّة فلا مجالَ لها لاقتضائها رفعَ القليل بأن يكون خبراً والمصدر المعرّف بالإضافة مبتدأً والتقدير فإيمانُهم قليلٌ، وإنّما لم يجعل قليلاً من صفة الأَحْيان كما في قليلاً ما تشكرون؛ لأنّ الذين قالوا قلوبنا غُلْفٌ /[٢١٩و] لم يؤمنوا قَطُّ، إلا أن يكون القلّة بمعنى العَدْم فيكُون محتملا، [وهو إيمانهم ببعض الكتاب، وقيل: أراد بالقلة العدم].[4]

﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾﴾ [البقرة، ٨٩/٢]

{[﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾][5] ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾ من كتابهم}، أي موافق لما معهم فيما يختص بالنبوّة وما يدلّ عليها من العلامات والصّفات لمتخصّصه بالوصف، جواب عمّا يقال: كيف جاز نصبها عن النكرة وذو الحال؟ يجبُ أن يكون مَعْرفةً أو في حكمها ومبناه، على أنّ من عند الله مُسْتقرٌّ لا لَغْوٌ متعلق بجاءهم، فإن قيل: فلم لم يُجعل حالاً عن ضميره مَعَ قربه، أجيب بأن تقييد المجيء بالحال أنسبُ {[وقرئ بالنصب على الحال من كتاب لتخصصه بالوصف]،[6] وجواب لَمَّا محذوف} وهو كذّبوا به واستهانوا بمجيئه[7] ونحو ذلك [دل عليه جواب لَمَّا الثانية]،[8] وفيه إشارة إلى ضعف ما يقال: أنّ قوله: فلمّا جاءهم ما عرفوا، جوابُ لَمَّا إذ لم يجيء في الكلام الفصيح جوابه إلا ماضياً بلا فاءٍ ولا يبعد ما قيل: إنّ لَمَّا الثانية تكرارٌ للأولى، والفاء للإشعار بأنَّ مجيئَهُ[9] كان عقيب استقباحهم به؛ لأنّ ما عرفوا حاصل الكتاب. {﴿وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ [عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾]} حال ممّا قبله، واستقام النظم لَمَّا

---

[1] وفي هامش م: خطاب لرسوله.

[2] م: تقوله.

[3] م: التقدير.

[4] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي،٣/٥٩٧-٥٩٨.

[5] وفي هامش م: يعني القرآن.

[6] وفي هامش م: من عند الله.

[7] إ: لمحبه.

[8] وفي هامش م: وهو كفروا.

[9] إ: محبئه.

عرفت أنَّ القرآن مصدق للتوراة في شأن النبيّ[1] المستفتح به، {أي يستنصرون}، أي يَسْألون الله تعالى أنْ ينصرهم {على المشركين ويقولون} إذا قاتلوهم {اللّهم انصرنا بنبيّ آخر الزّمان} فيكون السين على حقيقته وهو السؤال {[المنعوت، في التوراة، أو يفتحون عليهم] ويعرفونهم} عطف تفسيريّ ليفتحون عليهم[2] {[أن نبياً يبعث منهم، وقد قرب زمانه]، والسّين} ليس على حقيقته، بل {للمبالغة والإشعار بأن الفاعل يسأل ذلك عن نفسه} عطف تفسيريّ للمبالغة، فإنّه من باب التجريد كأنَّهم جرّدوا من أنفسهم أشخاصاً وسَألُوهم الفتح كقولهم استعجل، أي طلب من نفسه العَجَلَة وكلّفها إيّاها. {[﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ﴾] من الحق}، وهو نبيّ آخر الزّمان. [﴿كَفَرُواْ بِهِۦ﴾] حسداً وخوفاً على الرياسة. ﴿فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾﴾، أي عليهم، وأتى بالمظهر للدلالة على أنهم لعنوا لكفرهم، فتكون اللام للعهد، ويجوز أن تكون للجنس ويدخلون فيه دخولاً أوَّليّاً؛ لأنَّ الكلام فيهم].[3]

﴿بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْاْ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُواْ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ۚ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩٠﴾﴾ [البقرة، ٢/٩٠]

{[﴿بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْاْ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ﴾] ما نكرة بمعنى شيء مميزة لفاعل بئس المستكن، واشتروا صفته ومعناه باعوا، أو اشتروا بحسب ظنّهم، فإنّهم ظنّوا أنّهم خلصوا أنفسهم من العقاب بما فعلوا. ﴿أَن يَكْفُرُواْ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ﴾ هو المخصوص بالذّم] بَاعُوا، أو اشتروا} فإنّ شَرَى من الأضداد، لكن لَمَّا كان في الثّاني نوع خفاء، ههنا عقّبه بقوله: {بِحَسَبِ ظنِّهِمْ}، ثم بيّنه بقوله: {فإنّهم ظنّوا أنّهم} الخ. فيكون الشراء مجازاً عن التخليص {هو المخصوص بالذّم}، قال النحرير التفتازاني: هذا إنّما يصح لو قال كَفَرُوا بلفظ الماضي لظهُور أنّ ما باعوا به أنفسهم واستبدلوها في الماضي ليس هو أن يكفروا في المستقبل وجوابه أنّ المراد كفرُوا، وإنّما عبّر عنه بالمضارع حكايةً للحال الماضية واستحضاراً لفعلهم الشنيع.[4] {[﴿بَغْيًا﴾] طلباً لِمَا ليس لهم وحسداً}، بيانٌ لوجه التعبير عن الحسد بالبغي قدّم الطلب؛ لأنّه المعنى الأَصْليّ للبغي،[5] فهو أولى من العكس كما في **الكشاف**[6] {وهو علّة يكفروا دون اشتروا[7] للفصل. [﴿أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ﴾؛ لأَنْ ينزل،

---

[1] م + صلى الله عليه وسلم.

[2] إ ـ عليهم.

[3] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٥٩٨-٢٩٩.

[4] ينظر: **حاشية محي الدين شيخ زاده**، ٢/١٥٥.

[5] م ـ قدّم الطلب لأنّه المعنى الأصْليّ للبغي.

[6] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١/١٦٥.

[7] وفي هامش م: تقدير الكلام بئس شيئا اشتروا به أنفسهم، والمخصوص وهو الكفر مبتدأ وما قبله خبر. واستغنى الجملة التي هي خبر عن العائد اللى المبتدأ، لأنَّ فاعل بئس هو المبتدأ في المعنى فلم يحتجّ إلى رابط وهذا

أي حسدوه على أن ينزل الله. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب بالتخفيف.[1] ﴿مِن فَضْلِهِۦ﴾، يعني الوحي. ﴿عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ﴾ على من اختاره للرسالة]}، قال صَاحبُ **الكشف**: «علة اشتروا»[2] لا أنْ[3] يكفروا كما /[٢٢٠ظ] ذهب إليه القاضي إذ المعنى على ذمّ الكفر الّذي أوثِرَ على الإيمان بغياً لا على ذمّ الكفر المعلّل بالبغي، وأمّا الفصل فليس بما هوَ أجنبيّ، ورد الأوّل: بأنّه تحكّم،[4] بل الكفر حسداً أقبحُ من الكفر الذي أوثِرَ على الإيمان حسداً أو أنسبُ لتفسير قوله الآتي: ﴿فَبَآءُو بِغَضَبٍ﴾ [البقرة، ٩٠/٢] على الوجه المختار كما سَيأتي إن شاء الله تعالى، والثاني: بأن المخصوص بالذّم وإن لم يكن أجنبياً بالنسبة إلى فعل الذم وفاعله لإخفاء في أنّه أجنبيّ بالنسبة إلى الفعل الّذي وُصِفَ تمييز الفاعل. {﴿فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ﴾} هو صفة لغضب قال صَاحبُ **الكشاف**: «فصَاروا أحقاء بغضبٍ مترادفٍ».[5] وقال الشارح النحرير: دل على الاستحقاق العطف بالفاء على شروا إلى ساقته،[6] أقول فيه بحث؛[7] لأنه يقتضي دخول باؤا في صلة بئسما وفيه مع التمحل في المعنى عدم العائد إلى ما، فالظاهر أنّ الفاء فصيحة والمعنى فإذا كفروا حسداً على ما ذُكِرَ باؤا، أي صَارُوا أحِقّاءَ بغضب أو رجعوا ملتبسين بغضب كما سَبَق في تفسير قوله تعالى: ﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ فلا ينبغي أن يجزم بالحالية[8] {للكفر والحسد على من هو أفضل الخلق، [وقيل: لكفرهم بمحمد صلّى الله عليه وسلّم بعد عيسى عليه السلام، أو بعد قولهم: عزير ابنُ الله. ﴿وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝٩٠﴾]} بَيَان وَجْهٍ لتضاعف الغضب ملائم لما اختاره من كون بغياً علة يكفروا[9] دون اشتروا، والعجبُ أنّ صَاحِبَ **الكشاف**[10] بَعْد ما قال: «هو علة اشترَوْا»،[11] قال: ههنا؛ لأنّهم كفرُوا بنبيّ الحقّ وبغَوْا عليه، فذلك بُرْهانٌ قاطعٌ على قوّة ما اختارَهُ المصنّف، وَضَعْفِ ما اختارَهُ صَاحبُ **الكشاف** وما وجّه به صَاحبُ **الكشف** فتدبّر

أولى ممّا قبل لما في الفاعل من معنى العموم لانَّ المتكلّم لم يقصد ذمَّ الجنس بل ما يطابق هذا الفاعل المذكور.

[1] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأَبُو عَلِي الفارِسي، ١٥٦/٢؛ **حجة القراءات** لابن زنجلة، ١٠٦.

[2] **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٥/١.

[3] إ: لأنَّ.

[4] إ: يحكم.

[5] **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٥/١.

[6] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ٢٠٢/٢.

[7] وفي هامش ح: أقول فيه بحث ألخ. فيه أنَّ هذا السياق يشعر بان ما موصولة وانما هي نكرة على ما تقدم فالأنسب في صفة لهما مع انَّه أيضا فاسد لآنَّ الواقع في عبارة االشّارح النحرير دلّ على الاستحقاق العطف بالفاعل كفروا يعني السابقة في قوله تعالى: ﴿كَفَرُواْ بِهِۦ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ۝٨٩﴾ [البقرة، ٨٩/٢] وحينئذ لا يرد شيء مما أورد عليه. إسماعيل.

[8] وفي هامش م: ردّ على النحريرر حيث قال: قوله بغضب حال.

[9] إ: تكفروا.

[10] وفي هامش م: وأعجب من ذلك أنَّ صاحب **الكشف** أراد توجيه الأول بل توضيحه على مختار المصنف وغفل عمّا قال صاحب **الكشّاف**.

[11] م ـ والعجبُ أنّ صَاحِبَ الكشاف بَعْد ما قال هو علة اشترَوْا. | **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٥/١.

واستقم![1] {يراد به}، أي بذلك العذاب [إذلالهم، بخلاف عذاب العاصي فإنه طهرة لذنوبه]، بيان لوَجْه توصيف العذاب بالمهين {طهرة لذنوبه} في الدّنيا والآخرة إذ لم يرد في حقه عذاب مَوْصُوف بالمهين، وأمّا قوله تعالى: ﴿مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُۥ﴾ [آل عمران، ١٩٢/٣] فلا يدل على العَذاب المهين له، بل على الإخزاءِ[2] حال الإدخال فقط فليتأمل!

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا۟ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ وَهُوَ ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ ۗ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾ [البقرة، ٩١/٢]

{[﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ﴾ يعم الكتب المنزلة بأسرها، ﴿قَالُوا۟ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾، أي بالتوراة ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ﴾] حال من الضّمير في قالوا}، أمّا على حذف المبتدأ[3] أو تجويز الواو في المضارع المثبت ولم يجعله عطفا على قالوا بأن يكون التعبير بالمضارع لحكاية الحال الماضية أو للاستمرار؛[4] لأنّ الحالية ادخل في ردّ مقالتهم، إذ المعنى حينئذ أنّهم قالوا: ذلك مقارناً لشاهد صدقٍ على بطلانه {ووراء في الأصل} مصدر بمعنى السّتر همزته بدلٌ من ياء؛ لأن ما فاؤه واو من الأَفْعال لا يكون لامه واواً {جعل ظرفاً}، ككثير من المصَادر نحو آتيكَ طلُوعَ الشمس، أي وقت طلُوعِهَا {ويضاف} كسائر المصَادر تارَةً {إلى الفاعل} كما في دَقِّ /[٢٢٠و] ،[5] فيقال زيدٌ وراءَ بَكْرٍ {فيراد به}، أي بالوراءِ {ما يتوارى}، أي يَستر {به}، أي بالفاعل وهو بَكْرٌ في المثال {وهو}، أي ذلك الشيء {خلفه}، أي خلف الفاعل والفاعل قدامه، فيكون سَاتراً له بالضّرورة {و} يضاف تارَةً {إلى المفعول} كما في دقِّ الثوب، فيقال: بكْرٌ وراءَ زيدٍ {فيراد به}، أي بالوراء {ما يواريه}، أي يَسْتُرُ المفعُولَ وهو زيدٌ في المثال {وهو}، أي ذلك الشيء {قدّامَه}، أي قدام المفعول فالمفعول يكون مستورا به بالضّرورة {ولذلك عُد} الوَرَاءُ {من الأضداد} وإلّا ففي أصل اللّغة ليسَ[6] منها، والحاصل أنّ الوَرَاءَ إذا كان بمعنى السّتر فإن أعتبر كونه بمعنى السّاتريّة[7] يضاف إلى الفاعل، وإن أعتبر كونه بمعنى المستوريّة[8] يضاف إلى

---

[1] إ: مستقيم.

[2] إ: الأجزاء.

[3] وفي هامش م: أي وهم يكفرون.

[4] إ: الاستمرار.

[5] ينظر: **المغرب** للمُطَرِّزِيّ، ص ١١٢؛ **التكملة فيما يلحن فيه العامة** للجواليقي، ٨٨٤.

[6] إ ـ ليس.

[7] إ: السّاتر.

[8] إ: المستور.

المفعول.[1] {﴿وَهُوَ ٱلۡحَقُّ﴾ [الضمير لما وراءه، والمراد به القرآن. ﴿مُصَدِّقٗا لِّمَا مَعَهُمۡۗ﴾]} حال ممّا وراءه، قيل: تعريف الخبر لزيادة التّوبيخ والتجهيل، بمعنى أنّه خاصّة هو الحق الذي يقارن تصديقَ كتابهم ولولا الحال، أعني مصدّقا لم يستقم الحصرُ؛ لأنّه في مقابلة كتابهم، وهو أيضاً حقّ أقول: الأحسن أن يقال: لا حصر، بل اللّام فيه للإشعار بأن المحكوم عليه مسلّم والاتّصاف بالحقيّة[2] معروفةٌ على طريق قولك ووالِدك العَبْدُ كما سَبَق في تفسير قوله: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَيَعۡلَمُونَ أَنَّهُ ٱلۡحَقُّ مِن رَّبِّهِمۡۖ﴾ {حال مؤكدة} والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل وصَاحبُ الحال ضمير دلّ عليه الكلام تقديره[3] وهو ثابت مُصَدّقا {يتضمّن ردّ مقالهم [فإنهم لما كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها. ﴿قُلۡ فَلِمَ تَقۡتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ مِن قَبۡلُ إِن كُنتُم مُّؤۡمِنِينَ ٩١﴾ اعتراض عليهم بقتل الأنبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة والتوراة لا تسوغه، وإنما أسنده إليهم؛ لأنه فعل آبائهم، وأنهم راضون به عازمون عليه. وقرأ نافع وحده أَنْبِياءَ اللَّهِ مهموزاً في جميع القرآن]}، كأنّه قيل: أنتم كاذبون في قولكم نؤمن بما أنزل علينا؛ لأنكم تكفرون بما يوافق كتابكم وهو القرآن وإذا كفرتم به فقد كفرتم بكتابكم. {﴿إِن كُنتُم مُّؤۡمِنِينَ ٩١﴾} شرطٌ جوابه ما قبله أو ما دلّ عليه ذلك {وإنّما أسنده إليهم} الخ. جوابٌ عمّا يقال المدّعون هم اليهود المعاصِرُون والقاتلون للأنبياء من قبل، هم الماضون على أنّ تقييدَ[4] المضارع، بقوله: من قبلُ مشكلٌ وتقرير الجواب أنّه حكاية الحال الماضيّة كأنّه قيل: فلم كنتم تقتلون وإنّما أسند القتل إلى المعاصرين بجعلهم مَعَ الماضيين[5] جنساً واحداً بتغليب المخاطبين على الغائبين لاتصالهم بهم نَسباً ورضائهم بفعلهم، فإنّ الرّاضِيَ بفعلٍ كالفاعل به[6] وغرمِهم عليه، فإنّ العازم على فعل أيضاً كالمباشر له، فالمراد بفاعل نؤمن بما أنزل علينا، جنسُ اليهود من المعاصرين والماضين فإيمانُهم إيمانهم وفِعْلُهم فِعْلهُم فالاعتراضُ علَيْهِم فلا إشكال.[7]

﴿وَلَقَدۡ جَآءَكُم مُّوسَىٰ بِٱلۡبَيِّنَٰتِ ثُمَّ ٱتَّخَذۡتُمُ ٱلۡعِجۡلَ مِنۢ بَعۡدِهِۦ وَأَنتُمۡ ظَٰلِمُونَ ٩٢﴾ [البقرة، ٢/٩٢]

---

[1] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢/٢٩.

[2] إ: الحقيقة.

[3] إ: تقدير.

[4] م: يقصد.

[5] ح إ: الماضين.

[6] وفي هامش م: ولذا قيل الرّضا بالكفر كفر.

[7] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٦٠٣.

{﴿وَلَقَدْ جَآءَكُم مُّوسَىٰ بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾، [يعني الآيات التسع المذكورة في قوله تعالى: {﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ﴾ [الاسراء، ١٠١/١٧] ﴿ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ﴾}، أي إلَهاً مِنْ بَعْدِهِ من بعد مجيء موسى، أو ذهابه إلى الطور]} الباء إمّا التعدية، أو الملابسةِ والظرف حال وظاهر[١] قوله {بَعْد مجيء مُوسى}، يدلّ على رجحان الثاني /[٢٢١ظ] فإن قيل: ما فائدة "ثم"؟ وقد قال: بَعْده من بعده، قلنا: فائدته على ما ذكره الرّاغب: التنبيه على «أنّ ذلك منهم بعد تدبّر الآيات والتمكن من معرفتها».[٢] {﴿وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٥١﴾﴾ حال، بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته، أو بالإخلال بآيات الله تعالى، أو اعتراض}، كأنّه تبع صَاحِبَ **الكشاف**[٣] في تجويز وقوع الاعتراض في آخر الكلام {بمعنى وأنتم قوم عادتكم الظلم}، قال بعض الأفاضل: أن الاعتراض أولى وإن كان ميل أكثر المفسّرين إلى الأوّل؛ لأنّه يكون تكراراً مَحْضاً، فإنّ عبَادة العجل لا تكون[٤] إلا ظلماً بخلاف الثاني؛ فإنّه يكون بيَاناً لرذيلة لهم تقتضي[٥] ذلك، ثم قال: نعم يمكن أن يحمل على بيان شمول[٦] الظلم أوّل حالهم وآخرها، فلا يلزم التكرار، وقال صَاحب **الكشاف**:[٧] دلالته على هذا الشمُول غير بيّنة، اللّهم إلّا أَنْ يُؤخَذَ من الاستمرار الّذي يدلّ عليه الجملة الإسمية، ومع ذلك لا يعارض فائدة الاعتراض، فالوجه أن يقال: إن جعل اتّخذتم من قبيل اتّخذ خاتَماً، بمعنى صنعه وعمَلِه[٨] كما يشعر به ظاهر عبارة المصنّف، وقيّد الظلم بعبَادة العجل، فظاهر أنّ الحالَ أَوْلَى؛ لأنّ الاتخاذ لا يتعيّن كونه ظلماً إلا إذا قيّد بها، وكذا إن جعل بمعنى اتّخذتموهُ مَعْبُوداً كما يشعر به قوله أي إلهاً، وقيّد[٩] الظّلم بالإخلال بآيات الله تعالى، بل هذا أظهر من الأوّل، وكذا إن جعل بهذا المعنى ولم يقيّد الظّلم بالإخلال بها، إذ يكون قوله: ﴿وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٥١﴾﴾ جارياً مجرى القرينة الدّالة على التجوّز، ويكون فيه تعريضٌ، بأنّهم حرّفوا العبادة عن موضعها الأصليّ إلى غير موضعها، وإيهام مبالغةٍ من حيث أنّ إطلاق الظلم، حيث لم يقل: ظالمون فيه يشعر بأنّ عبادة العجل كلُّ الظّلم، وأنَّ مَنْ ارتكبها فلم يترك شيئاً من الظلم، ثم إذا كان مَسَاق[١٠] هذه الآية على ما سيذكرهُ المصنّف؛ لإبطال قولهُم نؤمن بما أُنْزِل علينا كان المناسبُ أن يُرادَ بقوله تعالى:

---

[١] م: فظاهر.

[٢] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٦١/١.

[٣] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٥/١.

[٤] إ: لا يكون.

[٥] م إ: يقتضي.

[٦] إ: أنَّ استمرار.

[٧] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٥/١.

[٨] إ: أو عمله.

[٩] إ ـ قيّد.

[١٠] إ: سياق.

﴿وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٥١﴾﴾ ظلم مغايرٌ لاتخاذ العجل، فإنّ التوراة مُحرِّمةٌ[1] لكلٍّ من الشرك والظلم، فإذا اجمعوا[2] بينهما ظهَرَ كذبُهم في قوله: نؤمن بما أنزل علينا بحسب الأمرين، وهو أوفق بالمقام من ظهور كذبهم، بحسب أمرٍ واحدٍ وبهذا يظهر ضعف الوَجْه الأوّل الذي ذكرَهُ المصنّف، ثم لما توهّم التكرار في ذكر اتخاذ العجل، وأخذ الميثاق حيث ذكرا قبلُ أرادَ دَفْعَه، بالنظر إلى الأوّل فقال: {وَمَسَاقُ} هذه {الآية أيضاً}، أي كما قبلها {لإبطال قولهم نُؤمن بما أنزل علينا} فإنّ اتخاذكم العجل إلهاً[3] مُبْطِلٌ لهذا القول {والتّنبيه [على أن طريقتهم مع الرسول طريقة أسلافهم مع موسى عليهما الصلاة والسلام]}، عطف على إبطال، {لا لتكرير القصّة} فقط، وأراد دَفْعَه بالنظر إلى الثاني /[٢٢١و] فقال: {وكذا ما بَعْدها}، فإن قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا﴾ [البقرة، ٢/٩٣] إلى قوله: ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾ [البقرة، ٢/٩٣] مُبْطِلٌ له، ولهذا قال ثمّة تقرير للقدح في دَعْواهم الإيمانَ بالتوراة.[4]

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱسْمَعُوا۟ ۖ قَالُوا۟ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا۟ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِۦٓ إِيمَٰنُكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾

[البقرة، ٢/٩٣]

{[﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱسْمَعُوا۟ ۖ﴾]، أي قلنا لهم: خذوا ما أمرتم به في التوراة بجد] واسمعوا سماع طاعة. ﴿قَالُوا۟ سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك}، إشارة إلى تطبيق قولهم سَمِعْنا وعصينا إلى ما قيل لهم: اسمَعُوا، فكأنّه قيل لهم: اسمَعُوا، وَلْيكُنْ[5] سماعُكُم سَمَاع تَقَبُّلٍ[6] وطاعةٍ، فقالوا: سمعنا، ولكن لا سَمَاعَ طاعَةٍ. {[﴿وَأُشْرِبُوا۟ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ﴾] تداخلهم حُبُّه ورسّخ في قلوبهم صُورَته، [لفرط شغفهم به، كما يتداخل الصبغ الثوب، والشراب أعماق البدن]}، يعني أنّه على حذف المضاف،[7] وأنّه من قولهم أشْرِبَ الثوبُ الصبْغَ إذا تداخلَ الصبْغُ إجراءَهُ تداخلَ الماءِ أَعْضاء الشارب، كأنّه جُعِلَ

---

[1] ح م: محرمٌ.

[2] إ: فان جمعوا.

[3] إ: لها.

[4] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٦٠٤.

[5] إ: ولكن.

[6] إ: تقبيل.

[7] وفي هامش م: أي حب العجل، فحذف المضاف؛ لانّ الذي يشربه القلب المحبّة، لا نفس العجل بكفرهم أي سبب كفرهم. ويجوز أن يكون حالا من محذوف أي مختلطا بكفرهم، واشربوا في موضع الحال والعامل فيه قالوا: ذلك وقد اشربوا وقد مرادة؛ لأنّ الفعل الماضي لا يكون حالا إلا مع قد.

شارِباً إيّاهُ، وفي حَذْف المضاف، وإسْنادِ أشْرِبَ[1] إلى أنفسهم مالا يخفي عن المبالغة، كأنّهم أشْرِبُوا بجملتهم العجلَ نفسَه {وفي قلوبهم: بيان لمكان الإشراب كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء، ١٠/٤]}، يعني أنّ ذكر القلوب على طريق البَيَان للمكان، لا على طريق أن تكون[2] هي المشْرَبة، كما لو ذكرت بطريق البدل مثلاً إلا يُرَى[3] أن في قوله:[4] ﴿يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء، ١٠/٤] لا يُسنَدُ إلّا كلّ إلى البطن، فههُنا وإن صحّ إسناد اشرب إلى القلوب، لكن ذكرت بطريق ما لا يسند. {﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ بسَبَب كفرهم}[5] لما ورد ههنا شبهتان، الأولى: إنّ الكفر لو كان سبَباً لإشراب العجل، لَوُجِدَ في سائر الكفرة، لوُجُود السَبَبِ، الثانية: ما ذكره الإمام، إنّ جمعاً عظيماً من العقلاء كيف اتفقوا على ما يُعلَم فسَاده ببداهة العقل من كَوْنِ تمثال[6] حَيْوانٍ هُوَ مَثلٌ في البَلَادة إله السموات والأرض، سيّما وقد شاهدوا قبل ذلك ما يقرب من حدّ الإلجاء في الدلالة على الصّانع من المعجزات الظّاهرة، دفعهما بقوله: {وذلك لأنّهم كانوا مجسّمة، أو حلوليه [ولم يروا جسماً أعجب منه، فتمكن في قلوبهم ما سول لهم السامري ﴿قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِۦٓ إِيمَٰنُكُمْ﴾ أي بالتوراة، والمخصوص بالذم محذوف نحو هذا الأمر، أو ما يعمه وغيره من قبائحهم المعدودة في الآيات الثلاث إلزاماً عليهم]} إلخ. ووجه اندفاعهما به لا يخفى. {﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾ تقرير للقدح في دعواهم الإيمان بالتوراة}، يعني أنّ إنْ ليس للشكّ من المتكلّم لاستحالته منه تعالى، ولا لتشكيك[7] السّامعين، كما ذهب إليه صَاحبُ **الكشاف**[8] إذ لم يعهد اسْتعماله فيه، بل هي إمّا للغرض والتقدير، كما في قوله تعالى:[9] ﴿قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا۠ أَوَّلُ ٱلْعَٰبِدِينَ ﴿٨١﴾﴾ [الزخرف، ٨١/٤٣] {وتقديره}، أي تقديرُ الكلام حينئذٍ. {﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾ بها لم يأمركم بهذه} فلمَا فعلتم هذه {القبائح} كالمأمُور بها، عُلِمَ أنكم لَسْتُم بمؤمنين بالتوراة قوله: {ولا يرخّص لكم فيها إيمانكم بها}، يدلّ على أنّ المراد بالأمر ليس معناه الحقيقي، بل ما قد يستعمل فيه مجازاً وهُوَ الإباحة والترخيصُ {أو} لبيان قياس شرطيّ يستدلّ فيه ببطلان اللّازم /[٢٢٢ظ] على بطلان الملزوم تقديره {إن كنتم مؤمنين فبئس ما

---

[1] إ: واشرب.

[2] إ: يكون.

[3] م: ترى.

[4] م + تعالى وتقدّس.

[5] إ + ثمّ.

[6] م: بمثال.

[7] م: للتشكيك.

[8] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٦/١.

[9] م + تقدّس.

يأمركم به إيمانكم؛ [لأن المؤمن ينبغي أن لا يتعاطى إلا ما يقتضيه إيمانه]}، أي فقد أمركم إيمانكم بها بالباطل {لكن الإيمانَ بها لا يأمر بالباطل فاذا لَسْتُمْ بمؤمنين}، أي لكن اللّازم باطل فالملزوم مثله.[1]

﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ عِندَ ٱللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٩٥﴾﴾ [البقرة، ٢/٩٤-٩٥]

{﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ﴾} وهي الجنّة {﴿عِندَ ٱللَّهِ﴾} متعلّق بكان أو بخبره، وهو لكم {﴿خَالِصَةً﴾} حال من الدّار، فإنّ الأصحّ جواز وقوع الحال من اسم كان؛ لأنّه فاعلٌ حقيقةً ومن لم يجوّزه قولاً: بأنّه ليس بفاعل جعلها حالاً من الضمير المستكنّ في لكم، ثم تقديم الخبر يجوز أن يكون لمجرّد الاهتمام، وإن كان للاختصاص، ففائدة الحال التأكيد، والتبيين وإنّما لم يجعل خالصَةً خبر كان، ولكم ظرفاً لغواً مُتَعلِّقاً بكان، أو بخالِصَةً قدّم للاهتمام كما في قوله تعالى:[2] ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴿٤﴾﴾ [الإخلاص، ١١٢/٤]؛ لأنّ الحمل على المستقرّ أولى، وتخلّل[3] الظّرف أعني عند الله بين الاسم والخبر لا يحسن، وكذا تقديم لكم على خالصَةً {[خاصة بكم كما قلتم: ﴿لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا﴾ [البقرة، ٢/١١١] ونصبها على الحال من الدار]. ﴿مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ﴾} متعلّق بخالصةً قال الرّاغب: "دون لَمَّا كان في الأصل للقاصر عن الشيء اعتبر ذلك في المكان تارَةً، وفي الشرف تارةً، وفي الاختصَاص تارَةً".[4] فإذا قيل: هذا لي دونك، فهو مقيّد للاختصَاص ثمّ لَمَّا ورد أنّ المخاطبين من النّاس، فكيف قيل: من دون النّاس؟ دَفْعه بوجهين، ذكر الأوّل بقوله: {سائرهم}، والثاني بقوله: {أو المسلمين واللّام للعَهْد} والمعهود المسلمون. {[﴿فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٩٤﴾﴾؛ لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاقها، وأحب التخلص إليها من الدار ذات الشوائب]، كما قال عليّ رضي الله تعالى عنه: } حين كان يطوف بين صَفّي العَدُوّ والمسلمين في قميصٍ رقيقٍ، فقال له ابنه الحسن رضي الله تعالى عنه: ما هذا بزيّ المحاربين {لا أبَالي سَقَطْتُ على الموت أو سَقَط الموت عليّ} نقلٌ بالمعنى، فإن عبارته: «يَا بُنَيَّ لا يُبَالي أبوكَ على الموت سَقَطَ أم عليه سقط الموت»[5] سقوطه على الموت أن يكون عالماً بأسبَابه وسقوط الموت عليه أن يفاجأه الموت، {وقال عمار رضي الله تعالى عنه بصفين:[6]} بيانٌ بكسر

---

[1] ينظر: **تفسير الماوردي**، ١/١٦٠؛ **تفسير البغوي**، ١/١٢٢.

[2] م + وتقدّس.

[3] إ: تخطل.

[4] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٦٤.

[5] **فيض القدير** للمنّاوي، ٤/٤٧٤؛ **الفتح السماوي** للمناوي، ١/١٧٤.

[6] وفي هامش م: موضع قريب بالمدينة.

الصّاد والفاءِ المشدّدَةِ، موضعٌ كان فيه حَرْبُ عليٍّ وَمُعَاوِيَةٍ رَضي الله تعالى عنهما {[«الآن ألاقي الأحبة محمداً وحزبه»،[1] وقال حذيفة رضي الله عنه حين احتضر: «جَاءَ حَبِيبٌ عَلَى فَاقَة، لاَ أَفْلَحَ مَنْ نَدِم»[2] أي: على التمني، سيما إذا علم أنها سالمة له لا يشاركه فيها غيره.[3]

﴿وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من موجبات النّار، كالكفر بمحمد صلّى الله عليه وسلّم، والقرآن، وتحريف التوراة، ولَمَّا كانت اليد العاملة مختصة بالإنسان، آلة لقدرته بها عامة صنائعه ومنها أكثر منافعه، عبّر بها عن النّفس تارة والقدرة أخرى، وهذه الجملة إخبار بالغيب وكان كما أخبر]، حبيبٌ}، يعني الموت {جاء على فاقةٍ}،[4] أي حاجَةٍ وشوقٍ إليه {أي: على التمني}، متعلّق بقوله: نَدِمَ سيّما إذا عَلِمَ متعلّق بقوله اشتاقها؛ {لأنّهم لو تمنّوا لنقل واشتهر}؛ لأنّه ممّا يتوفر الدّواعي على نقله والعادة تقضي[5] بالنقل في مثله، بل بالتواتر فما لم ينقل علم أنّه لم يقع، وبهذا الطريق علم أن القرآن لم يعارض، {فإنّ التّمني ليس من عمل القلب ليخفى، بل هو أن يقول: ليت لي كذا، ولو كان بالقلب لقالوا: تمنينا}، جواب عمّا يقال أنّ قوله: لو تمنّوا لنقل مبنيّ على أنّ التّمني من أعمال اللّسان /[٢٢٢و] وهو ممنوع، بل هو عَمَلٌ للقلب[6] لا يطّلع عليه الحد،[7] فمن أين علم أنّهم لم يتمنّوا! وتقريره أنّ التّمني عبارة عن أن يقول: ليت كذا، وليت أداة للفعل الذي هُوَ التمني، وظاهر أنّها ليست أداة لعمل القلب وهو كما يقال: الهمزة كلمة الاستفهام، ولعلّ كلمة الترجي ولو تنزّلنا إلى كَوْنِه عمل القلب قلنا: لو تمنّوا، لقالوا: تمنّينا، ولو قالوا: لنقل. والملازمتان ظاهرتان والحاصل أن التمني إمّا فعل اللّسانِ أو فعل القلب، وأيّاً ما كان يثبت المدّعي وهو عدم تمنيهم، فإن قيل: لا وَجْهَ لأصْل السّؤال؛ لأنّه تعالى أخبر بأنّهم لن يتمنّوه أبداً ولا شك في خبره، قلنا: القصدُ إلى إثبات أنّه إخبار عن الغيب ليثبت كونه معجزا حتى يثبت كونه كلامه تعالى، فلو أثبت صدقه بكونه[8] كلامه تعالى كان مصَادرة على المطلوب، فإن قيل: عدم نقل تمنيهم الموت إلى الآن، لا يدل على عدم تمنيهم أبداً قلنا الخطاب مع المعَاصَرين[9] وقد انقرضوا ولم يتمنّوا، {[وعن النبي صلّى الله عليه وسلّم «لو تمنوا الموت لغصّ كل إنسان بريقه فمات مكانه، وما بقي على وجه الأرض

---

[1] **تخريج أحاديث تخريج الكشاف** للزيلعي، ٧٤/١؛ **الفتح السماوي** المناوي، ١٧٤/١.

[2] **نواهد الأبكار** للسيوطي، ٢٨٤/٢؛ **البحر المديد** لابن عجيبة، ١٣٧/١.

[3] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١٦٦/١-١٦٧.

[4] وفي هامش م: حال من مفعول جاء، أي جاءنا حال لوننا محتاجين اليه.

[5] إ: يقضي.

[6] إ: القلب.

[7] م إ ـ الحد.

[8] م: يكون.

[9] إ: المعارضين.

يهودي»[1] ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمُۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٩٥﴾﴾] الغصّ كل إنْسَانٍ} بريقه يقال: غصّ بالطعام إذا لم[2] يجُر في حلقه {تهديد لهم وتنبيه على أنّهم ظالمون [في دعوى ما ليس لهم، ونفيه عمّن هو لهم]}، الخ. يعني أنَّ الظاهر وضع مَوْضع الضّمير للتّهديد،[3] والتنبيه على أنّهم ظالمون في دعواهم الحصر المستفادَ من قولهم لن يدخل الجنّةَ إلا من كان هُوداً.[4]

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ حَيَوٰةٍ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِۦ مِنَ ٱلْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾ [البقرة، ٢/٩٦]

{[﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ حَيَوٰةٍ﴾] من وجد بعقله الجاري مجرى علم}، قال الرّاغب: «الوجود يقال باعتباره بالحاسة، وباعتباره بالتخيل،[5] وباعتباره بالفهم والعقل، ومتى قيل باعتباره بالعقل فعلى ضربين: متعب إلى مفعول[6] واحد، ومعناه كمعنى عرفت، ومؤكد إلى مفعولين، ومعناه قريب من معنى علمت».[7] وبهذا يظهر أن قوله الجاري مجرى علم صفة مقيّدة {ومفعولاه هم وأحرص} بنصب أحرص؛ لأن لفظ "هم" حكاية للضّمير المتصل المنصوب في لتجدنّهم {[وتنكير حياة]؛ لأنّه أريد فردٌ من إفرادها [وهي: الحياة المتطاولة]}، أي فردٌ اعتباريٌّ أو جزئيٌّ من جزئيّاتها فلا ينافي[8] النوعيّةَ {وقرئ باللّام}، أي على الحيوة. {﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟﴾ محمول على المعنى وكأنّه قال أحرص من النّاس ومن الذين أشركوا}، قال النحرير فيه بحث [وإفراده بالذكر للمبالغة، فإن حرصهم شديد إذ لم يعرفوا إلا الحياة العاجلة، والزيادة في التوبيخ والتقريع]، والأولى من باقي الناس، فإنّه بعض من المضاف إليه بخلاف من إلا يُرَى إلى صِحّة قولنا زيد أفضل من الجنّ، ولا يصحّ أفضل الجن وأجيب بأنّه من قبيل زيد أكرم النّاس ووجه صحّته ما ذكره ابن الحاجب: أنّ لأفعل التفضيل جهتين أحديهما: ثبوت أصل المعنى، والأخرى الزيادة فيه، ودخوله /[٢٢٣ظ] فيه باعتبار الجهة الأولى لا[9] الثانية، فلا يلزم تفضيل الشيء على

---

[1] **تخريج أحاديث إحياء علوم الدين** لمرتضى الزبيدي، ٣/١٥٠٧؛ **فتح القدير** للمناوي، ١/١٧٦.

[2] إ ـ لم.

[3] إ: المضمر للتهدية.

[4] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٦٠٦-٦٠٧.

[5] إ ـ وباعتباره بالتخييل.

[6] إ ـ إلى.

[7] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٦٧.

[8] إ ـ ينافي.

[9] إ ـ لا.

نفسه.[1] قال صاحب **الإقليد**[2] بقول[3] زيد أفضل القوم بحذف من وتضيفه[4] والمعنى على إثبات من {والزيادة} عَطْفٌ على المبالغة[5] {فإنّه لما زاد حرصهم، وهم مقرّون بالجزاء على حرص المنكرين}، يعني أنّ المشركين لا يقرّون بالجزاء ولا يعرفون إلا الحياة الدّنيا فحرصهم عليها لا يستبعد؛ لأنها جنتهم، فإذا زاد على حرصهم حرص من له كتاب ومقرّ بالجزاءِ {دلّ ذَاكَ على علمهم بأنّهم صَائرون[6] إلى النار}، ولذا زيد في التوبيخ والتقريع {ويجوز أن يراد وأحرص من الذين أشركوا، فحذف أحرص} المعطوف {لدلالة} أحرص {الأوّل عليه}، فالمعطوف في الوجه الأوّل كان هو الجار والمجرور المذكور، والمعطوف عليه هو الجار والمجرور المحذوف الدّال عليه[7] أحرص الناس، وفي هذا الوجه هو أحرصُ المحذوف والمعطوف عليه أحرص المذكور {وأن يكون خبر مبتدأ محذوف} وهو ناس مثلا كما سَيأتي {صفته يَوَدُّ أَحَدُهُمْ} حذف الموصُوف وأقيم الصّفة مقامه كما في قوله تعالى: ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَ﴾ [الجن، ١١/٧٢] وما منّا إلّا له مقام معلوم، أقول إذا رَجَعْتَ النظرَ فيما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾ [البقرة، ٨/٢] ظهَرَ لك جواز أن يكون ومن الّذين مبتدأً بتقدير وبعضُ الذين خبَرُهُ يودّ أحدهم فتدبّر!

{على أنّه أريد بالذين أشركوا اليهود؛ [لأنهم قالوا: عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ، أي: ومنهم ناس يودّ أحدهم]}، ليكون هذا الكلام مُرْتبطا بما قبله {وهو}، أي قوله: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾ على هذا التأويل صفة لمبتدأ محذوف و{على} التأويلين {الأوّلين بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف}؛ لأنّ قوله: {من الذين أشركوا} مَعْطوف على ما قبله حينئذٍ. {[﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ حكاية لودادتهم، ولو بمعنى ليت] وكان أصله: لو أعمّر}؛ لأنَّ ما مصدر عنهم من القول، يكون على حكاية النفسين، بأن يقولوا لو أعمّر، بمعنى ليتني أعمرُّ {فأُجْرِيَ على الغيبة لقوله: يودّ، [كقولك حلف بالله ليفعلن وَما هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذابِ أَنْ يُعَمَّرَ الضمير لأحدهم، وأن يعمر فاعل مزحزحه، أي وما أحدهم بمن يزحزحه من العذاب تعميره، أو لَمَّا دل عليه يعمر وأن يعمر بدل منه أو مبهم، وأن يعمر موضحه وأصل سنة سنوة لقولهم سنوات، وقيل: سنهة كجبهة لقولهم سانحته وسنهت النخلة إذا أتت عليها السّنون، والزّحزحة التبعيد]} فيكون من المشاكلة {الضّمير} يعني هو {أو لَمَّا دلّ} إلخ. عطف على لأحدهم، وهذا ضعيف لوجهين: الفصل بالخبر، وعدم الفائدة في البَدَل {أو}

---

[1] ينظر: **روح المعاني** للألوسي، ١٣٢/٩.

[2] ـ **الإقليد شرح المفصل**؛
تاج الدين أحمد بن محمود بن عمر الجندي (ت. ٧٠٠هـ/١٣٠١م)
تحقيق محمود أحمد علي ابوكته دراويش، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

[3] إ: بقوله.

[4] م: ونصيفه.

[5] ينظر: **الإقليد** لتاج الدين الجندي، ٦٦٦/٢.

[6] وفي هامش م: راجعون.

[7] إ: عليها.

الضمير {مبهم، وأن يعمر موضحه} وهذا أيضاً ضعيف للفصل بالخبر. {[﴿وَٱللَّهُ بَصِيرُۢ بِمَا يَعۡمَلُونَ ٩٦﴾] فيجازيهم} بالإذلال في الدّنيا[1] والتّعذيب في العقبى.

﴿قُلۡ مَن كَانَ عَدُوّٗا لِّجِبۡرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلۡبِكَ بِإِذۡنِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٗا لِّمَا بَيۡنَ يَدَيۡهِ وَهُدٗى وَبُشۡرَىٰ لِلۡمُؤۡمِنِينَ ٩٧﴾ [البقرة، ٢/٩٧]

{[﴿قُلۡ مَن كَانَ عَدُوّٗا لِّجِبۡرِيلَ﴾ نزل في عبد الله بن صوريا،[2] سأل رسول الله صلّى الله عليه وسلّم عمّن ينزل عليه بالوحي؟] فقال: جبريل، فقال: ذاك عدوّنا عادانا مراراً، وأشدَّها أنّه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخربه بختنصر،[3] فبعثنا من يقتله فرآه ببابل فدفع عنه جبريل، وقال: إن كان ربكم أمره بهلاككم فلا يسلطكم عليه وإلا فيم تقتلونه؟ وقيل: دخل عمر رضي الله تعالى عنه مدارس اليهود يوماً، فسألهم عن جبريل، فقالوا: ذاك عدوّنا يطلع محمداً على أسرارنا وإنّه صاحب كل خسف وعذاب، وميكائيل صاحب الخصب والسلام، فقال: وما منزلتهما من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة، فقال لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولأنتم أكفر من الحمير، ومن كان عدو أحدهما فهو عدوّ الله، ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال عليه الصلاة والسلام «لقد وافقك ربك يا عمر».

وفي جبريل ثمان لغات قرئ بهن أربع في:

المشهور جبرئل كسلسبيل قراءة حمزة والكسائي، و "جبريل" بكسر الراء وحذف الهمزة قراءة ابن كثير، و"جبرئل" كجحمرش قراءة عاصم برواية أبي بكر، و"جبريل" كقنديل قراءة الباقين. وأربع في الشواذ: جبرئل و"جبرائيل" كجبراعيل، و"جبريل" وجبرين ومنع صرفه للعجمة، والتعريف، ومعناه عبد الله. ﴿فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ﴾ البارز الأول: لجبريل، والثاني: للقرآن، وإضماره غير مذكور يدل على فخامة شأنه كأنّه لتعينه وفرط شهرته لم يحتج إلى سبق ذكره.[4] ﴿عَلَىٰ قَلۡبِكَ﴾، فإنّه القابل الأول للوحي، ومحل الفهم والحفظ، وكان حقه على قلبي لكنّه

---

[1] إ ـ في الدّنيا.

[2] فهو عبد الله بن صوريا الأعور، ابن صوريا: بالقصر اسم أعجمي، كان من أحبار فدك وأعلم يهودي. **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ٤/٧٠؛ **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حَجَر العَسْقلاني، ٤/١١٦.

[3] هو مخرّب بيت المقدس، وهو الذي استعمل لهراسب الرابع من الكلدانيين على العراق والأهواز، **سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ١/٣٦٨.

[4] ينظر: **نواهد الأبكار** للسيوطي، ٢/٢٨٦.

جاء على حكاية كلام الله تعالى، كأنّه قال: قل ما تكلمت به. ﴿بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ بأمره، أو تيسيره حال من فاعله نزّله. ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾﴾ أحوال من مفعوله، والظّاهر أنّ جواب الشّرط ﴿فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ﴾، والمعنى من عادى منهم جبريل فقد خلع ربقة الإنصاف، أو كفر بما معه من الكتاب بمعاداته إياه لنزوله عليك بالوحي، لأنّه نزول كتاباً مصدقاً للكتب المتقدمة، فحذف الجواب وأقيم علته مقامه، أو من عاداه، فالسبب في عداوته أنّه نزّله عليك، وقيل: محذوف مثل: فليمت غيظاً، أو فهو عدوّ لي وأنا عدوّ له، كما قال:] وأشدّها}، أي أشدُّ المرّاتِ {مدارس اليهود} موضع مدارستهم التّوراة {ولأنتم أكفرُ من الحمير}؛ لأنّ الكفر نتيجة الجهل، والبلادة والحمارُ مَثَلٌ فيهما، قال الميدانيّ:[1] /[٢٢٣و] في قولهم أكفرُ من حمار هو رجل من عادٍ مَاتَ له أولادٌ يصاعقه، فكفر كفراً عظيماً، فلم يمرّ بأرضه أحد إلا دعاه إلى الكفر، فإن أجابه خلص[2] وإلّا فقتله.[3] فلا يبعد أن يطلق الحمير ويرادَ هو واتباعه {وأربع في الشّواذ} عطف على أربع في المشهُورة {جبرئل} كجَبَرْعِلّ بتشديد اللّام {وجبريل} كجبرعيل {جبرائيل} كجبراعل {وجبرين} كتلقين {فإنه القابل الأول للوحي، ومحل الفهم والحفظ}، يعني كان مقتضى الظاهر أن يقال عليك وإنّما وسّط ذكر القلب لهذه النكتة، وبعد ما ذكر القلب {كان حقّه على قلبي لكنّه جاء على حكاية كلام الله تعالى} وسيبيّن ما نعني عن[4] هذا التكلف {بأمْره}، إن أريد بالتنزيل معناه الظاهر {أو بتيسيره} إن أريد به التحفيظ والتفهيم[5] {أحوال من مفعُوله}، أي مفعُول نزّل {والظّاهر أنَّ جواب الشرط ﴿فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ﴾، والمعنى من عادى} الخ. جواب عمّا يقال: من شأن الجزاءِ أن يكون مسبّباً[6] عن الشرط، وههنا ليس كذلك، بخمسة أوجه حاصل الأوّلين:[7] إنّ الجزاء محذوف، والمذكور علته، أقيمت[8] مقامه وحاصل الثالث: إنَّ صدر الجزاء محذوف والتقدير، فالسّبب في عداوته؛ أنّه نزل على قلبك فلعداوتهم لك اتخذوه عَدُوّا، وحاصل الأخرين: إنّ الجزاء محذوف لدلالة القرينة عليه ولم يقم مقامه شيء،[9] أقول: لا يخفى ما في هذه الأوجه الخمسة وفي الحمل على الحكاية سابقاً من التّكليفات[10] ولعلّ الأحسن أنْ يقالَ وَالله اعلم. إن قوله: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾، بمعنى الاستفهام الإنكاريّ، وقوله: ﴿فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ تعليل

---

[1] وهو أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو الفضل الميدانيّ النيسابوريّ (ت. ٥١٨هـ) إمام أهل الأدب في عصره، وقد اشتهر بأدبه، وعرف في البلدان بتصانيفه الحسان المشهورة. ومن تصانيفه: **كتاب جامع الأمثال، وكتاب السامي، وكتاب الأنموذج، وكتاب الهادى. إنباه الرواة على أنباه النحاة** للقفطي، ١٥٦/١.

[2] ح م ـ خلص.

[3] ح م: قتله. | ينظر: **لسان العرب** لابن منظور، ٢١٥/٤؛ **تفسير القرطبي**، ٢٨٥/١٤؛ **فتوح الغيب** للطِّيبي، ٦/٣.

[4] م ـ عن.

[5] م: التفهّم، | إ: وأنفسهم.

[6] م: سببيّا، | إ: سببا.

[7] إ: الأول.

[8] إ ـ أقيمت.

[9] إ: شيء مقامه.

[10] ح م: التّكلّفات.

للإنكار، والمعنى من الذي يتصدى لمعاداته ولا يليق لأحد ذلك؛ لأنّه توسّط بين ربّ العالمين، وبين أفضل رسله تنزيل أشرف الكتب السّماويّة على أكمل أعضائك، فمن كان هذا شأنه، كيف يتصدّى أحد لمعاداته فليتأمّل فإنّه دقيق وبالقبول حقيق.

﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبۡرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلۡكَٰفِرِينَ ٩٨﴾ [البقرة، ٢/٩٨]

{[﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبۡرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلۡكَٰفِرِينَ ٩٨﴾]، أراد بعداوة الله تعالى مخالفته عناداً}، إن لم يعتبر في مفهومها الإضرار بالعدوّ {أو معاداة المقرّبين من عباده}، إن أعتبر فيه ذلك {وصدّر الكلام بذكره تفخيما لشأنهم [كقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَحَقُّ أَن يُرۡضُوهُ﴾ [التوبة، ٩/٦٢]، وأفرد الملكين بالذكر لفضلهما كأنّهما من جنس آخر، والتنبيه على أن معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى، وأن من عادى أحدهم فكأنّه عادى الجميع، إذ الموجب لعداوتهم ومحبّتهم على الحقيقة واحد، ولأنّ المحاجة كانت فيهما، ووضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أنّه تعالى عاداهم لكفرهم، وأن عداوة الملائكة والرسل كفر. وقرأ نافع مِيكالَ كميكاعل، وأبو عمرو ويعقوب وعاصم برواية حفص مِيكالَ كميعاد، والباقون مِيكالَ بالهمزة والياء بعدها. وقرئ ميكئل وميكئيل وميكايل.]} جواب عمّا يرد على الثاني: أنّ المراد إذا كان معاداة المقرّبين، فما وجه تصدير الكلام بذكر الله تعالى {وأن من عادى} عطف على أنّ معاداة {ولأنّ المحاجة} عطف على لفضهما {ووضع الظاهر موضع المضمر} حيث قال للكافرين، ولم يقل لهم /[٢٢٤ظ] وقرئ ميكئل كميكعل وميكئيل كميكعيل وميكائل كميكاعل.[1]

﴿وَلَقَدۡ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ءَايَٰتِۭ بَيِّنَٰتٖۖ وَمَا يَكۡفُرُ بِهَآ إِلَّا ٱلۡفَٰسِقُونَ ٩٩ أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُواْ عَهۡدٗا نَّبَذَهُۥ فَرِيقٞ مِّنۡهُمۚ بَلۡ أَكۡثَرُهُمۡ لَا يُؤۡمِنُونَ ١٠٠﴾ [البقرة، ٢/٩٩-١٠٠]

{[﴿وَلَقَدۡ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ءَايَٰتِۭ بَيِّنَٰتٖۖ وَمَا يَكۡفُرُ بِهَآ إِلَّا ٱلۡفَٰسِقُونَ ٩٩﴾]، أي المتمردون من الكفرة}، لَمَّا كان المتبادر من ظاهر لفظ الفسق معنى أعم من الكفر، ولم يناسبُ المقام، فسّر الفاسقين بالمتمرّدين من الكفرة، ولَضمَّا ورد عليه أن لا دلالة للمطلق على المقيّد دفعه بقوله: {والفسق إذا أستعمل في نوع من المعاصي دلّ على عظمه}، أي عظم ذلك النّوع كالكفر ههنا {كأنّه متجاوز

[1] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** أَبُو عَلِي الفارِسي، ٢/١٦٣-١٦٩؛ **حجة القراءات** لابن زنجلة، ص ١٠٧.

عن حدّه}، فيكون المراد بهم اليهود؛ لأنّهم المتجاوزون عن الحدّ في الكفر بدليل أنّه {نزل في ابن صوريا [حين قال لرسول الله صلّى الله عليه وسلّم، "ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل عليك من آية فنتبعك".[1]

﴿أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُواْ عَهۡدٗا﴾ الهمزة للإنكار، والواو للعطف على محذوف تقديره أكفروا بالآيات وكلما عاهدوا]}،[2] اليهوديّ، فيكون اللّام في الفاسقون[3] للعَهْدِ دُون الجنس،[4] وَهَذا أحسن ممّا في **الكشاف**[5] أنّ الأحْسَن أن يكون إشارةً إلى أهل الكتاب، {وقرئ بسكون الواو} على أنّ أو حَرْف عَطْفٍ يعطف الجملةَ الشرطيّة على ما قبلها، ولَمَّا لم يكن فيما سبق ما يصلح لعطفها عليه ظاهراً، مَالَ إلى المعنى وجعل الفاسقون بمعنى الذين فَسَقُوا، حيث قال: على {أنّ التقدير إلا الذين فَسَقُوا أو كلّما عاهَدُوا، [وقرئ عوهدوا وعهدوا. ﴿نَبَذَهُۥ فَرِيقٞ مِّنۡهُمۚ﴾ نقضه، وأصل النبذ الطرح، لكنّه يغلب فيما ينسى، وإنما قال فريق؛ لأنّ بعضهم لم ينقض. ﴿بَلۡ أَكۡثَرُهُمۡ لَا يُؤۡمِنُونَ ١٠٠﴾ رد لِمَا يتوهم من أنّ الفريق هم الأقلّون، أو أن من لم ينبذ جهاراً فهم مؤمنون به خفاء]}.[6]

﴿وَلَمَّا جَآءَهُمۡ رَسُولٞ مِّنۡ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٞ لِّمَا مَعَهُمۡ نَبَذَ فَرِيقٞ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ وَرَآءَ ظُهُورِهِمۡ كَأَنَّهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ ١٠١﴾ [البقرة، ١٠١/٢]

{[﴿وَلَمَّا جَآءَهُمۡ رَسُولٞ مِّنۡ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٞ لِّمَا مَعَهُمۡ﴾ كعيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام. ﴿نَبَذَ فَرِيقٞ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ﴾ يعني التوراة، لأنّ كفرهم بالرسول المصدق لها كفر بها فيما يصدقه، ونبذ لِمَا فيها من وجوب الإيمان بالرسل المؤيدين بالآيات، وقيل: ما مع الرسول صلّى الله عليه وسلّم هو القرآن. ﴿وَرَآءَ ظُهُورِهِمۡ﴾ مثل لإعراضهم عنه رأساً، بالإعراض عما يرمى به وراء الظهر لعدم الالتفات إليه. ﴿كَأَنَّهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ ١٠١﴾ أنّه كتاب الله]}، ليكون هذه الجملة

---

[1] ينظر: **أسباب النزول** للواحدي، ص ٣١.

[2] أَوَ كُلَّما عاهَدُوا عَهْداً الهمزة للإنكار، والواو للعطف على محذوف تقديره أكفروا بالآيات وكلما عاهدوا، صح هامش م.

[3] إ: الفاسقين.

[4] وفي هامش م: فلا وجه لما قيل يعني أنَّ اللام للجنس ودخل فيه أهل الكتاب دخولاً أوّليّاً فتدبّر.

[5] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٧١/١.

[6] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٦١٥/٣-٦١٦.

مَعْطوفَةً على جملة الصّلة مَعَ أنَّ وقوعَ الفعل بَعْد اللّام غير مُسْتقيم[1] وزادَهُ شدّة امتناعٍ تقديم[2] معموله عليه وأوفى هذا المقام يفيد تساويَ المتعاطفين في الحصول مع كون الثاني أبْعَد عن الحُصُول ولهذا حَمْلها المحققون على معنى بَلْ فيكون قوله: بل أكثرهُم ترقّياً إلى الأغلظ وإنّما جَعَلت عَاطفَةً ولم يجعَل الهمزة للاستفهام والواوَ عاطفةً أسكِنَتْ كما تُسْكَنُ الهاءُ في وَهْو؛ لعَدَم وُرُود ذلك في الواو، سيّما عند الاشتباه بأوْ العاطفة، {وقيل:} يعني بكتاب الله تعالى {ما مَعَ الرّسُول هو القرآن}، فإن قيل: النبذ يقتضي سَبَق الأخذ وهو ظاهر في حق التوراة دون القرآن، قلنا: يدفعه قوله، {مثل لإعراضهم عنه}، الخ. يعني أنّ النبذ وراءَ الظهر ليس على حقيقته، بل هو استعارة تمثيليّة أريد بها الإعراض فلا حاجة إلى أن يقال جعل لزوم التلقّي بالقبول بمنزلة الأخذ، بل لا وَجْه له فليتأمّل! {يعني أنّ علمهم به رصين [ولكن يتجاهلون عناداً]}، أمّا إذا أريد بكتاب الله[3] التوراة، فوجه الرّصَانة ظاهرٌ، وأمّا إذا أريد به القرآن، فوجهها إنّ الذين أوتوا الكتاب وُضِعَ موضع الضّمير، فأفاد أنّهم عرفوه حق معرفته لَمَّا قرأوا في كتابهم نعته[4] ودارسوه حتى استحكم بذلك علمهم به، {واعلم أنّه تعالى دلّ بالآيتين على أنّ جلّ اليهود /[٢٢٤و] أربع فرق: [فرقة آمنوا بالتوراة، وقاموا بحقوقها كمؤمني أهل الكتاب وهم الأقلون المدلول عليهم بقوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾﴾، وفرقة جاهروا بنبذ عهودها، وتخطي حدودها تمردا وفسوقاً، وهم المعنيون بقوله: ﴿نَبَذَهُۥ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾، وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم الأكثرون. وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفية عالمين بالحال، بغياً وعناداً وهم المتجاهلون]} الخ. فيه ردّ على الرّاغب،[5] حيث قال: "وقد دل تعالى[6] بالأيتين أن جل اليهود ثلاث فرق، فريق جاهر وأنبذ العهد، وفريق لم يجاهروا بذلك، لكنهم لم يؤمنوا به، وهم أكثرهم، وفريق أخر طرحوا حكم الكتاب عناداً، فصاروا في حكم الجهلة".[7]

---

[1] وفي هامش ح: يعني لأنّها ليست موصولة وإنّما هي لام التعريف وذلك لكون فاسقين ليس صفة صريحه كما لا يخفى ومعنى تقديم معموله عليه إن كلما على ذلك التقدير ظرف لقوله: نبذه والغرض أنّه هو المعطوف على الفاسقين فيكون صلة ومعمول الصّلة لا يتقدّم. فتأمّل إسماعيل.

[2] إ: تقدم.

[3] إ + مع.

[4] إ: نفقه.

[5] وفي هامش م: ثمّ قال الراغب: وهذه القسمة عجيبة الشأن، فإن دافعي الحق ثلاثة أقسام، جاهل غير عالم بجهله، وهو الشرير الذي لا مداواة له، وإياه عنى بقوله: ﴿أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُواْ عَهْدًا نَّبَذَهُۥ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ [البقرة، ١٠٠/٢]، وجاهل عالم بجهله، وهو الشاك وإياه عنى بقوله: ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾﴾ [البقرة، ١٠١/٢] ووصف هذا الفريق بأن حكمهم حكم الجاهلين الذين هم فوق الموصوفين بأنهم لا يؤمنون، [وكل من دافع الحق لا ينفك من الأقسام الثالثة التي ذكرناها]. ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٧٣/١.

[6] إ ـ تعالى.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٧٣/١؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٦١٦/٣.

﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَٰرُوتَ وَمَٰرُوتَ ۚ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِۦ ۚ وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُواْ لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ مَا لَهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ مِنْ خَلَٰقٍ ۚ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْاْ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ ۚ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ [البقرة، ١٠٢/٢]

{[﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ﴾ عطف على نبذ، أي نبذوا كتاب الله] واتبعوا كتب السحر الّتي تقرأها، أو تتبعها الشياطين}، يعني أنّ يتلوا[1] ما من التلاوة بمعنى القراءة، وأمّا من التلوّ بمعنى إتباع الغير {من الجنّ، أو الإنس، أو منهما}، يعني أنّ الشياطين يجوز أن يحمل على كلّ منها لكن قوله الآتي {قيل: يسترقون السّمع} الخ. يؤيّد الأوّل، {أي عهده}،[2] ملكه بمعنى وقته، فالمضاف محذوف أو المراد بملكه عهدهُ مجازا يؤيّده قوله الآتي في عَهْد سُليمان، وكان الأَوْلى أنْ يقول: أي في عهده ليكون إشارة إلى أن على بمعنى في، لكنّه اكتفى بإشارة العبارة الّتي نقلناها {وتتلو حكاية حال ماضيه}، وإلا فكان مقتضى الظاهر ما تلت الشّياطين، {[قيل: كانوا يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب، ويلقونها إلى الكهنة وهم يدونونها ويعلّمون الناس، وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام، حتى قيل: إن الجن يعلمون الغيب، وأن مُلْكَ سليمان تَمَّ بهذا العلم، وأنه تُسَخَّرُ به الجن والإنس والريح له. ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ﴾ تكذيب لمن زعم ذلك، وعبر عن السحر بالكفر ليدل على أنّه كفر، وأنّ من كان نبياً كان معصوماً منه] وأنّه}، أي سليمان {تسخّر به}، أي بالسّحر، ومعنى التسخّر الاستعمال بلا أجر، {وعبر عن السّحر بالكفر، ليدل على أنّه كفر} لا خلاف في كون الاعتقاد بتأثيره كفرا، وقال النحرير:[3] "لم يُرْوَ خلاف في كون العمل به كفراً وعدّه نوعا من الكبائر مغايراً للإشْراك لا ينافي ذلك؛ لأنّ الكفر أعمّ، والإشراك نوع منه"،[4] ولذا قال المصنّف: كفروا باستعماله. {[﴿وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ﴾ باستعماله، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بالتخفيف،

---

[1] ح: تتلوا.

[2] أ + أي عهد.

[3] وفي هامش م: ردّ على صاحب **الكشف** حيث قال: في شرح قول صاحب **الكشاف** من معلمه منهم وعمل به كان كافرا في الحديث الصحيح ما دل على خلافه؛ لأنّه عد الإشراك من الكبائر وكذا السّحر فدل على التقاير.

[4] ينظر: **حاشية محي الدين شيخ زاده**، ١٩١/٢.

ورفع الشَّياطِينُ.[1] ﴿يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ﴾ إغواءً وإضلالاً] والجملة حال عن الضّمير}، في قالوا[2] وفيه ردّ على من جعلها استئنافية، كأبي مسلم[3] حتى استدلّ بها على أنّ تعليم السّحر كفر، {[والمراد بالسحر، ما يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان مما لا يستقل به الإنسان، وذلك لا يستتب إلا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس، فإن التناسب شرط في التضام والتعاون]، وبهذا تميّز السّاحر عن النبيّ والوليّ، [وأما ما يتعجب منه كما يفعله أصحاب الحيل بمعونة الآلات والأدوية، أو يريه صاحب خفة اليد فغير مذموم، وتسميته سحراً عمل التجوز، أو لِمَا فيه من الدّقّة]} يشير به إلى الجواب عمّا يقال: لو أمكن للإنسان بطريق السّحر الأمور الخارقة لا تشبه طريق معرفة النبوّة والولاية؛ {لأنّه في الأصل لما خفي سببه. [﴿وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ﴾ عطف على السحر والمراد بهما واحد، والعطف لتغاير الاعتبار]} قال صَاحبُ **الكشف**: «السّحر في أصل اللّغة: الصّرف، حكاه الأزهريّ عن الفرّاءِ ويونس قال: وسمّي السّحر سحرا؛ لأنّه صَرْف الشيء عن جهته، فكان السّاحر لَمَّا أَرَى الباطل في صُورَة الحقّ، وخيّل الشيء على غير حقيقته فقد سحر الشيء عن وجهه، أي صَرْفه».[4] {أو} المراد {به}، أي بما نزل على الملكين {نوع اقوى منه}، أي نوع منه أقوى من سائر الأنواع وليس من متعلّقا بأقوى لفساد المعنى[5] فتدبّر!

{أو على ما يتلوا} عطف على السّحر {[وهما ملكان] أنزلا لتعليم السّحر} لفائدتين: ذكر الأولى بقوله: {ابتلاء من الله تعالى للنّاس} من حيث أنّه إذا علم أنّه يتوصّل به اللذّات العاجلة فمنع نفسه منه /[٢٢٥ظ] طلبا لرضاه، وخوفا عن عقابه، استحق الثواب كما ابتلى قوم طالوت بالنّهر على ما سيأتي، وذكر الثّانية بقوله: {وتمييزا بينه وبين المعجزة}، فإنّ السّحرة لما كثرت في أزمنة بعثة الأنبياء، واستنبطوا أبواباً غريبة في السّحر، وكانوا يدّعُون النبوّة ويتحدَّوْنَ النّاس بها،[6] بعث الله تعالى هذين[7] الملكين ليُعلّما الناس أبواب[8] السّحر؛ ليميّزوا بين مدّعي النبوّة صَادقا وبين مدعيها كاذباً وظاهر أنّ هذا من أحسن المقاصد، {وما رَوَى أنّهما مثلا بشرين، [وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها: زهرة، فحملتهما على المعاصي والشرك، ثم صعدت إلى السماء بما تعلمت منهما]} الخ. يريد ما رَوى أنّ الملائكة لَمَّا

---

[1] ينظر: **سراج القارئ المبتدي وتذكار المقرئ المنتهي** لابن القاصِح، ص ١٥٤؛ **شرح طيبة النشر في القراءات** لابن الجَزَرِي، ص١٨١؛ **الحجة للقراء السبعة** لأَبُو عَلِي الفارِسي، ١٧٠/٢.

[2] إ: كفروا.

[3] وهو محمد بن بحر الأصفهاني، أبو مسلم (ت. ٣٢٢هـ/٩٣٤م) كان نحويًا كاتبًا، بليغًا، متكلمًا، معتزليًا، عالما بالتفسير وغيره، له **جامع التأويل لمحكم التنزيل، والناسخ والمنسوخ. سلم الوصول إلى طبقات الفحول** لحاجي خليفة، ١١١/٣؛ **معجم المفسرين** لعادل نويهض، ٤٩٨/٣.

[4] **كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم** للتَّهَانَوي، ٩٣٥/١.

[5] وفي هامش ح: فتدبّر. إسمعيل

[6] م ـ بها.

[7] م ـ هذين.

[8] إ: الباب.

لرأوا في زمن إدريس عليه السلام[1] ما يصعد إلى السّماءِ من الأعمال الخبيثة لبني آدم، وذنوبهم الكثيرة غيّروهم بذلك، وقالوا: هؤلاء الّذين جعلتَهم خليفة[2] في الأرض يعصونك! فقال تعالى: لو أنزلتكم إلى الأرض وركّبت فيكم ما ركبت فيهم ارتكبتم ما ارتكبوا، فقالوا: سبحانك ما ينبغي لنا أن نعصيك، فقال تعالى: اختاروا من خيَاركم أنْزِلُه إلى الأرض، فاختاروا هاروت، وماروت؛ لكونهما من أعبدهم، وأصلحهم، فركّب الله تعالى فيهما الشهوة كما ركّبها فيهم، وأهبطهما إلى الأرض، وأمرهما أن يحكما بين الناس بالحق، ونهاهما عن الشرك، والقتل بغير حقّ، والزّنا، وشرب الخمر والتزما ذلك وكانا يقضيان بين الناس يومهما فاذا أماسيا ذكر اسم الله الأعظم، فصَعد إلى السماء فاختصمت إليهما يوماً امرأةٌ من أجمل النساء يقال لها زهرة وكانت من أهل فارس مَلِكةً في بلدها، فلمّا رأياها أخذت بقلوبهما فراوداها عن نفسها فأبت وانصرفت، ثم عادت في اليَوْم الثاني ففعلا مثل ذلك فأبت، وقالت: لا إلّا أن تعبّدا ما أعبد، تعني الصّنم، وتقتلا النّفس، وتشربا الخمر، فقالا: لا سبيل إلى هذه الأشياء، فانّه تعالى قد نهانا عنها، فانصرفت وعادت في اليَوْم الثالث ومعها قدح من خمر، فعرضت عليهما ما قالت الأمس، فقالا: الصّلاة لغير الله عظيمة، وقتل النفس عظيم، وأهون الثلاثة شرب الخمر، فشربا، وسكرا، وزنيا فلمّا فرغا رأيا إنسانا عندهما فقتلاه، وسَجَدا للصنم، فقالت لهما: لن تدركاني حتى تخبراني بالذي تصعدان به إلى السّماءِ، قالا: بالاسم الأعظم، قالت: فما أنتما بمدركاني حتّى تُعلّمانيه، فقال أحدهما لصَاحبه: علّمها. فقال: إنّي أخاف الله تعالى، فقال الأخر: فأين رحمة الله تعالى،[3] فعلّماها فدعت /[٢٢٥و] به، وصعدت إلى السّماء، فمسخها الله تعالى كوكباً وهما قد همّا بالصّعُود إلى السّماء فلم تطعهما[4] أجنحتهما فعلما ما حلّ بهما فقصدا إدريس عليه السلام،[5] وأخبراه بأمرهما، وسألاه أنْ يشفع لهما إلى الله تعالى ففعل إدريس[6] ذلك فحيّرهما الله تعالى بين عذاب الدّنيا وَعَذابِ الآخرة فاختارا الأوّل؛ لأنّه منقطع عن قريب فهما يعذّبان ببابل، فردّه المصنّف بقوله {فمحكي عن اليهود} فلا وثوق به، ولو صحّ فليس على حقيقته {ولعلّه من رموز الأوائل وحلّه لا يخفى على ذوي البصائر}، لعل الحل أنّهم أشاروا به إلى الترغيب إلى الطّاعات، والترهيب عن ارتكاب المنهيّات، فإنّ الملك باتباعه الشهوة، وارتكابه المعْصية يَهْبِطُ عن أوج القبول إلى حضيض الردّ، والمرأة الدنيّة برغبتها إلى الطّاعة تترقى عن حضيض الردّ إلى أوج القبول {[وقيل: رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحهما، ويؤيده قراءة الملكين بالكسر، وقيل: ما أنزل نفي معطوف على ما كفر سليمان تكذيب لليهود في هذه القصة، بِبابِلَ ظرف، أو حال من الملكين، أو الضمير في أنزل والمشهور أنه بلد من سواد الكوفة، هاروت وماروت عطف بيان للملكين، ومنع صرفهما للعلمية والعجمة، ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر] لانصرفا} لانتفاءِ العجمة {ومن جعل ما نافيه أبدلهما من الشياطين بدل البعض، وما بينهما اعتراض}.

---

[1] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[2] إ ـ خليفة.

[3] إ ـ تعالى.

[4] إ: لم يطعهما.

[5] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[6] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

أقول فيه بحث؛ لأنّ من جعل ما نافيه فرقتان أحديهما تجعل[1] هاروت وماروت[2] عطف بيان للملكين كالجمهور، وتجعل[3] واو وما أنزل للعطف، والأخرى تجعلهما[4] بدلين من الشياطين ولا تجعل[5] الواو للعطف. قال الرّاغب: "اختلف في قوله تعالى: ﴿وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ﴾ فقيل فيه ثلاثة[6] أقوال:

الأول: أن ما جرّ معطوف على قوله: ﴿مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ﴾ ومعناه: كذّبوا على ملك سليمان وعلى[7] ما أنزل على الملكين والثاني: أن ما نفى وعلى القولين: قيل لم يعلم الملكان السحر، بل كانا ينهيان عنه. والثالث: قول أكثر المفسرين إن ﴿مَآ أَنزَلَ﴾ نصب معطوف على قوله السحر".

ثم قال: «وقال بَعْضُ المفسّرين: إن الملكين ليسا بهاروت وماروت، وإنّما هما شيطانان من الجنّ والإنس وجعلهما نصبا في اللّفظ بدلاً مِنْ الشياطين بدل البعض من الكلّ. كقولك القوم قالوا: كذا زيد وعمر»،[8] وجعل وما أنزل على الملكين نفيا أو اعتراضا بين البدل، والمبْدل منه فعلى هذا كان حق العبارة أن يقال ومن جعل هاروت، وماروت شيْطانين دون ملكين أبدلهما من الشياطين بدل البعض وما بينهما اعتراض فليتأمل!

{[وقرئ بالرفع على هما هاروت وماروت.[9] ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾]، فمعناه على الأوّل [ما يعلمان أحداً حتى ينصحاه، ويقولا له: إنما نحن ابتلاء من الله، فمن تعلم منا وعمل به كفر، ومن تعلم وتوقى عمله ثبت على الإيمان]}، أي على تقدير عطف قوله وما أنزل على السّحر {فلا تكفر باعتقاد جوازه والعمل به}. هذا أحسن ممّا قال صَاحبُ **الكشاف**.[10] فلا تتعلّم[11] معتقدا أنّه حق حتى تكفر كما لا يخفى {وفيه دليل على أنّ تعلّم /[٢٢٦ظ] السّحر وما لا يجوز اتباعه غير

---

[1] إ: أحدهما يجعل.

[2] ينظر: **التعريفات الفقهية** لمحمد البركتي، ص ٢٤١.

[3] إ: ويجعل.

[4] إ: يجعلهما.

[5] إ: يجعل.

[6] إ: ثلاث.

[7] إ ـ على.

[8] نقل كلمة "جرى" بـ "جرّ" وكلمة "ملكان" بـ "ملكين" وكلمة "قول" بـ "قوله". **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٧٧-٢٧٨.

[9] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٦٣٠؛ **الكشاف** للزمخشري، ١/١٧٣.

[10] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١/١٧٣.

[11] م: يتعلّم.

محظور}، وَجْهُ الدّلالة أنّ قوله ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ لَمَّا أفاد كون السّحر كفرا وَجَبَ[1] التّحرّز عنه ولا يكمل التحرز عنه قبل العلم به؛ ولهذا بيّن الفقهاء ألفاظ الكفر في كتبهم، ولقد بالغ الرّاغب في هذا المعنى، حيث قال:

> وقد ثبت أن الحكمة معرفة الصّدق من الكذب في الأقوال والخير من الشّر في الأفعال وتجنّب الكذب والشرّ فمعرفة الكذب والشّرّ إذاً واجبة كوجوب معرفة الصّدق والخير بل لا يتمّ معرفة أحدهما إلا بالآخر وإذا كان معرفتهما لازمة فتعريفهما واجب وإنّما المستقبح تعاطي الكذب والقبيح وإذا كان كذلك فلا ضَيْرَ أن يبعث الله تعالى من قِبَله في وقت يكثر فيه الاستقراء بالسّحر من نبيه على وجه احتياله فيزول عن النّاس الشّبهة.[2]

وأمّا صاحب **الكشف**، فقال في قول **الكشاف**: «كتعلّم الفلسفة»[3] ما يرشد[4] إلى أنّ هذا الاجتِناب واجب احتياطا، وإلى أنّه كما لا يحرم تعلّم[5] الفلسفة للمنصوب[6] لكذب[7] عن الدّين بردّ الشبه، وإن كان أغلب أحواله التحريم، كذلك تعلّم السّحر إن فرض فُشُوُّهُ في ناحية وأريد تبيين فساده لهم ورجوعهم إلى الحقّ، وهذا لا ينافي إطلاقهم القول بالتحريم، {[وإنما المنع من اتباعه والعمل به]، و} معناه {على الثاني} وهو عطف قوله: وما أنزل على ما كفر {ما يعلّمانه حتى يقولا}، أي ليقولا على وجه النصيحة {إنا مفتونان فلا تكن مثلنا}، فإنّهما إنما يقولانه إذا علما، فإذا انتفى التعليم انتفى القول، أقول القائل بالثاني كما يحتاج إلى تأويل قوله: حتى يقولا كذلك يحتاج إلى تأويل قوله: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ بل هذا أهمّ، وأوجب؛ لأنّ الظّاهر أنّ ضمير منهما راجع إلى الملكين، فينافي ما سَبَق.

وكان على المصنّف التعرض له وتأويله على ما ذكره الرّاغب[8] أنّ ضمير منهما حينئذٍ راجع إلى السّحر والكفر المذكورين سابقا، فيحصل الارتباط بلا اشتباه وإنّما قال في الأوّل وما[9] يعلّمان[10] أحدا حتى ينصحاه الخ. ولم يقل ههنا كذلك، بل قال: ما يعلّمانه حتّى يقولا الخ. لأنّ الظاهر من قولهما إنّما نحن فتنة فلا تكفر، هو المعنى المذكور ثانيا؛ لعدم احتياج ترتّب فلا تكفر على ما قبله[11] حينئذٍ إلى

---

[1] أ: أوجب.

[2] يوجد في النقل اختلافات كثيرة، فأصل المتن: «قد ثبت أن الحكمة معرفة الصدق من الكذب في الأقوال والخير من الشر في الأمور ليتحرى الصدق والخير ويتجنب الكذب والشر، فمعرفة الكذب والشر إذا واجبة كوجوب معرفة الصدق والخير، بل لا يتم معرفة أحدهما إلا بالآخر كما قد تبين أن المعرفة بالمتضادين واحد، وإن كان معرفتهما لازمة، فتعريفهما واجب، وإنما المستقبح تعاطي الكذب والقبيح، فإذا كان كذلك فلا ضير أن يبعث الله تعالى من قبله في وقت يكثر فيه الاستغواء بالسحر هن ينبه على وجه احتياله، فتزول عن الناس الشبهة». **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٧٨/١.

[3] ح م: الفلاسفة. | **الكشّاف** للزمخشري، ١٧٣/١.

[4] إ: يرشدك.

[5] ح ـ تعلّم.

[6] إ: المنصوب.

[7] ح: للذب، | إ: لذب.

[8] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٧٨/١.

[9] إ: ما يعلمان.

[10] إ + من.

[11] إ ـ قبله.

تكلّف بخلاف المذكور أوّلا، إذ يحتاج حينئذٍ إلى تكلّف ذكره المصنّف، ففي صورة الإثبات لَمَّا صدر هذا الكلام عن الملكين لم يصحّ إبقاء "فلا تكفر" على ظاهره، وفي صورة النّفي لَمَّا لم تصدر[1] عنهما صحّ إبقاءُهُ /[٢٢٦و] عليه، هكذا يجب أن يفهم هذا الكلام {الضمير}، يعني ما فيما[2] يتعلّمون[3] {لما دلّ عليه من أحد. [﴿مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِۦ﴾، أي من السّحر ما يكون سبب تفريقهما. ﴿وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾؛ لأنه وغيره من الأسباب غير مؤثرة بالذات، بل بأمره تعالى وجعله]}، وهو النّاس وليس أحد ههنا في معنى الجماعة، ليصحّ عود ضمير الجمع إليه على ما سيجيئ في مواضع لقوله فلا تكفر بالإفراد وقد[4] يتوهم صحّة عود ضمير الجمع إلى المفرد الواقع في سياق النفي نكرة وليس بقويّ[5] {وقرئ بضارّي على الإضافة إلى أحد [وجعل الجار جزء منه والفصل بالظرف.[6] ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾؛ لأنهم يقصدون به العمل، أو لأن العلم يجر إلى العمل غالباً وَلا يَنْفَعُهُمْ إذ مجرد العلم به غير مقصود ولا نافع في الدارين، وفيه أن التحرز عنه أولى. ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا۟﴾، أي اليهود. ﴿لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ﴾، أي استبدل ما تتلوا الشياطين بكتاب الله تعالى]}، قراءة أعمش،[7] وقال ابن جني: إنّ هذا من أبعد[8] الشّواذ للفصل بين المضاف والمضاف إليه بالظرف وهو به، ثمّ جعل المضاف إليه الجارّ والمجرور جميعاً، ولا وجه لأن يكون الجارّ مقحما لتأكيد معنى الإضافة كالام في لا[9] أباله،[10] كما ذكره بعض شرّاح **الكشّاف**؛ لأنّ هذه إضافة لفظيّة إلى المفعُول ليست بمعنى من {والأظهر أن اللام} في لمن {لام الابتداء [علقت علموا عن العمل مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ نصيب]}، كأنّه يريد به الردّ على أبي البقاء حيث قال: "قوله لمن اشتراه: اللّام هنا هي التّي يُوَطِّأُ بها للقسم، مثل الّتي في قوله: ﴿لَّئِن لَّمْ يَنتَهِ ٱلْمُنَٰفِقُونَ﴾.[11] فإنّه مخالفٌ لكلام الجمهور وإنّما الموطّئة هي لام لقد علموا. {﴿وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا۟ بِهِۦٓ﴾ [﴿أَنفُسَهُمْ﴾]} عطف على مجموع الجملة القسميّة أو على مجرّد الجواب {يحتمل المعنيين على ما مرّ} في تفسير قوله تعالى: ﴿بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ﴾ [البقرة، ٩٠/٢] {[﴿لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾﴾] يتفكرُون فيه، أو يعلمون

---

[1] م إ: يصدر.

[2] إ: في.

[3] إ: تعلمون.

[4] إ ـ قد.

[5] وفي هامش م: كما سيأتي تحقيقه في قوله تعالى: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ﴾ [البقرة، ٢٨٥/٢].

[6] ينظر: **تفسير أبي السعود**، ١٣٩/١.

[7] ينظر: **غرائب القرآن ورغائب الفرقان** للنيسابوري، ٣٥١/١.

[8] إ ـ أبعد.

[9] ح ـ صح هامش.

[10] إ: أبالكم.

[11] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١٠١/١.

قبحه على التعيين، أو حقية ما يتبعه من العذاب}، يعني أنّ المنفي من اليهود بلو ههنا أحد هذه الأُمور الثلاثة {والمثبت لهم أوّلاً على التوكيد القسمي} بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا۟﴾ [البقرة، ١٠٢/٢] {العقل الغَريزيّ}، وهو القدرة على التحصيل والتمكّن من الاستدلال، هذا مقابل لقوله: يتفكّرون فيه {أو العلم الإجماليّ بقبح الفعل}، هذا مقابل لقوله: أو يعلمون قبحه على اليقين {أو ترتب العقاب}، هذا مقابل لقوله: أو حقيقة ما يتبعه من العذاب {من غير تحقيق} متعلّق بالعلم الإجماليّ، والمقصود بهذا الكلام دفع ما يقال: كيف أثبت لهم العلم أوّلاً، ثم نفاه عنهم وحاصله أنّ متعلّق العلمين مختلف، فلا إشكال، فإن قيل: لا حاجة في إثبات الاختلاف إلى ما ذكر بل المثبت هو العلم بأنّ من استبدل كتب السّحر وآثرها على كتاب الله تعالى، فإنه لا نصيب له في الآخرة، والمنفي هو العلم بسوء ما فعلوا من استبدال كتب السّحر، وإيثارها على أنفسهم، أجيب بأن مال الأمرين[١] واحد {وقيل:} قاله صَاحبُ **الكشاف** في دفع الإشكال {«معناه لو كانوا يعملون بعلمهم»،[٢] فإن من لم يعمل بما علم فهو كمن لم يعلم}، يعني أنّ المنفي بلو هو العمل بموجب العلم لا العلم نفسه /[٢٢٧ظ] والثابت أولاً هو العلم نفسه فلا تنافي،[٣] وعلى القولين جواب الشرط محذوف إمّا على الأوّل، فالتقدير لو كانوا يعلمون لَعَمِلُوا بمضمونه وجَرَوْا على مقتضاهُ، أوْ[٤] لَمْ يُبَاشِرُوهُ وَلَمْ يَحُومُوا حَوْلَه ونحو ذلك وأمّا على الثاني، فالتقدير لو كانوا عاملين بمقتضى علمهم لكان خيراً لهم، فإن قيل: الشرط في مثل هذه المواقع يكون قيدا لما تقدّمه ولا يقدّر له جواب سوى مضمون الكلام السّابق، قلنا هذا إذا لم يكن مضمون الكلام السّابق[٥] متحققا مطلقا بلا تقييد كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِۦ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَآ أَن رَّءَا بُرْهَٰنَ رَبِّهِۦ﴾ [يوسف، ٢٤/١٢] وأمّا إذا كان كذلك كرداءة ما شروا به أنفسهم وجب المصير إلى التقدير، ولهذا قال المصنّف في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَعَذَابُ ٱلْءَاخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [القلم، ٣٣/٦٨] لاحترزوا عمّا يؤدّيهم إلى العذاب. اعلم أنّ ما اختاره في الوجوه كلام الرّاغب ولا يخفى أن مختار صاحب **الكشاف** أوفق لمقام الذّم فليتأمل![٦]

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ ۖ لَّوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾﴾ [البقرة، ١٠٣/٢]

---

[١] ح + إلى.

[٢] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١٧٣/١.

[٣] إ: ينافي.

[٤] إ ـ على مقتضاهُ أوْ.

[٥] م ـ قلنا هذا إذا لم يكن مضمون الكلام السّابق.

[٦] ينظر: **بحر العلوم للسمرقندي**، ٧٧/١-٨٠؛ **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٧٣/١-٢٨٠.

{[﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُواْ﴾ بالرسول والكتاب. ﴿وَٱتَّقَواْ﴾ بترك المعاصي، كنبذ كتاب الله واتباع السحر. ﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ﴾ جواب لو]، وأصله لأثيبوا مثوبة من عند الله خيراً مما شروا به أنفسهم}، دفعٌ لما يتوجه على ظاهر النّظم، أوّلاً: أنّهم اتفقوا على أنّ جواب لو لا يكون إلا فعليّةً، وههنا وقع إسميّةً، وثانياً: أنّ خيريّةَ المثوبة، لا يتقيّد بإتقانهم وإيمانهم، ولا تنتفي بانتِفائهما، ووجه اندفاع الأوّل[1] ظاهرٌ، وأمّا وَجْهُ اندفاع الثاني فهو أنّ لَو لم يدخل في الحقيقة إلا على أثيبوا،[2] ومَضْمُونُه مقيّدٌ بهما ومنتفٍ بانتفائهما بلا مِرْيةٍ {فحذف الفعل} وهو أثيبوا[3] {وركّب الباقي جملةً إسميّةً} مبتدأها لمثوبةٌ، وَخَبَرُها خيرٌ {لتدل على ثبات المثوبة}، فإن قيل: الإسميّة[4] إنّما تدلّ على ثبات مَدْلُولها وهو كون المثوبة خيراً لإثبات المثوبة، وما ذكره إنّما يتمّ لو قيل: لمثوبة لهم، قلنا: ثبات كون المثوبة خيراً يستلزم ثبَاتَ المثوبة؛ لأنّ دوام الصّفة يقتضي دوامَ المؤصُوف {والجزم بخيريتها}، فإنّه لَمَّا عُدل عن الفعليّة المعلّقة[5] بما قبلها من الشرط تعليقاً ينافي الجزمَ إلى الاسميّة الخالية عن علامة التعليق حَصَل الجزم، وقد تقرّر أنّهم إذا أَرَادوا هذا المعنى في الفعليّة الواقعة جزاء أخلوا فيها السّينَ أو سَوفَ ليتجرّدَ عن الجزم، فيفيد الجزم كما سَبَق في شرح الخطبة، وَسَيأتي له نظائر. {وَحَذف المفضّل عليه} وهو ما شروا به أنفسهم {إجلالاً للمفضّل من أن ينسب إليه}، كما يقال فلأن لا نسبة له إلى فلان عند قصد تعظيم الثاني {[وتنكير المثوبة؛ لأنَّ المعنى لشيء من الثواب خير]، وقيل: لو للتّمنّي ولمثوبة كلام مبتدأ}، كأنّه قيل: وَلَيْتَهم آمَنُوا، ثم قيل: ابتداء[6] المثوبة من الله خيرٌ، ولَمّا امتنع التّمنّي على الله تعالى اتّفاقاً جعله المعتزلة مجازاً عن إرادة ما لا يقع ولَمّا امتنع هذا أيضاً عند أهل الحقّ /[٢٢٧و] حملوه على الحكاية على معنى أنّهم بحالٍ يتمنّى العارف إيمانهم واتقائهم تَلَهُّفاً عليْهم {[وقرئ لَمَثُوبَةٌ كمشورة،][7] وإنّما سمّي الجزاء}، أي جزاء[8] العمل الصّالح {ثواباً وَمَثُوبَةً؛ لأنّ} العامل {المحسن} في عمله {يثوب إليه}، أي يرجع إلى الجزاء فإن تحصيل[9] خلف العمل وأجره يجري مجرى الرّجوع إليه. {﴿لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ۝١٠٣﴾} جوابه محذوف؛ لأنّه مضمون ما قبله متحقق مُطلقا بلا تقييد كما سَبَقَ {أنّ ثواب الله خير} إشارة إلى أن يعلمون غير منزلٍ منزلةَ اللّازم بل مفعُولُه محذوف {جَهَّلهم لترك التدبّر}، إشارة إلى أوّل التّأويلات التي اختارها فيما سَبَق {أو العمل بالعلم} إشارة إلى التأويل الذي نقله بقيل.

---

[1] إ: للأول.

[2] م: يثبوا، | إ: اثبتوا.

[3] م: يثبوا.

[4] إ: ثوبة.

[5] إ: المتعلّقة.

[6] إ ـ ابتداء.

[7] ينظر: **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١٠١/١؛ **فتوح الغيب** للطيبي، ٢٤/٣.

[8] إ ـ أي جزاء.

[9] إ ـ فإن تحصيل.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقُولُواْ رَٰعِنَا وَقُولُواْ ٱنظُرۡنَا وَٱسۡمَعُواْۗ وَلِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٞ ١٠٤﴾ [البقرة، ١٠٤/٢]

{[﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقُولُواْ رَٰعِنَا وَقُولُواْ ٱنظُرۡنَا﴾ الرعي حفظ الغير لمصلحته]، وكان المسلمون يقولون للرسول عليه الصلاة والسلام [راعنا، أي راقبنا وتأن بنا فيما تلقّننا حتى نفهمه، وسمع اليهود فافترصوه وخاطبوه به مريدين نسبته إلى الرعن، أو سبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسابون بها وهي راعينا، فنهي المؤمنون عنها وأمروا بما يفيد تلك الفائدة ولا يقبل التلبيس، وهو أنظرنا بمعنى انظر إلينا، أو انتظرنا من نظره إذا انتظره.

وقرئ «أنظرنا» من الإنظار، أي أمهلنا لنحفظ، وقرئ «راعونا» على لفظ الجمع للتوقير]}،[1] إذا ألقى عليهم شيئاً من العلم {إلى الرَعَن}، أي الحمق والاسترخاء، يقال: رَجلٌ أرْعَنُ، وامرأة رَعناء، وكذلك الرُعُونة {للتوقير}، أي توقير الرّسول وتعظيمه {وراعنا بالتنوين، أي} لا تقولوا[2] {قولاً ذا رعن نسبة} لذلك القول {إلى الرّعن وهو الهوج}، أي الحماقة[3] وقد سَبَق أنّ النسبة كما يكون بالياء يكون بالصّيغة كلا بن وتامِر وإنما نسب ذلك القول إلى الحماقة[4] {لما شابه قولهم راعينا وتسبب للسّب}، أي صار سبباً لسبّ النبيّ صلّى الله[5] عليه وسلّم.[6] {[﴿وَٱسۡمَعُواْۗ﴾] وأحسنوا الاستماع حتى لا تفتقروا إلى طلب المراعاة، [أو واسمعوا سماع قبول لا كسماع اليهود، أو واسمعوا ما أمرتم به بجد حتى لا تعودوا إلى ما نهيتم عنه. ﴿وَلِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٞ ١٠٤﴾، يعني الذين تهاونوا بالرسول عليه السلام وسبوه]} الخ. لِمَا لم يكن فائدة في الأمر بنفس السّماع الحاصل عند سلامة الحاسّة المنتفي عند[7] اختلالها وجب الحمل على ما يفيد وبيّنه بثلاثه أوجه، ومعنى الثالث: اسْمَعُوا ما أمِرْتُمْ به من قوله، قُولُوا:[8] أنظرنا، أو قوله: لا تقُولُوا راعِنَا فإنّه أمْرٌ بترك تلك الكلمة.[9]

---

[1] ينظر: **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١٠١/١؛ **تفسير أبي السعود**، ١٤١/١.

[2] إ: يقولوا.

[3] إ: الجماعة. | ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٢١٢٤/٥؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٢٥٤٨/٤.

[4] إ: الجماعة. | ينظر: **البحر المحيط في التفسير** لأبو حيّان الأندلسي، ٤٥١/١٠؛ **روح البيان** للمولى أبو الفداء، ٣٠٢/٨.

[5] م + تعالى.

[6] إ: عليه السلام.

[7] إ ـ عند.

[8] إ: فقولوا.

[9] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٨١/١.

﴿ مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَلَا ٱلۡمُشۡرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيۡكُم مِّنۡ خَيۡرٖ مِّن رَّبِّكُمۡۚ وَٱللَّهُ يَخۡتَصُّ بِرَحۡمَتِهِۦ مَن يَشَآءُۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ ١٠٥ ﴾ [البقرة، ٢/١٠٥]

{[﴿ مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَلَا ٱلۡمُشۡرِكِينَ ﴾ نزلت تكذيباً لجمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين، ويزعمون أنهم يودون لهم الخير، والود: محبة الشيء مع تمنّيه، ولذلك] يستعمل} الودّ {في كل منهما}، أي المحبّة والتمنّي[1] {ومن للتبيين [كما في قوله تعالى: {﴿لَمۡ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَٱلۡمُشۡرِكِينَ﴾ [البينة، ١/٩٨] ﴿أَن يُنَزَّلَ عَلَيۡكُم مِّنۡ خَيۡرٖ مِّن رَّبِّكُمۡ﴾ مفعول يود]}، دفع لِمَا يقال إنّ قوله ولا المشركين يقتضي كون المشركين ضربين كافرا وغير كافر كما أن أهل الكتاب كذلك {ومن الأولى مزيدة للاستغراق، [والثانية للابتداء، وفسر الخير بالوحي. والمعنى أنهم يحسدونكم به وما يحبون أن ينزل عليكم شيء منه وبالعلم وبالنصرة، ولعل المراد به ما يعم ذلك. ﴿وَٱللَّهُ يَخۡتَصُّ بِرَحۡمَتِهِۦ مَن يَشَآءُۚ﴾]}؛ لأنَّ خير نكرة في سياق النفي بالواسطة، حيث وقع فاعل أن ينزل وهو مفعُول يودّ الدّاخل عليه ما النّافية، فيعمّ فيفيده من الاستغراقيّة زيادة في العموم {يستنبئه}، ناظر إلى قوله فسّر الخبر بالوحي {ويعلمه الحكمة}، ناظر إلى قوله وبالعلم {وينصره}، ناظر إلى قوله: والنصرة، ففيه[2] إشارة إلى أن المراد بالرّحمة، هو المراد بالخير، فيكون من وضع المظهر موضع المضمر من غير لفظه السّابق للإيذان بأن الخير عين الرّحمة، وكذا لفظ الله في "والله يختص" أقيم مقام ضمير ربّكمْ؛ للإيذان بأن تخصيص البعض بالخير دون بعض /[٢٢٨ظ] يناسبُ الألوهيّة كما أنّ إنزال الخير على العموم يناسب الرّبوبيّة[3] {لا يجبُ عليه شيء، وليس لأحد عليه حق} مستفاد أن من قوله من يشاء. [﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ ١٠٥﴾ إشعار بأن النبوة من الفضل، وأن حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله، بل لمشيئته وما عرف فيه من حكمته].[4]

﴿مَا نَنسَخۡ مِنۡ ءَايَةٍ أَوۡ نُنسِهَا نَأۡتِ بِخَيۡرٖ مِّنۡهَآ أَوۡ مِثۡلِهَآۗ أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٌ ١٠٦ أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيّٖ وَلَا نَصِيرٍ ١٠٧ ﴾ [البقرة، ٢/١٠٦-١٠٧]

---

[1] ينظر: **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٦/٧٥.

[2] إ: فيه.

[3] إ ـ كما أنّ إنزال الخير على العموم يناسب الرّبوبيّة.

[4] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢/٦١.

{﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ﴾ [نزلت لَمَّا قال المشركون أو اليهود: ألا ترون إله محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمر بخلافه]} في **التيسير** انتظام هذه الآية بما قبلها[1] أنّه تعالى قال: ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾﴾ [آل عمران، ٧٤/٣] ومن فضله نسخ الآية بخير منها أو مثلها رحمةً على هذه الأمة. أقول يمكن أن يذكر وجه آخر وهو أنّه تعالى قال: ﴿أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [البقرة، ١٠٥/٢] ومن جملة الخير المنزّل، ما نزل بعد النّسخ، يؤيّده ما ذكر في سبب النّزول فليتأمّل! {والنسخ في اللغة} لمعنيين أحدهما: {إزالة الصّورة عن الشيء وإثباتها في غيره}، سَوَاء كانت الصُّورة المثبتة صُورَة المثبَتِ أو صورة[2] غيره، الثاني: ظاهرٌ، والأوّل: {كنسخ الظّل} من إضافة المصْدر إلى المفْعول {للشمس}، فإنّها تزيل الظّلّ ويكون[3] بدلاً عنه وقائمة مقامَه، قال الإمام الواحديّ: "تقول العرب نسخت الشمسُ الظلَّ، أي أذْهَبَتْه وحلّت محلّه وهذا نسخ إلى بَدَلٍ"؛[4] لأنّ الظّل يَزول ويكون الشمس بدلاً عنه، فإن قيل المتبادر من العبارة أن يكون اللّفظ حقيقة في نسخ الظّل وقد قال في الأَسَاس ومن المجاز نسخت الشمسُ الظّلَ والشَّيْبُ الشّبَابَ قلنا مذلوها كونُها[5] حقيقةً في الإزالة المطلقة، فيكون مجازاً إذا أريد به الإزالة الخاصّة بخصُوصها.[6] وثانيهما:[7] {النقل}، من محلّ إلى آخر {ومنه التناسخ}، هو القول بأنّ النفوس تنتقل من هَيْكَلٍ إلى هَيْكَلٍ، فإن كانت محسنةً انتقلت إلى هيكلٍ تنتعم فيه، وإن كانت مسيئة فإلى هيكلٍ تُعذّب[8] فيه.[9] {ثم استعمل} النسخ {لكل واحد منهما [كقولك: نسخت الريح الأثر]}، أقول الظاهر المتبادر أن يكون ضمير منهما للمعنيين أعني الإزالَةَ[10] المذكورة، والنقل وليس كذلك، بل لإزالة الصّورة وإثباتِها؛ لأن قوله {كقولك: نسخت الريح الأثر}، مثال[11] لمجرّد إزالة الصّورة[12] عن الشيء من غير إثباتِها في غيره، وقوله: {ونسخت الكتاب} مثال لمجرّد إثبات[13] صُورَة الشيء في غيره من[14] غير إزالتها عنه ولا وجه؛ لكون الأوّل مثالاً للمعنى الأوّل لانتفاءِ الإثبات في الغير، ولا الثّاني للثّاني لانتفاءِ النقل، يؤيّده ما

---

[1] إ + من قوله من يشاء.

[2] إ ـ صورة.

[3] إ: يكون.

[4] ينظر: **التفسير الوسيط** للواحدي، ١٨٨/١.

[5] إ: كونه.

[6] م: لخصوصها. | ينظر: **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٤٢٤/٥؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٦٥٨٥/١٠.

[7] إ + أنَّ.

[8] إ: يعذَّب.

[9] ينظر: **كتاب التعريفات** للجرجاني، ص ٦٨؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٦٥٩١/١٠.

[10] إ: لإزالة.

[11] إ ـ مثال.

[12] م ـ وإثباتِها لأن قوله كقولك نسخت الريح الأثر مثال لمجرّد إزالة الصّورة.

[13] م ـ إثبات، صح هامش.

[14] إ ـ غيره من.

قاله[1] الراغب: «النسخ في اللّغة إزالة الصّورة عن الشيء وإثباتُها في غيره كنسخ الظلّ للشمس ثم[2] يقال:[3] في إزالة الصّورة من غير إثباتها[4] نحو قوله تعالى: ﴿فَيَنسَخُ ٱللَّهُ مَا يُلۡقِي ٱلشَّيۡطَٰنُ ثُمَّ يُحۡكِمُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦۗ﴾ [الحج، ٥٢/٢٢] ويقال أيضاً /[٢٢٨و] في إثبات مثل تلك الصّورة في الغير من غير إزالتها عن الأوّل كنسخ الكتاب»[5] فعلى هذا كان المناسب تقديمَ قوله: و[6]النّقل على إزالة الصّورة أو تأخيره عن بيان الاستعمال ليندفع الأشكال ويتّضح المرام بانعدام الإبهام {ونسخ الآية} لِمَا كان النّسخ بالنّظر إلى الله تعالى بيان مدّة الحكم وإن كان بالنظر إلى العبد[7] تبديلاً، وكان المقصُودُ ههنا بَيَانَ مَعْناه بالنظر إليه تعالى قال: {بيان} ثم لِمَا لم يكن المبين[8] انتهاء نفس الحكم الذي هو الخطاب الأزليّ بل أثَرُهُ المتعلّق بالمكلفين لم يقل انتهاءِ الحكم بل قال: {انتهاء التعبّد}، أي التكليف {بقراءتها، أو الحكم المستفاد منها، أو بهما جميعاً} إشارة إلى الأقسام الثلاثة للنّسخ {وإنساؤها إذهابُها عن القلوب}، رَوَى الإمامُ الواحديّ بإسناده: أنّ رجلاً من الأنصار قَامَ جَوْفِ اللَّيْلِ يُرِيدُ أَنْ يَفْتَتِحَ سُورَةً قَدْ كَانَ دَعَاهَا، فَلَمْ يَقْدِرْ مِنْهَا عَلَى شَيْءٍ إلا على ﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ١﴾، فَأَتَى بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ[9] عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ أَصْبَحَ، لِيَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ وَآخَرُ، حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَسَأَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا: مَا جَمَعَهُمْ؟ فَأَخْبَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِشَأْنِ تِلْكَ السُّورَةِ، ثُمَّ أَذِنَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ خَبَرَهُمْ، وَسَأَلُوهُ عَنِ السُّورَةِ، فَسَكَتَ سَاعَةً لا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا، ثُمَّ قَالَ: «نُسِخَتِ الْبَارِحَةَ مِنْ صُدُورِكُمْ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ كَانَتْ فِيهِ».[10] {وما شرطيّةٌ[11] جازمةٌ لنَنْسَخ منتصبَة به}، أي بننسخ[12] {على المفعُوليّة} كقوله تعالى: ﴿أَيًّا مَّا تَدۡعُواْ﴾ [الإسراء، ١١٠/١٧] ولا امتناع في كون كل منهما عاملاً[13] في الآخر لاختلاف الجهتين وجواب الشَّرط تأت بخيرٍ منها، ومن آيةٍ في موضع النّصب على التمييز، والمميّز ما والتقدير أيّ شيءٍ[14] نَنْسَخْ من آيةٍ {[وقرأ ابن عامر ما ننسخ] من أنسخ} الشيء، يعني أنّه مِنْ باب الأفعَال فأمّا للتعدية، {أي نأمُرك أو جبريل

---

[1] ح م: قال.

[2] إ - ثمّ.

[3] ح: قال.

[4] إ + في غيره.

[5] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٨٣/١.

[6] إ: إذا.

[7] إ: القدر.

[8] ح - المبين.

[9] م + تعالى.

[10] **التفسير الوسيط** للواحدي، ١٨٩/١.

[11] وفي هامش م: ما شرطية حازمة لننسخ منصوبة الموضع بننسخ. مثل قوله تعالى: ﴿أَيًّا مَّا تَدۡعُواْ﴾ [الاسراء، ١١٠/١٧] وجواب الشرط نأت بخير منها. ومن آية في موضع نصب على التمييز والمميز ما والتّقدير، أيّ شيء ننسخ من آية إعراب.

[12] إ: نسخ.

[13] إ: عالما.

[14] إ: إ - شيءٍ.

بنسخها}، أي بإعلام نسخها إذ ليس في وُسعهما[1] نسخُها حقيقةً {أو} لوَجد أنَّه على صفة نحو أحْمَدْتُه،[2] أي وَجَدْتُهُ محمُوداً وأبخلتُهُ، أي وَجَدْتُهُ بخيلاً، {أَي نَجدْهَا مَنْسُوخةً، [وابن كثير وأبو عمرو ننسأها أي نؤخرها من النسء، وقرئ ننسها أي ننس أحداً إياها، وننسها، أي أنت، وتنسها على البناء للمفعول، وننسكها بإضمار المفعولين. ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ﴾، أي]} وإنما نجده كذلك لنسخه إيّاهُ فكان معنى قراءة ابن عامر كمعنى[3] قراءة مَنْ قرأ نَنْسَخْ بفتح النّون تتفقان[4] في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ كذا في **الوسيط**: {«من النسيء}، بمعنى التأخير»،[5] أي نؤخّرها[6] ونَتْرُكها في اللّوح فلا تنْزِلُ،[7] وقيل: أي نؤخّرها عن النّسخ إلى وقت مَعْلوم {وقرئ "نَنْسها"} من التنسية، {أي بما هو خير للعباد في النّفع والثّواب}، إنّما قال: في النفع والثواب /[٢٢٩ظ] ليشمل في نسخ الحكم ما هو إلى أخفّ منه، وأثقل.[8]

ففي الأوّل: الخيريّة في النّفع، وفي الثاني: في الثواب، وفي نسخ[9] اللّفظ إلى أخْصَر[10] منه للنفع، والى أطول للثواب لقوله عليه الصلاة والسّلام:[11] «أفضل الأعمال أحْمَزُهَا»،[12] {أو مثلها في الثواب}، لم يذكر النّفع لاقتضاء المماثلة فيهما عدم الفائدة في النسخ ولم يعكس؛ لأنَّ المقصُود من النّسخ هو النّفع، فيلزم أن يكون البدل أنفع من المنسوخ، وأن تَسَاويا في الثواب، كالقبلة الّتي كانت على وجهة ثم حوّلت إلى الكعبة فإن السّجُودَ إليها، والى سائر النواحي مُتَسَاوٍ في العمل والثواب والذي أمر الله تعالى به في ذلك الوقت كان أصْلَح، وأدْعى للعرب وغيرهم إلى الإسْلام كذا في **الوسيط**.[13]

---

[1] م: سمعهما.

[2] إ: اخدته.

[3] م: لمعنى.

[4] ح إ: يتفقان.

[5] **التفسير الوسيط** للواحدي، ١٨٩/١.

[6] إ: يؤخرها.

[7] إ: ينزل.

[8] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٩٩/١؛ **شرح طيبة النشر في القراءات** لابن الجَزَرِي، ص ١٨٢؛ **حجة القراءات** لابن زنجلة، ص ١٠٩.

[9] إ: النسخ.

[10] إ: أخطر.

[11] م: صلى الله عليه وسلم.

[12] **العرف الشذي شرح سنن الترمذي** لمحمد أنور شاه الكشميري، ٢٣٤/١.

[13] ـ **الوسيط في تفسير القرآن المجيد؛**

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت. ٤٦٨هـ)

تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، الدكتور أحمد محمد صيرة، الدكتور أحمد عبد الغني الجمل، الدكتور عبد الرحمن عويس، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان ١٤١٥هـ /١٩٩٤م.

ينظر: **التفسير الوسيط** للواحدي، ١٩٠/١.

{[وقرأ أبو عمرو بقلب الهمزة ألفاً. ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾﴾، فيقدر على النسخ والإتيان بمثل المنسوخ، أو بما هو خير منه]، والآية دلت على جَواز النسخ} ردٌّ على مَنْ قال: هذه الآية لا تدل على جواز النسخ؛ لأنّها شرطيّة، وَصِدْقها لا يتوقف على صدق الطّرفين، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا۠ أَوَّلُ ٱلْعَٰبِدِينَ ﴿٨١﴾﴾ [الزخرف، ٨١/٤٣] {إذ الأَصْلُ اختصاص أنْ وَمَا يتضمّنها} نحو ما المستعملة ههنا {بالأمور المحتملة}، فيجب الإبقاء على الأصل ما لم يصرف[1] عنه صارف، فظهر الجوابُ عن التمثيل بالآية المذكورة لوجود صَارف البرهان القاطع هناك، {و} الآية دلت أيضا على {تأخير الإنزال} بالمعنى المذكور على ما دلت عليه قراءة نَنساها، وإنّما لم يذكر الإنساء؛ لأنّه في معنى النّسخ باعتبار أنّ الآيةَ فيهما[2] كانت نازلةً مَعْمُولةً فارتفعت في الأوّل ببيان انْتهاء[3] التعبّد، وفي الثاني: بالإنْسَاء بخلاف التأخير على ما بيّنا {وذلك}، أي إنّما دلّت الآيةُ على الأمرين؛ {لأنَّ الأحكام شرعت، [والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلاً من الله ورحمة]}، الخ. {وذلك}، أي شرع الأحكام ونزُول الآيات {يختلف باختلاف الأعصار والأشخاص}، كأسْباب المعاش من الغذاء والدّواء واللّباس ونحوها {فإن النّافع في عصر قد يضر في عصر غيره}.

إمّا في صُور النّسخ فإنّ[4] النّافع في الزّمان الأوّل كانَ الحكمَ المَنْسُوخ وَهُوَ بَعْده مضرٌّ، والنّافعَ بَعْدَهُ هو المأتيّ به، والحكم الأوّل مضرٌّ، وإمّا في صُورة التأخير فإنّ النّافعَ في الزّمان الأوّل التأخير، أو عَدم الإنزال على القولين، وفي الثاني إنزال البَدل {واحتج بها من منع النّسخ بلا بدلٍ}، فإنّ قولَه: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ﴾ يقتضي البدلَ {أو ببدل أثقل} من الأوّل، فإنّ كلا من[5] الخيريّة والمثليّة ينافي الأثقليّة {و} احتج بها أيضا مَنْ مَنع {ونَسخَ الكتاب بالسنّة} كالإمام الشافعيّ[6] {فإنّ النّاسخ /[٢٢٩و] هو المأتى به بدلاً والسُنّة ليست كذلك} أمّا أوّلاً: فلأنّها ليست مما أتى به الله،[7] وأمّا ثانياً: فلأنّها ليست بخيرٍ من الآية وهو ظاهر ولا مثلاً لها؛ لأنّه معجزٌ دُونها {والكلُّ ضعيف}، أمّا الأوّلان؛ فلأنّ قوله ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ﴾ لا يقتضي البَدلَ؛ لأنَّهُ عبارة عن حكم مستلزمٍ لتبديل الحكم الأوّل، ومبيّن لانتهائه وكونُ المأتى به خيراً، أو مثلاً لا يقتضي ذلك بل كونَه أصلح من الأوّل.[8]

---

[1] إ: يعرف.

[2] م ـ فيهما.

[3] إ: انهاء.

[4] إ: فلأنَّ.

[5] ح ـ كلا من، صح هامش.

[6] م + رحمه الله، | إ ـ الشافعية.

[7] ح: الله به.

[8] ينظر: **الناسخ والمنسوخ** للنحاس، ص ٢٦٩؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٦٣٦/٣-٦٤٣.

وكذا الخيريّة والمثليّة لا تنافي[1] الأثقليّة، ولا تقتضي[2] الخفّة بل الأصلحيّة وفي صورة انتفاء البَدل وثبوت الأثقليّة يثبت الأصلحيّة {إذ قد يكون} مجرّدُ {عدم الحكم}، في الصّورة الأولى {أو} الحكُم {الأثقل} في الثّانية {أصْلَح} للعباد من وجود الحكم الأوّل والحكم الأخفّ، أمّا الأوّل: فظاهر، وأمّا الثاني: فلأنَّ الأثقلَ أكثرُ ثواباً، {والنّسخ قد يعرف بغيره}[3] جوابٌ عمّا يقال: إنّ البَدل إذا لم يجب فمن أيْن يعرف كَوْن الآية مَنْسُوخةً؟ وتقريره إنّ معرفة النسخ لا يتوقف[4] على إتيان البدل، إذ قد يعرف بمجرّد قول الشّارع: أنّ الآيةَ الفلانيّة قد نسِخَتْ، {و} أمّا الثالث:[5] {والسنّة ممّا أتى به الله تعالى}؛ لأنّه صَلّى الله[6] عليه وسلّم ما ينطق عن الهوى فاندفع الوَجْه الأوّل {وليس المراد بالخير والمثل ما يكُون كذلك في اللّفظ} ليرد الوَجْه الثاني بل أمرٌ آخَرُ، وحُكمٌ ما سَواء كان بطريق الوَحْيِ المتلوّ[7] أوّلا، {والمعتزلة} عطف على من مَنعَ، أي احتج المعتزلة بالآية {على حدوث القرآن، فإنّ التّغيرَ} بأن يكون بعضُه نَاسِخاً، وبعضَه مَنْسُوخاً {والتفاوُتَ} بأن يكون بعضه[8] خيراً من بعضٍ {من لوازمه}.[9] فإن قيل: ثبُوتُ اللّازم لا يستلزم ثبُوت الملزوم لجواز كونه[10] أعم، فكان عليه أن يقول: من ملزوماته، قلنا المراد باللوازم التوابع الحاصلة له،[11] والقائمة به،[12] فحينئذٍ يكون محلاً للحوادث[13] فيكون حادثا {وأجيب: بأنهما من عوارض الأمور المتعلقة بالمعنى القائم بالذات القديم}، يعني أنّهما من عوارض الألفاظ وهو حادث عندنا أيضاً دون الكلام النفسي وهو الذي نقول بقدمه، أقول: فعلى هذا لا حاجة لنا إلى هذا الجواب عن استدلالهم بما ذكر؛ لأنّهم إنّما يدعون حدوث الألفاظ ولا نخالفهم[14] فيه ولا يتعرّضون لحدوث الكلام النفسي ليحتاج إلى دفعه، وإنّما المحتاج[15] إلى الجواب عما ذكر الحنابلة لكن بغير هذا الطريق. {[﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾] الخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم} قال صاحب **الكشاف**: «فهو يملك أمُوركم ويدبّرها ويجريها /[٢٣٠ظ] على حسب ما يصلحكم، وهو اعلم بما يتعبّدكُمْ من ناسخ ومنسوخ.»[16] والمصنّف لَمّا لاح له أنّ كلامه لا يتّضح حقّ الإتّضاح إلّا إذا كان الخطاب للنّبيّ[17] ظاهراً وللكلّ حقيقةً قال الخطاب للنّبيّ[18] {والمراد هو وأمّته لقوله تعالى: [البقرة، ١٠٧/٢] [وإنما أفرده لأنه أعلمهم، ومبدأ علمهم.

---

[1] م إ: ينافي.

[2] إ: يقتضي.

[3] وفي هامش م: أي القرآن.

[4] ح إ: تتوقف.

[5] ح + فإذ.

[6] م + تعالى.

[7] إ: الوجه المبلو.

[8] إ ـ بعضه.

[9] وفي هامش م: من لوازم النسخ.

[10] إ: أن يكون.

[11] إ ـ له

[12] إ ـ به

[13] إ: للحواديث.

[14] م إ: يخالفهم.

[15] إ: يحتاج.

[16] **الكشّاف** للزمخشري، ١٧٦/١.

[17] م + صلى الله عليه وسلم.

[18] م + صلى الله عليه وسلم.

﴿أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ﴾]}، فإنّه يعمّ الكلّ والاستفهام حينئذٍ للتقرير {يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد}، من النّسخ وغيره {وهو كالدليل على قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٌ ١٠٦﴾ [البقرة، ١٠٩/٢] [أو على جواز النسخ ولذلك ترك العاطف. ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيّٖ وَلَا نَصِيرٍ ١٠٧﴾ وإنما هو الذي يملك أموركم ويجريها على ما يصلحكم، والفرق بين الولي والنصير]} الخ. ومنه يُعلم أنّ الخطابَ الأوّل أيضاً كان للنبيّ، والمراد هو، وأمته {وإن الولي قد يضعف عن النصرة [والنصير قد يكون أجنبياً عن المنصور فيكون]}، يعني أنّه بالنظر إلى معنى اللفظ كذلك ولا يلزم منه أن يكون بالنّظر إليه تعالى كذلك {بينهما عمُوم من وجه} فلا يلزم التكرار.

﴿أَمۡ تُرِيدُونَ أَن تَسۡـَٔلُواْ رَسُولَكُمۡ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبۡلُۗ وَمَن يَتَبَدَّلِ ٱلۡكُفۡرَ بِٱلۡإِيمَٰنِ فَقَدۡ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ١٠٨﴾ [البقرة، ١٠٨/٢]

{[﴿أَمۡ تُرِيدُونَ أَن تَسۡـَٔلُواْ رَسُولَكُمۡ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن﴾ أم معادلة للهمزة في أَلَمْ تَعْلَمْ أي: ألم تعلموا أنه مالك الأمور قادر على الأشياء كلها يأمر وينهى كما أراد]، أم تعلمون وتقرحون بالسّؤال كما اقترحت اليهود على موسى[1]} فإنّ المسلمين كانوا يَسْألون النبي صَلّى الله[2] عليه وسلم عن أمور لا خير لهم في البحث عنها، كما سَأل اليهود موسى عليه السلام[3] عن أمور لا خير لهم في البحث عنها، وفي العبارة إشارة إلى أنَّ ما مَصْدريّةٌ في موقع المفعول المطلق كما في تفسير **الكواشي**،[4] وقال النحرير الأنسب أنّ ما مَوْصُولة وكما في موضع المفعُول ليتساءلوا،[5] أي كالأشياءِ الّتي سألها[6] مُوسى؛ وذلك؛ لأنّ الإنكار عليهم إنّما هو لفساد المقترحات، وكونها في العاقبة وَبَالاً عليهم {أو منقطعة والمراد أن يوصّيهم بالثّقة به وترك الاقتراح عليه}، وإنّما ذكر التّوصية بلفظ أم المنقطعة[7] بمعنى بل، والهمزة الإنكاريّة للمبالغة في النّهي، حتى كأنّهم كانوا بصدد[8] الإرادة، فنهوا عن الإرادة فضلا عن السّؤال، يعني أنّ من شأن[9] العاقل أن لا يتصدّى لإرادة ذلك، وقوله تعالى: ﴿كَمَا سُئِلَ﴾ بلفظ المبنى للمفعُول ترشيحٌ لهذا المعنى، بمعنى أنّ مَنْ يسأل مثل هذا السّؤال حقيق بأن يصان عن

---

[1] م + على نبيّنا وعليه الصلاة والسلام.

[2] م + تعالى.

[3] م + على نبيّنا وعليه الصلاة والسلام.

[4] ينظر: **تفسير الكواشي**، ص ٣٩٨.

[5] إ: ليسئلون.

[6] إ: يسئلونها.

[7] إ ـ المنقطعة.

[8] إ: يصدّوه.

[9] إ: إثبات.

ذكره المقال وإلّا فالمناسب أنْ يشبه سؤالهم بسؤال[1] قومه، أو سؤال نبيّنا بسؤال موسى على مصدر المبنيّ للمفعُول ثم ذيّل الكلام بقوله: {﴿وَمَن يَتَبَدَّلِ ٱلْكُفْرَ بِٱلْإِيمَٰنِ﴾} وفسّره بترك الثّقة والمصير إلى الاقتراح ليربط بما قبله من الكلام، ولهذا قال: {ومعنى الآية لا تقترحوا} إلخ. {[قيل: نزلت في أهل الكتاب حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتاباً من السماء]،[2] وقيل: في المشركين لَمَّا قالوا: ﴿وَلَن نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ﴾}، أي لن نصدّق لارتقائك في السّماءِ {حتى تنزل علينا كتاباً نقرأه. [﴿وَمَن يَتَبَدَّلِ ٱلْكُفْرَ بِٱلْإِيمَٰنِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾﴾ ومن ترك الثقة بالآيات البينات وشكّ فيها واقترح غيرها، فقد ضل الطّريق المستقيم حتى وقع في الكفر بعد الإيمان، وقرئ «يبدل» من أبدل]}، وفيه أنّ قوله: ﴿كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ﴾ لا يناسبُهُ، إذ لا علم لهم بموسى، ولا باقتراح قومه، ولهذا قال: قيل: {دون اللفظ} ولهذا لم يجزم.[3]

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْحَقُّ ۖ فَٱعْفُوا۟ وَٱصْفَحُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا۟ لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾﴾ [البقرة، ٢/١٠٩-١١٠]

{[﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾، يعني أحبارهم. ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُم﴾ أن يردّوكم، فإن لو تنوب عن إن في المعنى دون اللفظ] من بعد إيمانكم كفاراً} روى أن فنحاص ابن /[٢٣٠و] عزوراء،[4] وزيد بن قيس[5] ونفراً من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان، وعمّار بن ياسر بعد وقعة أحد، ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتم، فارجعوا إليه ديننا فهو خير لكم، وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا، فقال عمار: كيف نقض العهد فيكم؟ قالوا: شديد، قال: فأنّي قد عاهدت ألا أكفر بمحمّد صلّى الله عليه وسلّم ما عشت،

---

[1] ح: بسؤالهم.

[2] ح ـ وقيل: في المشركين لما قالوا لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ، صح هامش م.

[3] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٢/٧٠؛ **التفسير الكبير** للرازي، ٣/٦٤٣-٦٤٤.

[4] هو أحد أحبار اليهود الذين أساءوا في حق الذات الإلهية.
.http://ahram.org.eg/archive/2004/10/27/RAMA5.HTM

[5] وهو عوبمر بْن زَيْد بْن قيس بْن أمية بْن عامر بْن عدي بْن كعب بْن الخزرج بْن الحارث بن الخزرج من بلحارث بْن الخزرج نسبِهِ إِبْرَاهِيم بْن المنذر وهو أَبُو الدرداء (ت. ٣١-٣٢هـ) الإِمَامُ، القُدْوَةُ، قَاضِي دِمَشْقَ، وَصَاحِبُ رَسُوْلِ اللهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –. **التاريخ الكبير** للبخاري، ٧/٧٧.

فقالت اليهود: أمّا هذا فقد صبأ، وقال حذيفة: وأمّا أنا فقد رضيت بالله ربّا، وبمحمّد نبيّاً، وبالإسلام ديناً، والقرآن إماماً، وبالكعبة قبلة، وبالمؤمنين إخواناً. ثمّ أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلّم وأخبره، فقال: أصبتما خيراً، وأفلحتما، فنزلت.[1] {[مرتدين، وهو حال من ضمير المخاطبين حَسَداً علة ودَّ. ﴿مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم﴾] يجوز أن يتعلق بودّ، [أي تمنّوا ذلك من عند أنفسهم وتشهيهم، لا من قبل التدين والميل مع الحق]}، فالظرف[2] لغوٌ، ومن[3] للابتداء إذ الودّ[4] مبتدأ من عند أنفسهم،[5] والمعنى ما أفاده المصنّف {أو بحسداً} عطف بودّ،[6] فالظرف مستقر صفة له، {أي حسداً بالغاً منبعثاً من أصل نفوسهم} أوَّلَه به ليكون مفيداً[7] إذ حسدهم لا يكون إلا من عند أنفسهم {[﴿مِّنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلۡحَقُّۖ﴾ بالمعجزات والنّعوت المذكورة في التوراة. ﴿فَٱعۡفُواْ وَٱصۡفَحُواْ﴾ "العفو" ترك عقوبة المذنب،[8] و"الصفح" ترك تثريبه،[9] ﴿حَتَّىٰ يَأۡتِيَ ٱللَّهُ بِأَمۡرِهِۦٓ﴾ الذي هو الإذن في قتالهم، وضرب الجزية عليهم، أو قتل بني قريظة، وإجلاء بني النضير، وعن ابن عباس رضي الله عنهما إنّه منسوخ بآية السّيف، وفيه نظر، إذ الأمر غير مطلق إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فيقدّر على الانتقام منهم] والصّفح ترك ثريبه}، وهو التّعيير والاستقصاء[10] في اللّوم {وفيه نظر إذ الأمر غير مطلق}، بل مقيد بقوله: {حتّى يأتي الله أمره} [11] والنّسخ لا يكون إلا في المطلق.

أجيب بأنّ الغاية التي يتعلّق بها الأمر إذا كانت لا تعلم إلا بالشرع لم يخرج ذلك الوارد من أن يكون ناسخا، ويجري مجرى فاعفوا واصفحوا إلى أن أنسخه، كما أن حكم الكتب السّالفة[12] كان مغيّاً بإرسال نبيّنا صلى الله عليه وسلّم وكان ظهُورُه ناسخاً، والحاصل أنّ هذا القدر من التّقييد لا ينافي النّسخ، وإنّما ينافيه[13] التقييد بمعنى تعيين وقت الحكم الأوّل، أقول: كان المجيبُ لم ينظر في كتب الأُصول،

---

[1] م + بمحمّد صلّى الله عليه وسلّم ما عشت، فقالت اليهود: أمّا هذا فقد صبأ وقال حذيفة: وأمّا أنا فقد رضيت بالله ربّا وبمحمّد نبيّاً وبالإسلام ديناً والقرآن إماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين إخواناً. ثمّ أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلّم وأخبره فقال أصبتما خيراً وأفلحتما فنزلت. | **غرائب القرآن ورغائب الفرقان** للنيسابوري، ٣٦٣/١؛ **اللباب في علوم الكتاب** لسراج الدين، ٣٩٠/٢.

[2] إ: فانَّ الظرف.

[3] إ- ومن.

[4] إ: الواو.

[5] إ: أنفسكم.

[6] إ: على يود.

[7] إ: مقيداً.

[8] ينظر: **جمهرة اللغة** لابن دريد، ٩٣٨/٢؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٤٦٣٣/٧.

[9] ينظر: **المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث** لأبو موسى المديني، ٢٧٣/٢؛ **شمس العلوم** لنشوان الحميري،

[10] "الاستقصاء" استقصى في المسألة: أي بالغ فيها، يقال: «كثرة الاستقصاء شؤم». "التقصّي" الاستقصاء. ويقال: تقصّى الموضعَ: إذا صار في أقصاه. **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٥٥٢٥/٨-٥٥٢٦.

[11] ح م: أمر الله.

[12] إ: السّابقة.

[13] إ: ينافي.

فانّ المصدور[1] فيها أنّ الإطلاق يجب أن يكون بحيث يفهم منه[2] التأييد، حتّى أنّ من أنكر النسخ حين قال: إنّ الشّريعة المتقدّمة مؤقتة إلى وقت ورود الشريعة المتأخّرة، إذ ثبت في القرآن أنّ موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بُشِّرا بشرع محمّد صلى الله عليه وسلم وأوجبا الرّجوع إليه عند ظهوره وإذا كان الأوّل مؤقّتا لا يسمّى الثّاني ناسخا، أجبنا عنه بأنّا لا نسلم إنَّ بشّارة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسّلام بشرع النبي صلى الله عليه وسلم، وإيجابهما الرّجوع إليه يقتضيان توقيت أحكام التّوراة، والإنجيل لاحتمال أن يكون الرّجُوع إليه باعتبار كونه مفسّراً، أو مقرّراً، فمن أين يلزم التوقيت بل هي مطلقة يفهم منها التأييد، فتبديلها يكون نسخا ولم يجب بأنّ هذا القدر من التقييد لا ينافي النّسخ فتدبّر!

{[﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ عطف على فاعفوا] كأنَّه أمرهم بالصّبر والمخالفة} المستفاد من قوله تعالى: ﴿فَٱعۡفُواْ وَٱصۡفَحُواْ﴾ {واللّجأ}، أي الالتجاء[3] {إلى الله تعالى بالعبادة} لله تعالى بإقامة الصلاة {والبرّ} بالفقراء بإيتاء الزّكاة {﴿تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ﴾، أي ثوابه} جعل ثواب الفعل نفس الفعل لكونه إيّاه في /[٢٣١ظ] التّقدير ولهذا يسمّى ثوابا كما قد سَبَق.[4]

﴿وَقَالُواْ لَن يَدۡخُلَ ٱلۡجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوۡ نَصَٰرَىٰۗ تِلۡكَ أَمَانِيُّهُمۡۗ قُلۡ هَاتُواْ بُرۡهَٰنَكُمۡ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ١١١ بَلَىٰۚ مَنۡ أَسۡلَمَ وَجۡهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحۡسِنٞ فَلَهُۥٓ أَجۡرُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ وَلَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ١١٢﴾ [البقرة، ١١١/٢-١١٢]

{لفّ بين قولي الفريقين} اعترض بأنَّ اللفّ إذا كان بطريق الجمع كان المناسب أن يكون النّشر كذلك؛ لأنّ ردّ السّامع قول كلّ فريق إلى صَاحبه، فيما إذا كان الأمر أن مقولين وكلمة أو لا تفيد[5] إلّا مقوليه أحد الأمرين، وأجيب بأنَّ مقول المجموع[6] لم يكن دخول الفريقين بل دخول أحدهما لكن بعضهم هذا بالتعيين وبعضهم ذاك بالتّعيين، وردّ بأنّ مقول المجمُوع دخول الفريقين، لا دخول أحدهما غايته، أن مقول كلّ واحد من الفريقين دخول ذلك الفريق لا غير، بل الواجب أنّ وَجْهَ إيثار، أو على الواو دفع توهم إنّ شرط الدّخول كَوْن الشخص جامعاً لوصفي اليهوديّة والنصرانيّة، "{وهو جمع هائد}، أي تائب ومنه ﴿إِنَّا هُدۡنَآ إِلَيۡكَۚ﴾ [الأعراف، ١٥٦/٧] وكأنَّه

---

[1] إ: المسطور.

[2] إ: منهم.

[3] ينظر: **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٢٣٥/٥؛ **الصحاح** للجوهري، ٧١/١.

[4] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٧٠/٢-٧٤؛ **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٩١/١-٢٩٣.

[5] إ: بعيد.

[6] إ: الفريقين.

كان في[1] الأصل اسم مدح لمن تاب منهم، ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازماً لجماعتهم كالعَلَم لهم"[2] كذا قال الراغب. {كعُوذ وعائذ}، بالذّال المعجمة ناقة حديثة النّتاج {وتوحيد الاسم المضمر} في كان {وجمع الخبر باعتبار اللّفظ والمعنى} جواب عمّا يقال: كيف جمع خبر كان، واسمه مفرد، وتقريره أنّ الاسم حمل على لفظ مَنْ والخبر على معناه، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ﴾ [الجن، ٢٣/٧٢] {إشارة إلى الأماني المذكورة}، إلى قوله: {أي أمثال تلك الأمنيّة أمانيّهم}، جواب عمّا يقال: لم قيل تلك أمانيّهم، وقولهم: لن يدخل الجنّة أمنيّة واحدة وتقريره أنَّ المشار إليها[3] إمّا الأمور المذكورة فيصحّ الجمع، أو ما ذكرته لكن بحذف مُضاف هو جمع {والجملة}، أي تلك أمانيّهم اعتراض على كلا التفسيرين بين الكلامين المتناسبين معناً؛ لأنَّ طلب الدّليل مناسب للدعوى {[بلى إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة. ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ﴾] اَخْلَصَ له نَفْسَهُ، أو قصده، وأصله العضو} قال الرّاغب:

«أصْل الوَجْه العضو المقابل من الإنسَان فاستعير للمقابل من كل شيءٍ وقيل للمقصد وجْهٌ، وللمقصد وِجْهَةٌ»،[4] وقيل: الوجه في هذه[5] المواضع[6] اسمُ العضو مُستعاراً للذات فقوله: ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ﴾، أي نفسه إلى هذا كلامه. {[﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله ﴿فَلَهُۥٓ أَجْرُهُۥ﴾] الذي وعد له على عمله [﴿عِندَ رَبِّهِۦ﴾ ثابتاً عن ربه لا يضيع ولا ينقص، والجملة جواب من إن كانت شرطية وخبرها إن كانت موصولة]}، وهو إخلاصُ الوجه لله والإحْسَان[7] في العمل {والجملة}، يعني فَلَهُ أجرُه {والفاء فيها}، أي في الجملة على تقرير كَوْنِ ما مَوْصُولةً {لتضمنّها} معنى الشّرط،[8] أي ما المَوْصُولةُ {فيكون الردّ} على النافين لدخول غيرهم الجنة {بقوله: بلى وَحْدة}، من غير انضمام مَنْ أسْلم الخ. إليه[9] {ويحسن الوقوف عليه}؛ لأنّه حينئذٍ ينقطع عمّا بعده {ويجُوز أن يكون مَنْ أسْلم فاعل فعل مقدّر مثل بلى يدخلها مَنْ اَسْلم} فيكون الردّ عليهم بالمجمُوع ولا /[٢٣١و] يحسَن الوقوف على بلى والجملة جوابُ شرطٍ محذوفٍ. {[﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾﴾] في الآخرة} وإلّا فالمؤمنون اليوم أشد خوفا وحزنا من غيرهم؛ لنظرهم في عاقبة أمرهم، كذلك مثل ذلك قال: الذين كفروا[10] مثل قولهم، يعني أنَّ كذلك مفعُول، قال: فيكون مثل قولهم مفعولاً مُطلقاً. ففيه تشبيهان تشبيه المقول بالمقول في

---

[1] إ ـ في.

[2] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٩٣.

[3] إ: اليه.

[4] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٢٩٤.

[5] إ: هذا.

[6] إ: الموضع.

[7] إ: الأحسن.

[8] وفي هامش م: معنى الشّرط، | إ ـ معنى الشرط.

[9] إ ـ إليه.

[10] م ـ كفروا، صح هامش.

المؤدّيَ والمحْصُول، وتشبيه القول بالقول في الصّدور عن مجرّد التشهّي، والهَوى، والعصبيّة فظهر الفرق بين التشبيهين، وأنّ أحدهما لا يغني عن الآخر.[1]

﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَىْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَىْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ فَٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾ [البقرة، ١١٣/٢]

[﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَىْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَىْءٍ﴾، أي على أمر يصح ويعتد به، نزلت لَمَّا قدم وفد نجران على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم، وأتاهم أحبار اليهود فتناظروا، وتقاولوا بذلك. ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ الواو للحال، والكتاب للجنس أي: قالوا ذلك وهم من أهل العلم والكتاب]. {[كعبدة الأصنام، والمعطلة وبخهم على المكابرة والتشبه بالجهال، فإن قيل: لم وبخهم وقد صدقوا، فإن كلا الدينين بعد النسخ ليس بشيء، قلت: لم يقصدوا ذلك، وإنما قصد به كل فريق إبطال دين الآخر من أصله، والكفر بنبيه وكتابه مع أن ما لم ينسخ منهما حق واجب القبول والعمل به. ﴿فَٱللَّهُ يَحْكُمُ﴾ يفصل بَيْنَهُمْ بين الفريقين ﴿يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾] والمعطلة}، هم الذين ينفون الصّانع ولا يقولون به[2] {بما يقسم لكلّ فريق} بيان المحكوم به.[3]

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ وَسَعَىٰ فِى خَرَابِهَا ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ ۚ لَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ وَلَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾﴾ [البقرة، ١١٤/٢]

---

[1] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٥/٤-٩؛ **تفسير النسفي**، ١/١٢٠-١٢١.

[2] ينظر: **مفاتيح العلوم** لالخوارزمي، ص ٥٥؛ **الأشاعرة في ميزان أهل السنة** لأبو عثمان، ص ١٨٣.

[3] ينظر: **بحر العلوم** للسمرقَنْدي، ١/٨٥.

{من عام لكلّ من خرّب مسجداً}، الخ. لَمَّا[1] تقرّر أنّ العبرة لعمُوم[2] اللّفظ لا لخصوص[3] السّبب فإنْ قيل: أليس المشرك أظلم ممّن منع مساجد الله؟ فما معنى قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ الآية، [البقرة، ١١٤/٢] أجيب بأنّ المانع من ذكر الله تعالى السّاعي في خراب المساجد لا يكون إلا كافراً متبالغاً في الكفر لا أظلم منه في النّاس أو المراد من المانعين الكفرة؛ لأنّ الكلام فيهم لكن يحمل على عمُوم الكافر المانع ولا يخصُّ بالمانعين الذين فيهم. نزلت الآية كما عمّم المساجد مع نزول الآية في مسجد خاص {﴿أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ﴾ ثاني مفعولي} في الأساس منعته الشيء، ومنعته منه وعنه، قال صَاحِبُ **الكشاف**: «ويجوز أن يحذف حرف الجر مع أن، ولك أن تنصبه مفعولا له بمعنى كراهة أن يذكر»،[4] وتركهما المصنّف؛ لأنّ في الأوّل: حذف حرف الجرّ بلا ضرورة تدعوا إليه، وفي الثاني: حذف المفعول الثاني كذلك، أي: العمّارة لها والعبادَةَ فيها ونحو ذلك، بل الأوّل أيضاً، أي منعَ النّاسَ مَسَاجد الله وفيه أيضاً احتياجٌ إلى اعتبار معنى الكراهة لا من جهة أن يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلّل مقارناً له، فيصحّ حذف اللّام؛ لأنّه جائز مَعَ أنْ وإنَّ بدون ذلك، بل من جهة أنّ[5] المفعُول له إمّا غايةٌ يُقْصَدُ بالفعل حُصُوله، أو بَاعثٌ يكون علّةً للإقدام على الفعل، والذِكرُ في المستقبل ليس واحداً منهما، وإنما الباعث كراهةُ الذكر، فان قيل:[6] ذكر الكراهة والإرادة، في أمثال هذه المواضع بَيَانٌ للمعنى لا تحقيق أنّها على حذف المضاف، قلنا: لو[7] سلّم فهذا القدر يكفي سبباً للترك {بالهدم}، ناظر إلى الوجه الأوّل في سبب النزُول {أو التعطيل}، ناظراً[8] إلى الوجه الثاني فيه جعل تعطيلها بانقطاع الذكر والعبَادة خراباً لها إذ بهما[9] عمارتها من حيث كونها مَسَاجد.[10] {﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ﴾} لما توهم إنّه كيف أخبر بأنّهم لا يدخلون إلا خائفين[11] وقد دخلوا آمنين، حتى نقل أرْباب /[٢٣٢ظ] التاريخ، أن بيت المقدس بقي في أيدي النصارى أكثر من مائة سنة، بحيث لم يتمكّن أحد من المسلمين من الدّخول فيها[12] إلّا خائفاً إلى أن استخلصه الملك الناصر صَلاح الدّين.[13] دفعه بوجوده حاصل[14] الأوّل: إنّ معنى ما كان لهم[15] ما كان ينبغي لهم، ومعنى إلا خائفين إلا بخشية

---

[1] إ: كما.

[2] إ: بعموم.

[3] إ: بخصوص.

[4] **الكشاف** للزمخشري، ١٧٩/١.

[5] إ ـ إنَّ.

[6] م ـ فإن قيل، صح هامش.

[7] إ: لم.

[8] ح: ناظر.

[9] م ـ إذ بهما، صح هامش.

[10] إ: مسجدا.

[11] م ـ لما توهم انّه كيف أخبر بأنهم لا يدخلون إلا خائفين.

[12] إ: فيه.

[13] ينظر: **البداية والنهاية** لابن كثير القرشي، ٥٨٥/١٦-٥٨٨؛ **الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل** لمجير الدين العُلَيْمي، ٧/٢.

[14] إ ـ حاصل.

[15] م ـ معنى ما كان لهم، صح هامش.

وخضوع من غير اعتبار المخوف منهم، وحاصل الثاني، إن معنى ما كان لهم ما كان الحق لهم، ومعنى إلا خائفين من المؤمنين، يعني إنّ الواجبَ ذلك لكنّهم يتركون الواجبَ ظُلماً، وَلَوْلَا ظُلْمَهُم لَأَتَوْا به وفيه ردّ على صَاحب **الكشاف** حيث جَعل الوَجْهَ الثاني مَعْنىً للأوّل[1] إذ قال: أوّلاً: أي «ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مَسَاجدَ الله» ثمّ قال:[2] «والمعنى ما كان الحق والواجب[3] إلا ذلك لولا ظلم الكفرة وعتوّهم».[4] وحاصل الثالث: إنّ معنى ما كان لهم في حكم الله وقضائه يعني إنّ حكم الله تعالى[5] إنّهم يصيرون بحيث لا يدخلون إلا خائفين. ولو بعد حين وقد وقع[6] في النسخ[7] التي رأيناها في علم الله[8] بَدَلَ في حكم[9] الله، وهو سَهْوٌ من الناسخ لاقتضائه وقوعَ خلاف علمه تعالى {وقيل: معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد}، يعني أنّ اللّفظ، وإن كان في صُورة الخبر، فهو في معنى النّهي عن تمكين الكفرة من الدّخول، والتخلية بينهم وبين المسْجد الحرام، لكن لا يخفى إن العبارة إنّما تفيد[10] نهيهم عن الدّخول كما في قوله تعالى:[11] ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُواْ﴾ [الأحزاب، ٥٣/٣٣] لا نهي المؤمنين عن التمكين، والتخلية ولهذا قال: قيل.[12]

﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ [البقرة، ١١٥/٢]

{فإن منعتم أن تصلّوا في المسجد الحرام، أو الأقصى} يريد بيان ارتباط الآية بما قبلها {ففي أيّ مكان فعلتم التولية شَطْرَ القبلة}، يعني أنّ أين ظرف لا مَفْعُول به مفعُولاً تَوَلَّوْا مَحْذُوفان،[13] فلا دلالة في الكلام على جواز التوجّه إلى[14] أيّ جهة كانت، ولا وَجْه لحمله على الجهة المتوجّهة[15] إليها، بمعنى أيّ جهة تولّوا وُجُوهكم على أن يكون مَفْعُولاً به؛ لأنّه لازم الظرفيّة، لكن شاع في الاستعمال أينما توجّهوا بمعنى إلى أي جهة توجّهوا كذا قال النحرير. {أو فَثَمَّ ذاته} قد عرفت أنّ الوَجْهَ يجيء بمعنى الذات، والنفس، لكن لما لم يكن ههنا[16] لظاهر الذات معنى أوّله بقوله: {أي هو عالم مطلع بما يفعل فيه} فيراد بذاته علمه تعالى {بإحاطته بالأشياءِ} بقدرته عليها

---

[1] إ: الأوّل.

[2] ح ـ ثمّ قال، صح هامش م.

[3] إ ـ والواجب.

[4] **الكشاف** للزمخشري، ١٧٩/١.

[5] إ ـ تعالى.

[6] ح: وقد قع.

[7] إ: النسخ.

[8] م + تعالى.

[9] إ: حكم.

[10] إ: يفيد.

[11] إ ـ تعالى

[12] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٢٩٧/١-٢٩٨.

[13] إ: محذوفا.

[14] إ ـ إلى.

[15] ح: المتوجّه.

[16] إ ـ ههنا.

{وعن ابن عمر أنّها نزلت في صَلاة المسَافر على الراحلة} فيكون معنى قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ﴾ فإلى أي جهةٍ تُوَلُّوا، لما عرفت من شيوع هذا المعنى في الاستعمال.

﴿وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدٗاۗ سُبۡحَٰنَهُۥۖ بَل لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ كُلّٞ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ١١٦﴾ [البقرة، ١١٦/٢]

{وقرأ ابن عامر بغير واو}[1] فيكون اسْتئنافاً، كأنَّه قيل: هل /[٢٣٢و] انقطع خَيْطُ أسْها بهم[2] في الافتراءِ على الله تعالى أم لا، فقيل: بل قالوا: أعظم من ذلك، أعني نسبة الوَلَدَ[3] إليه تعالى {وإنما جاء بما الذي لغير أُولي العلم}، الخ. جواب عمّا يقال: كيف غلّب غير العقلاء، حيث أتى بلفظ ما مع تغليب العقلاءِ في نفس هذا الكلام، حيث جمع[4] الخبر بالواو، والنّون، وتقديره أن تغليب العقلاءِ على الأصل، وتغليب غيره لنكتة التحقير، وهذا ما يقال أنّ له ما في السّموات والأرض إشارة إلى مقام الألوهيّة، والعقلاء فيه بمنزلة الجمادات. {وكلّ له قانتون} إلى مقام العبوديّة، والجمادات فيه بمنزلة العقلاء، {أي كل ما فيهما}، يعني أنّ المضاف إليه المحذوف، هو ما في السّموات والأرض بقرينة سَبَقَ الذكر، {ويجوز أَنْ يراد كلّ من جعلُوهُ ولداً} بخصوصه بقرينة المقام فالمراد بالقنوت على الأوّل الانقياد لأمر التكوين، وعلى الثاني الانقياد لأمر التكليف، {فيكون} قوله: ﴿كُلّٞ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ١١٦﴾ {إلزاما للمنكرين بعد إقامة الحجّة}، عليهم بالوجهين {والآية}، يعني قوله تعالى: ﴿سُبۡحَٰنَهُۥۖ بَل لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ كُلّٞ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ١١٦﴾ {من ثلاثة أوجه}، الأوّل: سبحانه، والثاني: له ما في السّموات والأرض،[5] والثالث: كلّ له قانتون.[6]

﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمۡرٗا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ١١٧﴾ [البقرة، ١١٧/٢]

{أي مبدعهما ونظيره السّميع في قوله:

أَمِنْ رَيْحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعُ} تمامه، يُؤَرِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ[7]

---

[1] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأَبُو عَلِي الفارِسي، ١٧٩/١.

[2] إ: إلهامهم.

[3] إ ـ الوَلَدَ.

[4] إ: جعل.

[5] إ ـ الأرض.

[6] ينظر: **تفسير القرطبي**، ٨٥/٢.

[7] الْبَيْت لعَمْرو بن معدي كرب الزبيدِيّ من قصيدة من الوافر. انشده لأخته ريحانة بنت معدي كرب. **معاهد التنصيص على شواهد التلخيص** للعباسي، ٢٣٦/٢؛ **الشعر والشعراء** لابن قتيبة الدينوري، ٣٦٠/١.

قال صاحب **الكشاف**: «قيل البديع بمعنى المبدع،[1] كما أنّ السّميع في قول عمرو:[2] امن ريحانة الدّاعي السّميع، بمعنى المسمع وفيه نظر».[3] ونقل عنه في الحواشي أنّ السّميع على معناه الظاهر، والإسناد مجازيّ؛ لأنّ داعي الشوق لَمَّا دعاه، صار عمرو سميعاً لدعوته، فقد تسبّب لكونه سميعاً فاسند إليه السّماع، كما اسند الرّد إلى العافي في قوله:

إذا ردّعا في القدر من يستعيرها[4]

على أنّ الشاذ لا يصحّ القياس عليه أن ثبت أقول كان المصنّف إنّما لم يلتفت إليه[5] بعدما رآه لوجهين، الأوّل: إنَّ من يقول إنَّه بمعنى المبدع، والسّميع بمعنى المسمع، لا يَدّعي أنّه كذلك بحسب أصل اللّغة، بل إنّه من قبيل المبالغة من باب جَدَّ جُدّهُ. وقد اعترف به صاحب **الكشاف** في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [بقرة، ١٠/٢] حيث قَالَ: «يقال أَلِمَ فَهُوَ أليمٌ كَوَجِعَ فهو وجيعٌ وَوَصف[6] العَذاب به[7] نحو قوله:

تحيّة بينهم ضَرْبٌ وجيعٌ وهذا على طريقة قولهم:[8] جَدَّ جدّه، والأَلَمُ في الحقيقة للمُؤلم كما أنّ الجدّ للجادّ»،[9] والثاني: إنّ فيه ارتكاباً للمجاز بلا ضَرُورة تدعوا إليه، ولا قرينة تدل عليه، بل مَعَ قرينة تدل[10] /[٢٣٣ظ] على خلافه، أمّا الثاني فظاهرٌ، وأمّا الأوّل؛ فلأنّ البديع ههنا بمعنى المبدع إمّا روايةً؛ فلأنّ الإمام الواحديّ نقل عن الزّجاج: «أنّ بديع السّموات بمعنى منشأها[11] على غير مثال»،[12] ونقل الإمام الرازيّ

---

[1] إ + في قوله.

[2] وهو عمرو بن معدي كرب بن ربيعة بن عبد الله الزبيدي، يكنى أبا ثور (ت. ٢١هـ/٦٤٢م) كان شاعرًا محسنًا، ومن جيد شعره قولُه:

أمن ريحانة الداعي السميع يؤرقني وأصحابي هجوع

إذَا لم تستطع شيئًا فدعه وجاوزه إلَى ما تستطيع

له ديوان عمرو بن معد يكرب. **أسد الغابة في معرفة الصحابة** لابن الأثير، ٢٦٣/٤.

[3] **الكشاف** للزمخشري، ١٨١/١.

[4] البيت لمضرس بن ربعي بن لقيط بن خالد بن نضلة بن الأشتر بن جحوان ابن فقعس بن طريف بن عمرو بن قعين الأسدي. شاعر حسن التشبيه والرصف. **الأعلام** للزركلي، ٢٥٠/٧؛

أول البيت:

فلا تسأليني واسألي ما خليقتي إذا ردّعا في القدر من يستعيرها

العافي كل شيء يرده مستعير القدر فيها من المرق إذا ردها وكانوا يفعلون ذلك في الجدب، وقال الكميت يذكر سنة جدب. **المعاني الكبير** لابن قتيبة الدينوري، ٣٧٢/١.

[5] م ـ إليه.

[6] إ: وصف.

[7] إ: منه.

[8] إ ـ قولهم.

[9] **الكشاف** للزمخشري، ٦١/١.

[10] م ـ عليه بل مَعَ قرينة تدل، صح هامش.

[11] م ـ منشأها، صح هامش.

[12] **التفسير الوسيط** للواحدي، ١٩٦/١.

عن القفّال: أنّ البديع «مِثْلُ أَلِيمٍ بِمَعْنَى المؤْلِم، وَالحَكِيمِ بِمَعْنَى مُحْكِمٍ»،[1] وقال الإمام السّجاونديّ: بديع بمعنى[2] مبتدع، وفي تفسير **الكواشي** أي: مبدعها كسميع، بمعنى مسمع، وبمثله قال أبو البقاء.[3] وظاهر أنّ هؤلاء ثقات وكلام المجموع[4] حجّة على صاحب **الكشاف**،[5] وقوله: على أنّ الشاذ لا يصحّ القياس عليه، يدفع بأنَّ ابن دريدٍ قال في **الجمهرة**[6] باب ما جاء من فعيل على[7] مفعل، وعد تسعة أمثلة ثم قال: «ومُسْمِع وسَمِيع. وَأَنْشد: أَمِن ريحانةَ الدَّاعِي السَّمِيعُ».[8] وإمّا دراية؛ فلأنّ المقصُود من ذكره ههنا الاستدلال عن التنزّه عن الولد، كما بيّنه المصنّف، وسائر المحققين ولا يناسبه إلا هذا المعنى، وأمّا الثالث؛ فلأنّ كلّا ممّا قبله، أعني قوله: الداعي وما بعده، أعني قوله: "يؤرّقني" ينادي بأعلى الصّوت[9] أنّ "السّميع" ههنا بمعنى المسمع وإن لم يسمع؛ لأنّ "الدّاعي" بمعنى المنادي، "ويؤرقني" بمعنى يوقظني، والنداء،[10] والإيقاظ لا يتصوّر أن الأمن المسمع دون السّامع.[11] والعجب! أنّ هذا مع غاية[12] وضوحه كيف خفي على صاحب **الكشّاف** وأصحاب شروحه.

و"هجوع" بمعنى ينام،[13] وأمّا ريحانة فقد اختلف فيها،[14] فقال الفاضل الطّيبي: أنّه «اسم امرأة. وقيل: اسم موضع»،[15] وقال صاحب **الكشف** أنّ ريحانة علم الحبيبة، وهي: أخت دُرَيْد بن الضمّة، تعلّق بها عمرو، ثم أغار عليها، وتزوّجها بالتماس أخيها دُرَيْد، ورد قول مَنْ قال: إنّها بنت عمرو، أمّ دُرَيْد، بأن دُرَيْدا قتل يوم هو إذن،[16] وهو شيخ كبير جاوز المائة، وعمرو بن معدي كرب، أسلم في خلافة أمير المؤمنين عمر ابن الخطّاب رضي الله تعالى عنه وهو على جلادته، وذكر النحرير: إنّ ريحانة أخت عمرو ويريد بالدّاعي داعي الشوق،[17] وهو[18] مبتدأ، خبره الجارُ والمجرور المتقدّم، أو فاعل للظّرف لاعتماده على همزة الاستفهام، "ويؤرقني" حال أو صفة على زيادة اللّام،

---

[1] **التفسير الكبير** للرازي، ٢٤/٤.

[2] ح م ـ بمعنى.

[3] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١٠٩/١.

[4] ينظر: **اللباب في علوم الكتاب** لسراج الدين، ٣٢٦/١.

[5] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٨١/١.

[6] ـ **جمهرة اللغة؛**

أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت. ٣٢١هـ)

المحقق: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين – بيروت، ١٩٨٧م.

[7] م ـ على، صح هامش.

[8] **جمهرة اللغة** لابن دريد، ١٢٤٩/٣.

[9] م: صوت.

[10] إ: والادّعاء.

[11] إ: السّميع.

[12] إ ـ غاية.

[13] ينظر: **المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث** للمديني، ٤٨٠/٣؛ **الصحاح** للجوهري، ٣/ ١٣٠٥.

[14] إ + فقد.

[15] **فتوح الغيب** للطيبي، ٦١/٣.

[16] ينظر: **خزانة الأدب** لعبد القادر البغدادي، ١٨٢/٨.

[17] إ: السوق.

[18] م ـ وهو، صح هامش.

{والتكوين} عطف على الصّنع {وليس المراد به حقيقة أمر} من الله تعالى {وامتثال}، من المأمُور {بل تمثيل حُصُول ما تعلق به إرادته} الخ. يعني أنه استعارة تحقيقية،[1] تمثيليّة،[2] شبِّهَتْ الحالة[3] المركّبة من الأجزاءِ المتعددة، وهي مشيئة تعالى لوجود[4] شيءٍ من الممكنات وسُرْعَةُ حُصُولِهِ عقيبُ المشيئة، وَتَرَتّبُه عليها من غير توقّف بحال /[٢٣٣و] آمرٍ مُطاعٍ نافذ الحكم يخاطبُ مأموراً مُطيعاً يأخذ في الامتثال عقيبَ الأمر بلا إمهال، فأطلقت العَبارة المؤضُوعة للحالة الثانية، على الحالة الأولى كما هو طريق للاستعارة[5] التحقيقيّة، هذا ما عليه الزّجاج[6] والإمام الرازيّ والمصنّف وذكر فخر الإسلام أنّ الأمرَ على حقيقته، ولا مجاز في الكلام فإنّه جرت السُّنّةُ الإلهيّةُ في إيجاد المكَوّنَاتِ أن يُوجدَها[7] بلفظه[8] "كن"، وإليه ذهب كثير من أهل[9] العلم.[10]

﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعۡلَمُونَ لَوۡلَا يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوۡ تَأۡتِينَآ ءَايَةٞۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِم مِّثۡلَ قَوۡلِهِمۡۘ تَشَٰبَهَتۡ قُلُوبُهُمۡۗ قَدۡ بَيَّنَّا ٱلۡأٓيَٰتِ لِقَوۡمٖ يُوقِنُونَ ١١٨﴾ [البقرة، ٢/١١٨]

{أو متجاهلون من أهل الكتاب ونُفِيَ عنهم العلمُ؛ لأنّهم لم يعلموا به {والأوّل}، يعني قوله: لولا يكلّمنا الله {اِسْتكبارٌ}، كأنّهم قالوا:[11] نحن[12] عُظَماء كالملائكة، والنبيّين فلمَّا[13] اختصّوا به دوننا {والثّاني}، يعني قولهم: أو تأتينا آية {جُحُود}، أنّ ما أتاهُمْ، وفي بعض النسخ؛ لأنّ فاللّام فيه صلةٌ جُحُودٌ، وقوله: {استهانَةً به}، أي بالرّسول أو بما أتاهم {وعناداً}، مفعُول له لجحود {فقالوا: ﴿أَرِنَا ٱللَّهَ جَهۡرَةٗ﴾ [البقرة، ٢/٥٥] قاله[14] اليهود، {هل يَسْتطيعُ ربّك} الخ. قاله النصارى، {وقُرِأ بتشديد الشين}، قال الرّاغبُ: «كأنَّه نظر إلى قوله: ﴿تَشَٰبَهَتۡ﴾، فحمل عليه، وذلك خطأ، لأنّ تشابه أصله تتشابه، فأدعم، وليس في تشابهت ذلك».[15] {﴿لِقَوۡمٖ يُوقِنُونَ ١١٨﴾} لَمَّا وَرَد على ظاهره، أنَّ نصب الآيات للموقنين يفضي إلى تحصيل الحاصل دَفعَة أوّلاً بقوله: {أي يطلبون اليقين} وليس لهم

---

[1] إ: بحقيقة.

[2] إ ـ تمثيليّة.

[3] إ: الحال.

[4] إ: بوجود.

[5] ح م: الاستعارة.

[6] ينظر: **معاني القرآن وإعرابه** للزجاج، ١/١٩٩.

[7] إ: لوجدها.

[8] إ: بلفظ.

[9] ح ـ أهل.

[10] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٤/٢٥-٢٧.

[11] إ: قال.

[12] إ ـ نحن.

[13] إ: فلم.

[14] إ: قالت.

[15] **تفسير الراغب الأصفهاني**، ١/٣٠٤.

عنادٌ، يعني أنّ الإيقان مجازٌ عن طلب اليقين، وثانياً بقوله: {أو يوقنون الحقائق}، أي من شأنهم إن يوقنوا بها على الإطلاق، بحيث {لا يعتريهم شبهة} في الباطن {ولا عنادٌ} في الظاهر؛ لأنّ كلّاً من التّردّد، والعناد ينافي الإيمان، فيكون مجازاً عن الاستعداد والتّهَيُّء.

﴿إِنَّآ أَرۡسَلۡنَٰكَ بِٱلۡحَقِّ بَشِيرٗا وَنَذِيرٗاۖ وَلَا تُسۡـَٔلُ عَنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلۡجَحِيمِ ١١٩ وَلَن تَرۡضَىٰ عَنكَ ٱلۡيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمۡۗ قُلۡ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلۡهُدَىٰۗ وَلَئِنِ ٱتَّبَعۡتَ أَهۡوَآءَهُم بَعۡدَ ٱلَّذِي جَآءَكَ مِنَ ٱلۡعِلۡمِ مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِيّٖ وَلَا نَصِيرٍ ١٢٠﴾ [البقرة، ٢/١١٩-١٢٠]

{فلا} بَأْسَ {عليك إنْ أصرّوا أو كَابَرُوا} فيكون تسليةً له عليه الصلاة والسّلام؛ لأنّه كان يغتمّ، ويضيق صدره، لإصرارهم على الكفر {على أنّه نهي للرّسول عليه الصلاة والسّلام عن السؤال عن حال أبويه} روي أنّه عليه الصلاة والسّلام قال: "ليت شعري[1] ما فعل أبواي"[2] أي ما فعل بهما، والى أي شيءٍ انتهى أمْرُهما، فنهي عن السّؤال عن أحوال الكفرة، والاهتمام بأعداء الله تعالى {المتأجّج} بالجيمين المتلهّب {ولعلّهم قالوا مثل ذلك} الخ. يعني أنّ قوله تعالى:[3] ﴿وَلَن تَرۡضَىٰ عَنكَ ٱلۡيَهُودُ﴾ ليس ابتداء إخبار من الله تعالى بعدم رضاهم، بل حكاية عنهم، أنّهم قالوا: ذلك ليطابقه قوله: ﴿قُلۡ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلۡهُدَىٰۗ﴾ على طريق الجواب عن مقالتهم، ووجه كونه جواباً أنّهم كانوا اِدَّعَوْا أنّ ملّتَهم هو الهدى لا هُدىً سواها /[٢٣٤ظ] فقلبَت عليهم القضيّة، {أي هدى الله الذي هو الإسلام هو الهدى إلى الحق، لا ما تدعون إليه}، لما كان قوله تعالى: ﴿قُلۡ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلۡهُدَىٰۗ﴾ مشتملاً على أنواع من المبالغة، وهي التأكيد، بأنّ واسميّة الجملة، وإيراد ضمير الفصل، وتعريف الخبر باللّام، وإطلاق الهدي المناسب في المقام الخطابيّ أن يكون محمولاً على الكمال، أعني الهدي الحق فسّرهُ بما فسّره به إبرازاً لنكتة، وإفصاحاً عن رموزه، وجعله جواباً لمقالهم بمعنى أنّهم،[4] كأنّهم[5] قالوا: الهداية والحقيه مقصُورة على ملّتنا لا يتعدّاها إلى ما سواها، فرُدّ عَليهم بطريق قصر[6] القلب بقوله: ﴿قُلۡ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلۡهُدَىٰۗ﴾ {والملَّة ما شرع الله تعالى لعباده على لسان أنبيائه}، والدّين مثله وكذا الشريعة لكن الملّة تقال باعتبار إملاء المبْعُوث إيّاه[7] على المبْعُوث إليهم،[8] والدّين

---

[1] إ: سعري.

[2] **معجم** لابن الأعرابي، ١/٣٩٤.

[3] إ ـ تعالى.

[4] م ـ بمعنى أنّهم.

[5] إ: كانوا.

[6] إ ـ قصر.

[7] إ: إيّاها.

[8] إ: عليهم.

باعتبار طاعة العباد له بإجابة دعائه، والانقيادِ لحُكمه، والشريعةُ باعتبار كونه مَوْرداً لعَطْشَى ذُلَال رحمته، قال صاحبُ **الكشف** قال الزّجاج: "الملّة" السنّة،[1] "والطريقة" نقل إلى أُصُول الشرائع،[2] باعتبار أنَّها يمليها النّبيّ المبْعوث على مَنْ أمِرَ بإرشادهم؛ ولهذا لا يختلف الأنبياء عليهم السّلام فيها.[3] وقد يطلق على الباطل كما يقال: الكفر ملّة واحدة ولاعتبار ملاحظة الأصل لا يضاف[4] إلى الباعث تعالى شأنه فلا يقال: ملة الله،[5] ولا إلى آحاد الأمّة، والدين يرادفه صدقا، لكنّه باعتبار قُبول المأمُورين؛ لأنّه الطّاعة في الأصل، وللنّظر إلى وحدتها[6] قال تعالى: ﴿دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ﴾ [الانعام، ٦/١٦١] وقد يتجوّز به خاصّة فيُطْلق[7] على الفروع أيضاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ ۝٥﴾ [البينة، ٩٨/٥]، أي الملّة القيّمة على أنّ تغاير الاعتبار كاف في صحّة الإضافة،[8] وعلى الطَّائفة المخصُوصَة بعمرو دون زيد نظرا إلى الأصل؛ ولهذا صحّ إضافته إلى الباعث تعالى، والى الآحاد ويقع على الباطل أيضاً، وأمّا الشريعة فهي: المورد في الأصل، وهي اسم للأحكام الجزئيّة يتهذّب بها المأمُورُون مَعَاشا، أو مَعاداً سَوآء كانت منصُوصَة[9] من الشارع، أو راجعةً إليه،[10] ولذلك قال تعالى: ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة، ٥/٤٨] والتبديل، والنسخ يقع فيها ويتجوّز فيطلق على الأصُول الكليّة أيضاً إطلاقاً شائعاً {من أمللت الكتاب إذا أمليته}، يعلم منه أنّ الإملاء، والإملال يكونان بمعنى {أو الدّين المعلوم صحّته}، قال النحرير؛ "لأنّ الذي أوحى إليه هُوَ المعْلوم، لا العلم نفسه"،[11] واعترض عليه /[٢٣٤و] بأنَّ المعلوم ما تعلّق به العلم، فمجيء المعلوم مستلزم لمجيء العلم بالعرض وحينئذٍ لم لا يجوز أن يكون مجيء[12] العلم بطريق الحقيقة، وقول صَاحبُ **الكشاف**: "أي من الدّين المعلومُ صحته"[13] لا يتعيّن أن يكون إشارة إلى كَوْن العلم مجازاً عن المعلوم؛ لجواز أن يكون بَيَاناً لحاصل المعنى، ومنه قوله تعالى: حكاية عن إبراهيم عليه السلام في خطاب أبيه آزر {يا أبت إني قد جاءني من العلم مالم يأتك} وأمثاله كثيرة، وصرف الجميع عن الظاهر بلا ضرورة خلاف الظاهر، أقول لا وجه لهذا[14] الاعتراض[15] بهذا الوجه على النحرير؛ لأنّ عبارة **الكشاف** قطعيّة في حمل العلم على المعلوم؛ لأنّه

---

[1] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٩/٦١٨٢.

[2] ينظر: **التعريفات الفقهية** لمحمد البركتي، ص ١٣٦.

[3] م ـ فيها، صح هامش.

[4] م: تضاف.

[5] إ + تعالى.

[6] إ: وحدها.

[7] م: فيطابق.

[8] إ: للإضافة.

[9] إ: موضوعة.

[10] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ٦/٣٤٣١؛ **التعريفات الفقهية** لمحمد البركتي، ص ١٢٢.

[11] ينظر: **حاشية محيي الدين شيخ زاده**، ٢/٢٦٤.

[12] ح إ ـ مجيء.

[13] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١/١٨٣.

[14] ح م ـ لهذا.

[15] ح م: للاعتراض.

بَعْد ما قال: من الدّين الذي هو المعلوم وصفه بالمعلوم صحته، فلا يحتمل التأويل أصلا، نعم يرد على صاحب **الكشاف**، إنّه لم يصيب بالقطع[1] بإرادة المعنى المجازيّ، بل كان عليه أن يحمّل اللّفظ على معناه الحقيقي ثم يذكر المجازي بطريق الاحتمال كما فعل المصنّف، فظهر أنّ قوله: أي من الوحي أو الدّين الخ. ردّ على **الكشاف**، فان قيل: الوحي ليس بعلم بل إعلام، قلنا العلم والإعلام متّحدان بالذات وإن تغايرا بالاعتبار كما ذكر في التعليم، والتعلّم، والتّحريك، والتحرك[2] فليتأمل!

﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ أُو۟لَٰٓئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِۦ ۗ وَمَن يَكْفُرْ بِهِۦ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ ﴿١٢١﴾﴾ [البقرة، ١٢١/١]

{يريد مؤمني أهل الكتاب}، يعني بكتابهم {وهو}، أي يتلونه {حَالٌ مقدّرة} من هم، أو من الكتاب فإنّه إذا حُمل على الحال يتعيّن كونُه مُقَدّرةً؛ لأنّهم لم يكونوا وقت إتيانه تالِينَ له {والخبر ما بَعْده}، يعني أولئك يؤمنون به {أو} يتلونه {خبرٌ} بناء {على أن المراد بالمؤصُول}، يعني الذين {مؤمنو أهل الكتاب} يعني بنبيّنا[3] صلّى الله عليه وسلّم، وهذا ما قال أبو البقاء: «وقيل: يتلونه الخبر والّذين أتيناهم لفظه عام، والمراد به الخصوص، وهو من آمن بالنبيّ صلى الله عليه وسلّم[4] من أهل الكتاب»[5] فاذا حمل هذا على المؤمنين بنبيّنا محمد صلى الله عليه وسلم، والمذكور أوّلاً: على المؤمنين بكتابهم تبيّن المراد، ولا يبقى إشكال في هذا المقام، لكنّه لو قيّد الثاني[6] بما ذكرنا، لكان انسبُ بانتظام الكلام وادفع للّشغب والخصام {دون المحرّفين}.[7]

﴿يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَٱتَّقُوا۟ يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾﴾ [البقرة، ١٢٢/٢-١٢٣].

---

[1] م: في القطع.

[2] إ: والحركة.

[3] م: نبيّنا.

[4] إ: عليه السلام.

[5] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١١١/١.

[6] إ ـ الثاني.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣٠٧/١.

يريد أنَّ بناء الجملة الفعليّة على المبتدأ المعرّف ممّا لا[1] يصلح لإفادة القصر سواء كان المبتدأ[2] ضميراً، أو اسماً[3] ظاهراً، وما ذهب إليه صاحب **المفتاح** إنّ التقديمَ يفيد الاختصاص،[4] إنّ جاز تقدير كونه في الأصل مؤخراً على أنّه فاعلٌ معنىً فقط، فليس بمنقول[5] عن القدماء، /[٢٣٥ظ] ولا مساعد عليه.

﴿وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِى ۖ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٢٤﴾﴾ [البقرة، ١٢٤/٢]

{كلفه بأوامر ونواه والابتلاء في الأصل التكليف} الخ. قال صاحبُ **الكشاف** «اختبره[6] بأوامر ونواه. واختبار الله تعالى عبده مجاز عن تمكينه من اختيار[7] أحد الأمرين: ما يريد الله تعالى، وما يشتهيه العبد، كأنّه يمتحنه ما يكون منه حتى يجازيه على حَسَب ذلك».[8] والمصنّف أراد الردّ عليه، بان معنى الابتلاء في أصل اللّغة: هو التكليف بالأمر الشاقّ، وهو ممكن ههنا فيجب الحمل عليه دون المعنى المجازي الذي هُوَ الاختبار، إذ لا صارف عن الحقيقة، ولا ضرورة تدعوا إلى المجاز لكنه غير واضح؛ لأنّ الموافق لكلام أهل اللّغة، والاستعمال هو المذكور في **الكشاف** إمّا اللّغة فلما قال الجوهريّ: «بلاه الله تعالى بلاءً، وأبْلَاه إبلاءً[9] حَسَناً، وابتلاه: أي اختبره».[10] وقال صاحبُ **القامُوس**: «ابتليته اختبرته».[11] ويعلم من موافقته للجوهري[12] أنّ كلامه موافق لكلام الجمهور، والّا لتعرّض له على ما هو دأبه، وأمّا الاستعمال فيشهد به تتبع الآيات، والأحاديث، واستعمالات العرب العرباء، فان قيل: قوله بعد هذا على أنّه تعالى عاملة المختبر[13] بهنّ، ينافي ما اختاره قلنا سيأتي أنه متعلّق بفسّرت المقدر في قوله:[14] وبالكوكب،[15] والقمرين الخ. ولا تعلّق له بهذا فتدبّر! {والكلمات} وإن كانت ظاهره في الألفاظ لكنّها {قد تطلق على المعاني} كما في قوله تعالى: ﴿قُل لَّوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَٰتِ رَبِّى لَنَفِدَ﴾ حيث قالوا:

---

[1] م ـ لا.

[2] إ ـ المبتدأ.

[3] ح ـ اسما، صح هامش؛ ح: اسما ظاهراً أو ضميراً.

[4] ينظر: **مفتاح العلوم** للسكاكي، ٢٣٦/١.

[5] م: بمفعول.

[6] إ: فاختبره.

[7] إ: اختياره.

[8] **الكشاف** للزمخشري، ١٨٣/١.

[9] إ ـ وأبْلَاه إبلاءً.

[10] **الصحاح** للجوهري، ٢٢٨٥/٦.

[11] **القاموس** للفيروزآبادي، ١٢٦٤/١.

[12] إ ـ للجوهري.

[13] إ: المختبرين.

[14] إ + تعالى.

[15] م: كوكب.

أي للمعاني الّتي تبرز بالكلمات، ولم يرد اللّفظ؛ لأنّ ما يحضره اللفظ[1] يحضره الخطّ {ولذلك فسّرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في قوله تعالى:} في سورة البراءة {﴿ٱلتَّٰٓئِبُونَ ٱلۡعَٰبِدُونَ﴾} ﴿ٱلۡحَٰمِدُونَ ٱلسَّٰٓئِحُونَ ٱلرَّٰكِعُونَ ٱلسَّٰجِدُونَ ٱلۡأٓمِرُونَ بِٱلۡمَعۡرُوفِ وَٱلنَّاهُونَ عَنِ ٱلۡمُنكَرِ وَٱلۡحَٰفِظُونَ لِحُدُودِ ٱللَّهِۗ وَبَشِّرِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ١١٢﴾ [التوبة، ١١٢/٩] {وقوله} في سُورَة الأحزاب، {﴿إِنَّ ٱلۡمُسۡلِمِينَ﴾} ﴿وَٱلۡمُسۡلِمَٰتِ وَٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتِ وَٱلۡقَٰنِتِينَ وَٱلۡقَٰنِتَٰتِ وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ وَٱلۡخَٰشِعِينَ وَٱلۡخَٰشِعَٰتِ وَٱلۡمُتَصَدِّقِينَ وَٱلۡمُتَصَدِّقَٰتِ وَٱلصَّآئِمِينَ وَٱلصَّٰٓئِمَٰتِ وَٱلۡحَٰفِظِينَ فُرُوجَهُمۡ وَٱلۡحَٰفِظَٰتِ وَٱلذَّٰكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرٗا وَٱلذَّٰكِرَٰتِ﴾ [الأحزاب، ٣٥/٣٣]، {وقوله تعالى: ﴿قَدۡ أَفۡلَحَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ ١﴾} ﴿ٱلَّذِينَ هُمۡ فِي صَلَاتِهِمۡ خَٰشِعُونَ ٢ وَٱلَّذِينَ هُمۡ عَنِ ٱللَّغۡوِ مُعۡرِضُونَ ٣ وَٱلَّذِينَ هُمۡ /[٢٣٥و] {لِلزَّكَوٰةِ فَٰعِلُونَ ٤ وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِفُرُوجِهِمۡ حَٰفِظُونَ ٥ إِلَّا عَلَىٰٓ أَزۡوَٰجِهِمۡ أَوۡ مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُهُمۡ فَإِنَّهُمۡ غَيۡرُ مَلُومِينَ ٦ فَمَنِ ٱبۡتَغَىٰ وَرَآءَ ذَٰلِكَ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡعَادُونَ ٧ وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِأَمَٰنَٰتِهِمۡ وَعَهۡدِهِمۡ رَٰعُونَ ٨ وَٱلَّذِينَ هُمۡ عَلَىٰ صَلَوَٰتِهِمۡ يُحَافِظُونَ ٩﴾} [المؤمنون، ١/٢٣-٩]

قال صَاحب **الكشاف**: «وقيل ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين سهما: عشر في براءة ﴿ٱلتَّٰٓئِبُونَ ٱلۡعَٰبِدُونَ﴾، وعشر في الأحزاب ﴿إِنَّ ٱلۡمُسۡلِمِينَ وَٱلۡمُسۡلِمَٰتِ﴾، وعشر في المؤمنون[2] وسأل سائل إلى قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ هُمۡ عَلَىٰ صَلَاتِهِمۡ يُحَافِظُونَ ٣٤﴾»،[3] والمصنّف لما نظر أن المذكور في السورتين الأخيرتين أربعة عشر، ست في المؤمنون، وثمان في سأل سائل، وإذا أسقط المكرر، وجعل الدائمون على الصّلاة[4] هم الحافظين عليها، واللّذين في أموالهم حق معلوم غير الفاعلين للزكاة؛ لشموله ما يُوصَل به الأقارب والأبعاض ليرجع ما في السّورتين إلى عشر لم يتحقّق في كل من براءة والأحزاب عشر لتكرر المؤمنين وإن جعل الدائمون أيضاً غير الحافظين، أو جعل الرّاعون للأمانات، والعهد اثنين ليتحقّق في السّورتين أحد عشر وفي برآءة والأحزاب تسعة عشر فيصير المجموع ثلثين لم يبق حينئذ في كلّ من براءةٍ

---

[1] م ـ يحضره اللفظ، صح هامش.

[2] م ـ المؤمنون، صح هامش.

[3] **الكشاف** للزمخشري، ١٨٤/١.

[4] إ: صلواتهم.

والأحزاب عشر كما هو مدّعاة لم يتعرّض[1] لسأل سائل بل[2] أخذ الثلاثين من الثلاثة لكنّه لم يسقط المكرر، بل أخذ العشرين من الآيتين، والعشر من قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۝١﴾ إلخ. [المؤمنون، ١/٢٣] ما ذكر حيث اعتبر كلّا من الإيمان، والخشوع في الصلاة، والإعراض عن اللّغو، وفعل الزّكاة، وحفظ الفرج عن الحرام، وقربان الأزواج، وقربان المملوكات، ورعاية الأمانة، ورعاية العَهْد، ومحافظة الصّلاة خَصْلة مستقلّة فخَصْلة الإيمان قد تكرّرت وأنت خبير بأنّه بَعْدما أجمل، وترك التّوزيع لو ضمّ سأل سائل لحصل الثلاثون بلا تكرار، لِمَا عرفت من جواز أن يجعل الدّائمون أيضاً غير الحافظين أو يجعل الرّاعون للأمانات، والعهد إثنين ليتحقق في السّورتين أحد عشر، وفي براءة، والأحزاب تسعة عشر، فيصير المجمُوع ثلاثين، {كما فسّرت بها في قوله: ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ﴾ [البقرة، ٣٧/٢]} وإن لم يذكره[3] المصنّف ثمة {وبالعشر التي هي من سننه}، هي خمس في الرأس: الفرق، وقصّ الشارب، والسّواك، والمضمضة، والاستنشاق. وخمس في البدن: الختان، والاستحداد، والاستنجاء، وتقليم الأظفار، ونتف الإبط. "الفرق" تفريق[4] شعر الرأس في الجانبين[5] /[٢٣٦ظ] "والاستحداد" استعمال الحديد لحلق العانة،[6] {وبمناسك الحج} كالطواف، والسّعي، والرمل، والإحرام، والوقوف بعرفة، وغيرها. {وبالكواكب، والقمرين}، فانّه ابتلاه بالاستدلال بها[7] {وذبح الولد، والنّار}، الّتي القاه فيها نمرود {والهجرة} من العراق إلى الشام {على انّه تعالى} متعلق بفسرت المقدّر في قوله[8] تعالى {والقمرين} فإنَّ معنى التكليف لَمَّا لم يتصوّر[9] فيها، اعتبر المعنى المجازي على زعمه بالضّرورة {عامله معاملة المختبر بهن} يجوز كسر باء المختبرين،[10] إذا اعتبر جانب الفاعل، وفتحها إذا اعتبر جانب المفعُول {وبما تضمّنته} عطف على بالكواكب {الآيات التي بَعْدها}، يعني تطهير البيت، ورفع قواعده، والإمامة، والإسلام. {وقرئ «إبراهيم ربه»} برفع إبراهيم ونصب ربّه قراءة أبو حنيفة، وهي قراءة ابن عبّاس رضي الله تعالى عنه[11] {على} معنى[12] {أنه}، أي إبراهيم {دعا ربّه} وإنما حمله عليه؛ لأنّ حقيقة الاختبار وان[13] صحّ من العبد لا يصحّ أولا يحسن تعليقه بالرّبّ {فأداهن كملاً}، يعني أن ضمير أتم على القراءة الأولى لإبراهيم والمعنى فأتمّ المذكورات كملا {وقام بهنّ حق القيام}، سواء كان ابتلى بمعنى أمر، أو عامل معاملة المختبر {لقوله تعالى: ﴿وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ

---

[1] وفي هامش ح: جواب لما.

[2] م ـ بل، صح هامش.

[3] إ: يذكرها.

[4] إ: يفرق.

[5] ينظر: **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ٤٩٣/٤.

[6] ينظر: **شمس العلوم** لنشوان الحميري، ١٣٠٢/٣.

[7] إ ـ بها.

[8] م ـ قوله، صح هامش.

[9] م: تصور.

[10] ح هـ: المختبر.

[11] ينظر: **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٢٢٦/٢؛ **بحر العلوم للسمرقندي**، ٩٠/١.

[12] م ـ معنى، صح هامش.

[13] إ + كان.

﴿٣٧﴾ [النّجم، ٣٧/٥٣]} فإنّه من التوفية بمعنى الإتمام والتكميل[١] {استئناف أن أضمرت ناصب إذ} نحو "إذا ابتلاه كان كبت وكيت"، وجوّز صاحب **الكشاف** أن يكون اذكر،[٢] والظّاهر إن إذ حينئذٍ مفعول به، ومن لم يجوّز وقوعه مفعُولاً به، قال: المراد واذكر الحادث، إذ قال: ويرد عليه إنّه حينئذٍ يكون[٣] معمُول الحادث، لا معمُول اذكر، إلّا أن يقال: إنّه معمُول بالواسطة {أو بيان لقوله ابتلى} هذا التّعبير[٤] أحسن من تعبير **الكشّاف** حيث أخّر هذا الاحتمال عن الوجه الثاني {وإن نصبته يقال} عطف على أن أضمرت، {فالمجمُوع جملة مَعْطوفة على ما قبلها}، عطف القصّة على القصّة المشار إليها بقوله: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ﴾ {والإمام اسم لمن يؤتم به}، يعني أنّه ليس بصفة بل اسم يشتبه بالصّفة كما سبق[٥] تحقيقه في آلة[٦] {وإمامته عامة مؤبدة}، إشارة إلى أن اللّام في الناس للاستغراق، وان[٧] اختيار الجملة الاسميّة لإفاده الدّوام، والثّبات {﴿وَمِن ذُرِّيَّتِيۖ﴾ عطف على الكاف، أي} جاعل[٨] { وبعض ذريتي، كما تقول: وزيداً، في جواب: سأكرمك}، فيه إشارة إلى دفع أسئله[٩] ثلاثة، الأوّل: إن /[٢٣٦و] الجارّ والمجرور لا يصلح لأن يكون مُضافا إليه، فكيف يعطف عليه؟ والثاني:[١٠] أنَّ العطف على الضّمير المجرور، كيف يصحّ بدون إعادة[١١] الجارّ.[١٢] والثالث: أنّه كيف جاز كون المعطوف مقول قائل، والمعطوف عليه مقول قائل آخر، ووَجْهُ دفع الأوّلين: إنَّ الإضافة ههنا لفظيّة، فهي في حكم الانفصال ومن ذريّتي في معنى بعض ذرّيّتي،[١٣] فكأنّه قال: وجاعلٌ بعض ذرّيتي، وهو صحيح[١٤] بلا مِرْيةٍ،[١٥] ووجه دفع الثالث: أنّه لعطف التّلقين،[١٦] كما يقال: سأكرمك، فتقول:[١٧] وزيداً، أي وتكرِمُ زيداً تريد تلقينَه ذلك، ولم يجعله[١٨] بتقدير أمْرٍ، أي وأجْعَلْ بعضَ ذرّيّتي احْترازاً عن صُورَة الأمر، ودلالةً على أنَّه كأنّه واقعٌ كائن البتّة، فان قيل: قد علم ممّا[١٩] سبق أنّ جزاء إتمام الكلمات ليس مطلق النّبوّة بل النّبوّة العامّة المؤبّدة فيلزم عدم إجابة دعوة الخليل

---

[١] إ ـ والتكميل.

[٢] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٨٤/١.

[٣] إ ـ يكون.

[٤] إ: التّفسير.

[٥] م ـ سبق، صح هامش.

[٦] إ: أوله.

[٧] إ: إذ.

[٨] وفي هامش م: حيث قال الله تعالى انّي جاعلك ولم يقل إني أجعلك.

[٩] م إ: أسولة.

[١٠] إ: الثاني.

[١١] إ ـ إعادة.

[١٢] م ـ الجارّ، صح هامش.

[١٣] إ: ذرية.

[١٤] إ: الصحيح.

[١٥] إ ـ بلا مِرْيةٍ.

[١٦] م ـ التّلقين، صح هامش.

[١٧] م: فيقول.

[١٨] ح: تجعله.

[١٩] إ: فيما.

عليه السّلام[1] بقوله: ومن ذريّتي؛ لأنّ بعض ذريته الكائن إماماً، ونبيّنا. لم يكن كذلك قلنا يكفي قبولها في حقّ نبيّنا صَلّى الله عليه وسلّم كما يشعر به قوله: {﴿وَٱبۡعَثۡ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ يَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِكَ﴾} الآية، [البقرة، ١٢٩/٢] وقوله صلّى الله عليه وسلّم: «أنا دعوة أبي إبراهيم»[2] فان قيل: الخليل عليه السّلام كان يعرف إنّه مستجاب الدّعوة، فأيّ[3] فائدة في تكرارها، قلنا لا تكرار، أما أوّلاً: فلأنّ الأوّل بالنظر إلى أن يكون من ذريّته المسلمة[4] رَسُول مَوْصُوف بما ذكر فلا تكرار، وأما ثانياً: فلأنّ الأوّل دعوة إبراهيم[5] فقط، والثاني دَعْوته مَعَ دعوة إسمعيل عليهما السّلام، ليكون النّبي المبعوث من ذريّتهما، فلا تكرار، ولو سلّم فلا ضير لما تقرّر إن الله تعالى يحب الإلحاف[6] في السّؤال.[7] {فُعْلِيّةٌ}،[8] أي أصلها[9] ذُرِّيْرَةٌ {أو فعولة} فأصلها ذُرُّورَةٌ[10] {قلبت راءها الثانية} في الصّورتين {ياء كمَا في تقضّيت}، أصله تقضّضت فادغم الياء في الياء[11] في الأولى[12] وهو ظاهر، وأما في الثانية فقلبت الواو ياء لسكونها وكسر[13] ما قبلها لأجلها فأدغمت[14] الياء في الياء {أو فُعُولَةٌ} أصلها ذُرُوأةٌ {أو فُعَيِلَةٌ} فأصلها ذُرِئِيةٌ {فقلبت همزتها} في الصّورتين ياء، فأدغمت[15] الياء في الياء في الثانية وهو ظاهر. وأما الأوّلي فقد عرفت ممّا سَبَق {وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل البعثة}، وجه الدّلالة أنَّ مرتكب الكبيرة ظالم، والظالم لا يصلح للإمامة، فان أريد بها النّبوة دلّت على المطلوب بالعبارة، وإن أريد بها ما دونها دلّت عليه بالدّلالة[16] {وأن الفاسق لا /[٢٣٧ظ] يصلح للإمامة}.

اتّفق الجمهور من الفقهاء والمتكلّمين على أنَّ الفاسق لا يصلح للإمامة ابتداء، وإن اختلف في أنّه لا يصلح لها بقاءً، بحيث ينعزل بطريان الفسق، قال النحرير: وجه دلالة الآية على أن[17] الظالم لا يصلح للإمامة، والخلافة ابتداء ظاهر، وأما أنّه لا يصلح لذلك، بحيث ينعزل بطريان الظلم، فلا أقول في كل من حكميه إشكال، أما في الأوّل؛ فلأن وجه دلالتها على ذلك، إمّا أن يستفاد من منطوق النّص، أو دلالته، أو القياس لا سبيل إلى الأوّل لِمَا عرفت أنّ المراد بالإمامة النبوّة، فاللّفظ بمنطوقه لا يتناول الخلافة وهو ظاهر، ولا إلى الثّاني؛

---

[1] م ـ السلام، صح هامش.

[2] **الجامع الصغير وزيادته** للسيوطي، ص ٤٠٩١؛ **حلية الأولياء** لأبي نعيم الأصبهاني، ٨٩/٦؛ **مسند الشاميين** للطبراني، ٣٤٠/٢.

[3] إ ـ فأيّ، صح هامش.

[4] م ـ المسلمة، صح هامش.

[5] إ + عليه السلام.

[6] إ: الاتحاح، وفي هامش ح: أي الإلحاح.

[7] إ: السؤال.

[8] ح ـ فُعْلِيّةٌ، صح هامش.

[9] م ـ أصلها، صح هامش.

[10] إ ـ ذروره.

[11] إ ـ في الياء.

[12] إ: الأول.

[13] إ: وكسرها.

[14] م: وأدغمت.

[15] ح: وأدغمت.

[16] وفي هامش ح م: أي دلالة النص.

[17] م ـ أنَّ، صح هامش.

لأنّ أقلّ مرتبتها المساواة، وهي ههنا مفقودة لظهور أنّه لا يلزم من وجوب كون النّبيّ معصوماً عن الفسق كون الخليفة كذلك؛ لأنّه أدنى منه ولا يلزم من اشتراط[1] العدالة في الأعلى اشتراطها في الأدنى، فلا يوجد بينهما جامع معتبر فضلا عن المساواة ولا إلى الثّالث؛ لأنّ مداره على وجود الجامع، وقد عرفت انتفاءه، وأمّا في الثاني؛[2] فلأنّ وجه[3] دلالة الآية على أنَّ الظالم لا يصلح للإمامة، والخلافة ابتداء إن كان ظاهراً في ذلك ينبغي أن يكون ظاهراً أيضاً في الانعزال بطريان الفسق إذ لا وجه له في الظّاهر إلا المنافات بين وصفي الإمامة، والظّلم فالجمع بينهما محال ابتداء، وبقاء[4] ويمكن الجواب عن الثاني بأنّ المنافاة في الابتداء لا يقتضي المنافاة في البقاء لما تقرر في الأصُول إن الدفع أسهل من الرّفع، ودلّ عليه الفروع منها أنَّ رجلاً[5] لو قال لامرأة مجهولة النّسب، ويولد مثلها لمثله هذه بنتي لم يجز نكاحها له ولو قال لزوجته الموصوفة بما ذكر لم يرتفع النكاح بلا إن أصرّ على ذلك يفرّق القاضي[6] بينهما.[7]

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَٱتَّخِذُوا۟ مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى ۖ وَعَهِدْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِىَ لِلطَّآئِفِينَ وَٱلْعَٰكِفِينَ وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ ﴿١٢٥﴾﴾ [البقرة، ١٢٥/٢]

{مرجعا يثوب إليه أعيان الزّوار أو أمثالهم}، إشارة إلى أن الرّجوع إليه[8] متحقّق وإن كان الزّائر غير من حجّ، أوّلاً: لأنّ البيت أعيدت زيارته، فهو[9] مثابة بهذا الاعتبار والتعريف في النّاس للجنس[10] {لأنّه مثابة كلّ أحد}، يعني أنَّه[11] وإن كان واحدا بالذّات متعدّد باعتبار الإضافات {من حيث أنّ الحجَّ يجب}، أي يقطع ويمحو {ما قبله}، من حقوق الله تعالى غير الماليّة، وإمّا حقوقه الماليّة ككفّارة اليمين، وحقوق العباد فلا يحبّها الحجّ {على إرادة القول}، أي وقلنا اتّخذوا منه موضع صلاة يصلّون فيه {أو عطف على المقدّر عاملا لاذ}، وهو اذكروا {تقديره توبوا إليه} أي /[٢٣٧و] ارجعوا بقرينة مثابة {وهو أمر استحباب}، دون وجوب بدليل الآية الدّالة على جواز الصلاة، والتّولية شطر المسجد الحرام[12] في أيّ مكان اتّفق بلا تفرقة بين المكتوبة وغيرها.

---

[1] م ـ ولا يلزم اشتراط، صح هامش.

[2] إ: الثالث.

[3] م ـ وجه، صح هامش.

[4] م: ابتداءاً وبقاءا.

[5] إ: الرجل.

[6] إ ـ القاضي.

[7] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣٠٨/١؛ **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ٢٣٤/٣.

[8] إ ـ إليه.

[9] إ: فهي.

[10] إ ـ للجنس.

[11] إ ـ أنَّه.

[12] إ + أي.

ونزول الآية بعد سؤال عمر رضي الله عنه ربّما يشعر بوجوب أن يختار مقام إبراهيم بالصّلاة فيه لكن الإجماع يدفعه، أو يقال وجب أن يؤثر بكون الصّلاة فيه أحبّ {ومقام إبراهيم} موضع قيامه يطلق على أمرين، أحدهما: {الحجر الذي فيه أثر قدمه}، وثانيهما: {الموضع الذي كان الحجر فيه حين قام} إبراهيم عليه السّلام {عليه}، أي على ذلك الحجر {أو رفع} عطف على قيام {وهو موضعه اليوم}، أي الموضع الذي كان فيه الحجر في ذلك الوقت هو الموضع المسمى اليوم مقام[1] إبراهيم، {وقيل: المراد به}، أي بقوله تعالى: ﴿وَٱتَّخِذُواْ﴾ [البقرة، ١٢٥/٢] {وقيل: مقام إبراهيم الحرم كله}؛ لأنّه كان اتخذه مقاماً[2] ومَسكناً،[3] حيث كان أسكن ذريّته فيه، فمعنى الأمر استحباب أداء العبادات فيه لمن تيسّر ووُجُوب التّوجّه إليه للآفاق كما في قراءة واتّخذوا بلفظ الماضي، فإنّه ليس بمعنى أن النّاس يصلّون فيه بل إليه، ولذا قال المصنّف: قِبْلَةً يُصَلّون إليها {بأن طَهّرَا}، يعني أنَّ كلمة أنْ مَصْدريّة قال النحرير: جَعل أن المصدريّة مَوْصُولة بالأمر والنّهي ممّا يقول صَاحبُ **الكشاف**[4] به والجمهور أنَّ صلتها لا تكون الأخبريّة كموصولات السّماء {أو أخلصاه. ﴿لِلطَّآئِفِينَ﴾}، أي خصّاه بهم بحيث لا يأتيه غيرهم. {﴿وَٱلْعَٰكِفِينَ﴾ المقيمين عنده، أو المعتكفين فيه}، يقال: عكف على الشّيء عكوفاً، أي أقام مواظبا، وكلّ من المجاور عنده،[5] والمعتكف مقيم مواظب.[6]

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَٱرْزُقْ أَهْلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۖ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُۥ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ ۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾﴾ [البقرة، ١٢٦/٢]

{يريد البلد، أو المكان}، فعلى الأوّل يكون المسؤول نفس الأمن، وعلى الثاني يجوز أن يكون البلدية أيضا مَسْؤولةً {ذا أمن كقوله تعالى: ﴿فِى عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴿٢١﴾﴾ [القارعة، ٧/١٠١]. أو ﴿ءَامَنًا﴾ أهله كقولك: ليل نائم}، يعني أنَّ "آمنًا" يحتمل أن يكون من باب النَّسَب كلا بنٍ وتامرٍ، "وعيشة راضية" فيمن جعلها بمعنى ذات رضا لا بمعنى مرضيّة إسناداً للمبنيّ للمفعُول إلى الفاعل، وأن يكون إسناداً إلى المكان مجازاً، كما اسند إلى الزّمان في لَيْلٌ نائم. {﴿وَمَن كَفَرَ﴾ عطف على ﴿ءَامَنَ﴾} عطفٌ تلقين كأنّه قال: قل[7] وارزق من كفر أيضا، فإنّه مجاب وما ذكر من أنَّ المعنى وأرْزُقُ بلفظ المتكلّم تقريرٌ للمعنى لا تقريرٌ للفظ، قال النحرير: "والذي يقتضيه[8] النّظر الصّائب

---

[1] إ: بمقام.

[2] م ـ مقاماً، صح هامش.

[3] م: أو مسكناً.

[4] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٨٥/١.

[5] إ ـ يقال عكف على الشّيء عكوفاً أي أقام مواظبا وكلّ من المجاور عنده.

[6] ينظر: **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، ١٠٩/٤؛ **النهاية في الغريب** لابن الأثير، ٢٨٤/٣.

[7] إ ـ قل.

[8] إ: تقتضيه.

أن يكون هذا عطفا على محْذوف، أي أرْزُقُ /[٢٣٨ظ] مَنْ آمَنَ، وَمَنْ كفر بلفظ الخبر، واجْعَلْني إمَاماً وبعض ذريّتِي بلفظ الأمر، فيَحْصل التّناسب[١] ويكون المعطوف والمعطوف عليه مقول واحد[٢] {أو مبتدأ} عطفٌ على عطف {والكفر وإن لم يكن سبباً للتمتيع} دفعٌ لِمَا يرد على التّأويل الثاني: إنّ الكفر كيف يكون سَبَباً للتمتيع، {أي ألزه إليه لرّ المضطرّ}، في الأَسَاس لرّ هذا بهذا قَرْنَ به وَاَلْصَقَ ومن المجاز لرّه إلى كذا اضطرّه إليه،[٣] وبهذا يظهر أنّ ما ذكره المصنّف بيان للفظ أريد به معناه الحقيقي الواضح بلفظ أريد به معناه المجازيّ الخفيّ {وقليلاً نصب على المصدر}، أي تمتيعاً قليلاً {أو الظّرف}، أي زماناً قليلاً {وقرئ بلفظ الأمر فيهما} فيكون أمتعه من الإمتاع {وفي قال ضميره}، قال ابن جنى حسن:[٤] "إعادة قال لطول الكلام وللانتقال[٥] من دعاء قومه إلى دعاء آخرين"[٦] فعلى هذا لا يكون العطف للتّلقين {ضُمَّ} على صيغة المبنيّ للمفعُول ،{شُفْرٌ} بضمّ الشّين أطراف الأجفان الّتي ينبت عليها الشّعر.[٧] {﴿وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾﴾} مؤيّدٌ لرأي من جوّز عطف الإنشاء على الإخبار بلا تأويل؛ لأنّ الظّاهر أنّه عطف على ما سبق.[٨]

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَٰهِـۧمُ ٱلْقَوَاعِدَ مِنَ ٱلْبَيْتِ وَإِسْمَٰعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾﴾ [البقرة، ١٢٧/٢]

{حكاية حال ماضية}، كأنّه قال: إذ[٩] كان[١٠] يرفع {صفة} غالبة، يعني أنّها في الأصل صفة صارت بالغلبة من قبيل الأسماء، وبحيث لا يذكر له مَوْصُوف، ولا يقدّر {من القعود، بمعنى الثّبات، ولعلّه مجاز من المقابل للقيام}، قال الإمام الرّاغب: "القعُود مقابل للقيام[١١] ثم جعل للثّبات، فقيل لأساس البيت قواعد"،[١٢] {ومنه قِعْدَكَ الله}، فإنّه مَصْدر يحذف[١٣] الزّوائد في موقع المفعُول المطلق لفعْلٍ مَحْذوفٍ، وأصله "قَعَّدتكَ اللهَ تقعيداً"، أي: سألتُه أنْ يُثبّتَك كما أنّ عَمّرَكَ الله مَعْناه عَمّرتك الله[١٤] تعميراً[١٥] بمعنى سألته أن يُعمّرك فلمّا ضمّن[١٦] معنى السّؤال عدّى إلى مَفْعُول آخر أعني اسم الله تعالى، ثم أقيم المصدر مقام الفعْل مُضافاً إلى المفعُول {ورفعها} لِمَا ورد أنّ الظاهر من رفع الشيء جعله عالياً مرتفعاً والأَسَاس لا يرتفع بل هو بحاله دفعه بوجوده ثلاثة:

---

[١] ح ـ التّناسب.

[٢] م ـ واحد، صح هامش. | ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ٢٣٦/٣.

[٣] ينظر: **المحيط في اللغة** لصاحب بن عباد، ٢٩٠/٢.

[٤] وهو أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت. ٣٩٢هـ) النحوي المشهور؛ كان إماماً في علم العربية، من تصانيفه المفيدة **كتاب الخصائص**، **وسر الصناعة**، **والتلقين في النحو**. **وفيات الأعيان** لابن خلكان، ٢٤٧/٣.

[٥] إ: للانتقال.

[٦] ينظر: **حاشيه الشهاب على البيضاوي**، ٢٣٧/٢.

[٧] ينظر: **الصحاح** للجوهري، ٧٠١/٢؛ **الغريبين في القرآن والحديث** للهَرَوي، ١٠١٤/٣.

[٨] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣١٢/١.

[٩] إ: إذا.

[١٠] م ـ إذ كان، صح هامش.

[١١] إ ـ قال الإمام الرّاغب القعُود مقابل للقيام.

[١٢] نقلت كلمة "المقابل" بـ "مقابل". **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣١٤/١.

[١٣] إ: محذوف.

[١٤] إ ـ عمرتك الله، صح هامش.

[١٥] إ: تعمير.

[١٦] م: ضمّ.

ذكر الأوّل بقوله: وَرَفْعُها، أي رَفْعُ القواعد الّتي هي الأساس {البناء عليها فإنّه}، أي البناء {ينقلها عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع} فيوجد معنى الرّفع، والثّاني بقوله: {ويحتمل أن يراد بها}، أي بالقواعد {سافات البناء} السّافات بالفاء كل صفّ لبن، أو طين {فانإكلّ ساف} منها {قاعدة ما /[٢٣٨و] يوضع فوقه} فيه يظهر وجه جمع القواعد، وأمّا وجه جمعها على الأوّل، فباعتبار الأجزاء كان كلّ جزء من الأسّاس أساس {و} يراد {يرفعها بناؤها}، أي وضع بعضها فوق بعض، والثالث بقوله: {وقيل: المرادَ رفع مكانته} الخ. يعني إنَّ المرادَ لَيْسَ الرّفع الصُّوريّ بل المعنويّ، فلا حاجة إلى التكلّف في وجه جميع القواعد ولِمَا كان هذا[١] خلافَ الظّاهر، قال: قيل[٢] {وفي إبهام القواعد} يريد بيان[٣] فائدة العُدُول من صورة الإضافة إلى قطعها ولم يرد بقوله {وتبيينها} أن من تبيينيّة[٤] بل هي ابتدائيةٌ في مَوْقع الحال من القواعد {وَإِسْمَاعِيلُ كان يناوله الحجارة، ولكنه لما كان له مدخل في البناء عطف عليه}، كان تقديمَ القواعد على عطف إسمعيل إشارة إلى هذا {﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ﴾ لدعاتنا الْعَلِيمُ بنياتنا} قيّد السّميع بدعائنا، والعليم بنياتنا ليربط بما قبله لكنّ الظّاهر انّهما مطلقان[٥] لا يعتبر تعلّقهما بشيءٍ، فالأنسب أن يقول:[٦] أنت السّميع فتسمعُ دعاءنا والعليم فتعلم نيّاتنا.[٧]

﴿رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَٱبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا۟ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾﴾ [البقرة، ٢/١٢٨-١٢٩]

{والمراد طلب الزيادة في الإخلاص والإذعان، أو الثبات عليه} لِمَا ورد على ظاهر قولهما: ﴿وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾ إن طلبهما الإسلام سَواء كان بمعنى الإيمان، والإخلاص، والإذعان بعيد، لإفضائه إلى تحصيل الحاصل دفعه بقوله والمراد الخ. ووجه الدّفع ظاهر ممّا مرّ مراراً، فان قيل: هل يكون اللّفظ حينئذٍ حقيقة أم لا،[٨] قلنا: إن كان المراد طلب[٩] الزّيادة في الإخلاص، والإذعان يكُون مجازاً أن جعل مفهوم الزّيادة داخلا في المعنى المستعمل فيه، وحقيقةً أن جعل خارجاً عنه مدلولا عليه بالقرائن؛ لأنَّ الزيادة من جنس المزيد عليه فلم

---

[١] م ـ هذا، صح هامش.

[٢] إ: قتل.

[٣] إ + فلا حاجة إلى.

[٤] إ: تبنيه.

[٥] إ: مطلقا.

[٦] وفي هامش إ: أخذ من حاشية التفتازاني.

[٧] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٤/٥٠-٥٢.

[٨] إ ـ أم لا.

[٩] م: بطلب.

يستعمل اللفظ في غير ما وضع له وإن كان المراد طلب الثّبات عليه يكون مجازاً قطعاً؛ لأنّ الثبات على الشّيءِ غير ذلك الشّيءِ ولذا قالوا الأمر بالقيام مثلاً للقائم مجازٌ عن طلب الدّوام، فان قيل: حمل الكلام على طلب الزّيادة، أو الثّبات، والدّوام إنّما يستقيم إذا حصل أصل الإخلاص، والإذعان وهو غير معلوم كيف، وقد قال تعالى: بعده ﴿إِذْ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسْلِمْ ۖ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٣١﴾﴾ [البقرة، ١٣١/٢] قلنا التّأخّر في النّظم لا يدلّ على التّأخّر في الوقوع كما تقرّر في موضعه كيف، وقد قال المصنّف، وَصَاحبُ **الكشّاف**[1] أنَّ إذ ظرف لاصطفيناهم[2] وإن جوّزا غيرَه أيضاً {وإنَّ التثنية من مراتب الجمع} على ما هو رأى البعض أنَّ أقل الجمع اثنان؛ أو لأنَّ[3] في التثنية جمع شيء إلى شيء وهو معنى الجمع /[٢٣٩ظ] لغة فجاز اطلاق صيغه الجمع عليها بهذه[4] المناسبة، {أي واجعل بعض ذرّيتنا}، إشارة إلى أنَّ من للتبعيض[5] وإن من ذرّيتنا في مَوْقع[6] المفعُول الأوّل، وأنَّه هو المبتدأ في الأصل لكن مجيء أن من ذريّتي أمةً بالنّصب يدفع ذلك؛ لأنَّ الآية يفسّر بعضها بَعْضاً {لأنّهم أحق بالشّفقة}، من سَائر الخلق قال تعالى: ﴿قُوٓاْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحريم، ٦/٦٦] {ويجوز أن تكون من التّبيين} لِمَا كان الأنسب في مثل هذا الدّعاء أن لا يقتصر على البعض من الذريّة، جوّز كون من للتّبيين ولم يقطع به؛ لأنَّ من البيانيّة مع المجرور يكون أبداً[7] من تتمة المبيّن بمنزلة صفة أو حال وكونه[8] خبراً عنه غير[9] معهود[10] مثل أن يكون الرّجس من الأوثان، بمعنى هي الأوثان ووجه الجواز أن يكون المعنى أمَّةً مُسلمةً هي ذريّتنا على أن يكُون جعل متعدّيا إلى مفعُول واحد أو على أن يكون أمّةً مُسْلمةً مفعُولي جعل والواو داخلة في الأصل على أمّة لكنّ البيان قدّم على المبيّن، وفصّل به، أي بالبيان بين العاطف، وهو الواو والمعطوف، وهو أمّة مسلمة كما في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق، ١٢/٦٥] فإنَّ تقديره ومثلهن من الأرض قال أبو البقاء: «الواو داخلة في الأصل على أمة»،[11] وقوله: {من ذريّتنا} نعت للامّة تقدم عليها وانتصب على الحال {من رأى بمعنى أبصر، أو عرف}، فالمعنى بصرنا[12] أو عرفنا {وقرا ابن كثير ويعقوب} ورواه السّوسى[13] عن أبي عمرو {وأَرنا}، بسكون الراء

---

[1] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٨٧-١٨٨.

[2] م ـ لاصطفيناهم، صح هامش، إ: لاصطفيناه.

[3] إ: ولانَّ.

[4] م إ: هذه.

[5] إ: للتبعض.

[6] إ: موقوع.

[7] إ ـ أبدا.

[8] إ: أو كونه.

[9] م: غيره.

[10] إ: معلوم.

[11] **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١١٦/١.

[12] إ: أبصرنا.

[13] وهو صَالح بن زِيَاد بن عبد الله بن عبد الله أَبُو شُعَيْب الرستمي السُّوسِي (ت. ٢٦١-٢٧٠هـ/٨٧٤م) شيخ الرقة وعالمها ومقرئها قَرَأَ على يحيى اليزيدي صَاحب أبي عَمْرو قَالَ أَبُو حَاتِم صَدُوق. **الأعلام** للزركلي، ١٩١/٣؛ **الوافي بالوفيات** للصفدي، ١٤٩/١٦.

{لأنَّ الكسرة منقولة عن الهمزة السّاقطة} إذ اصله أرانا كارْعِنا وأجيب بان الكسرة وان كانت منقولة نقلها لازم فصارت كأنّها اصل في الحرف الذي نقلت إليه مجاز حذفها تخفيفاً {دليل عليها} خبر بعد خبر،[1] {ولعلّهما قالا هَضماً لأنفسهما} فانّهما مَعْصُومان عن الكبائر، وباجتنابها يعفي عن الصّغائر فلا يبقى الاستنابة على ظاهرها بل تحمل[2] على كسر النفس {أنا دعوة أبي إبراهيم}، والاكتفاء به؛ لأنّه الأصل وإسماعيل تابع له {وبشرى عيسى}، كما[3] في سُورة الصف {ومبشرا برَسُول يأتي من بعده اسمه احمد} {ورؤيا أمّي}، هي آمِنة بنت وهب ابن عبد مناف من بني زهرة رأت في المنام، إنّها وضعت نورا أضاء به قصور الشام من بصرى {ويبلغهم ما يوحى إليه من دلائل التوحيد والنبوّة}، لم يحمل على آيات القرآن ليلاً يتكرر قوله، ويعلمهم الكتاب {من المعارف} الإلهية النظريّة {والأحكام /[٢٣٩و] العلمية المحكم له}، أي[4] لما يريد.[5]

﴿وَمَن يَرۡغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبۡرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفۡسَهُۥۚ وَلَقَدِ ٱصۡطَفَيۡنَٰهُ فِي ٱلدُّنۡيَاۖ وَإِنَّهُۥ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ١٣٠﴾ [البقرة، ١٣٠/٢]

{وتغمص الناس}، يقال غمَضته بفتح الميم وكسرها، أي احتقرته، {وقيل: أصله نفسه على الرّفع، فنصب على التمييز} على تجويز تعريف التمييز بالإضافة على الشذوذ كما جاز تعريفه باللّام الأوّل {نحو غُبِنَ رأيه}، أي من جهة الرأي {وألم رأسه}، أي من جهة الرأس {و} الثاني نحو {قول جرير}: هكذا وقعت العبَارة في[6] النُّسخ[7] وهو سهو من الكتاب فان الشعر للنابغة الذبياني[8] يمدح النعمان بن المنذر[9] وأبو قابوس لقبه:

{وَنأْخُذُ بَعْدَهُ بِذنَابِ عَيْش أَجَب الظَّهْرِ ليسَ لَهُ سِنَامُ}[10]

---

[1] ينظر: **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١١٦/١؛ **الحجة للقراء السبعة** لأبُو عَلِي الفارِسي، ٢٢٣/٢-١٢٦.

[2] إ: يحمل.

[3] إ: كان.

[4] إ- أي.

[5] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣١٥/١-٣١٧.

[6] إ +كثير من.

[7] إ: النسخة.

[8] النابِغَة الذُبياني وهو زياد بن معاوية بن ضباب الذبيانيّ الغطفانيّ المضري، أبو أمامة (ت. ١٨هـ/٦٠٤م) وهو أحد الأشراف في الجاهلية. شاعر جاهلي، من الطبقة الأولى. **الأعلام** للزركلي، ٥٥/٣.

[9] النعمان {الثالث} ابن المنذر {الرابع} ابن المنذر بن امرئ القيس اللخمي، أبو قابوس (ت. ١٥هـ/٦٠٨م) من أشهر ملوك الحيرة في الجاهلية. كان داهية مقداما. وهو ممدوح النابغة الذبيانيّ، وهو صاحب إيفاد العرب على كسرى. **الأعلام** للزركلي، ٤٣/٨.

[10] **خزانة الأدب** لعبد القادر البغدادي، ٣٦٥/٩؛ **جمهرة الأمثال** لأبو هلال العسكري، ٢٥٥/٢.

أوّله وإنْ يَهْلِكْ أبو قابُوسَ يَهْلِك ربيعُ النَاسِ، والشهرُ الحرامُ أراد بالرّبيع طيّب العيش، وبالشهر الحرام الأمن وذِناب كلّ شيء بكسر الذال عقبه، وذناب الوادي الموضع الذي ينتهي[1] إليه سيله،[2] والأجبّ الجمل المقطوع السنام، والظهر المركب ونصبه على التميز، والمعنى تبقى بعده في ظرف عيش ليس لنا ولعيشنا متمسك كما أن الجمل المقطوع السنام لا متمسك له، قال صاحب **الكشاف**:[3] الأَوْلى أن يكون المعنى نبذّل عن ابذلّ كالجمل المقطوع السّنام، فإنَّ السِّنام يستعار في العزّ حتى كأنّه غلب فيه {على المختار} إشارة إلى جواز النّصب على الاستثناء {بدلاً من الضمير في يرغب لأنَّه في معنى النّفي}، إذا التقدير لا يرغب عن ملته الأسفية {حجَّةٌ وَبَيَان لذلك}، أي لكون المعنى لا يرغب عن ملته الأسفية فان قوله: ﴿وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَٰهُ﴾ الآية، [البقرة، ١٣٠/٢] جوابُ قَسمٍ محذوفٍ والواو اعتراضيّة أو عاطفة والمقصُود بيان ذلك على ما أفاده المصنّف بقوله: {فان من كان صَفْوَةَ العباد في الدّنيا} بأن يمتاز منهم بالنّبوّة ودَعْوَةِ الخلق إلى الحق، وهو مأخوذ من قوله: ﴿وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَٰهُ فِى ٱلدُّنْيَا﴾ {مشهوداً له بالاستقامة والصّلاح يومَ القيامة}، مأخوذ من قوله: ﴿وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٣٠﴾﴾ إما أَخْذُ الصّلاح فظاهر وإما أَخْذُ الاستقامة؛ فلأنّها مَدَارُه ومبناه ولا يحصل[4] إلا بها، فذكره ذكرها فظهر بهذا التّقرير أنّه لا وَجْهَ لِمَا قال الإمام، أنّ في الآية تقديماً وتأخيراً والتقدير {﴿وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَٰهُ فِى ٱلدُّنْيَا وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٣٠﴾﴾} إذ لا معنى للاصطفاء في الآخرة إذ لا نبوّة ولا دَعْوَةَ ثمّة.[5]

﴿إِذْ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسْلِمْ ۖ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٣١﴾﴾ [البقرة، ١٣١/٢]

{ظرف لاصطفيناه، أو تعليل} لا يخفى حسنهما من جهة المعنى وإن لم يُعْتَبَرْ معهما الاستئناف، الذي هو قال: أَسْلَمْت وتوسيطُ وأنّه في الآخرة /[٢٤٠ظ] لمن الصّالحين عطفا لقد اصطفيناه لا يَأْبَاهُ لفظاً؛ لأنّها تقريرٌ وتأكيدٌ لجملة لقد اصطفيناه؛ لأنّ اصطفاءه في الدّنيا، أنّما هو للنبوّة وما يتعلّق بصَلاح الآخرة ولا حاجة إلى أن يجعل المتوسّط اعتراضاً أو حَالاً مُقَدّرةً {أو مَنْصُوب بإضمار اذكر}، استشهاداً على ما ذكر من حاله كما ذكر[6] في **الكشّاف**[7] لكن هذا الاستشهاد لا يصحّ إلّا إذا اعتبر مَعَه الاستئناف الذي هُوَ قال أَسْلَمْتُ، ولهذا قال: {كأنّه قيل: اذكر ذلك الوقت لتعلم} إلى أن قال: {وأنه نال ما نال بالمبادرة إلى الإذعان وإخلاص السر} وإنّما لم

---

[1] إ: ينهى.

[2] إ ـ سيله.

[3] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٨٩/١.

[4] ح: نحصل.

[5] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٦٠/٤.

[6] إ: ذكره.

[7] ينظر: **الكشاف** للزمخشري، ١٩١/١.

يَجْعل الظّرف متعلّقا بقال أسْلَمْتُ على ما هو الظّاهر من مثل إذ جاء زيدٌ قام عمرٌو؛ لأنّ الأنسَبَ حينئذٍ هو العطف لكونه من نمط إذ[1] ابتلى إبراهيمَ رَبُّهُ فدل ترك العطف على أنّه من تتمه وَمَنْ يَرْغبُ الخ. {حين، دعاه ربه وأخطر بباله دلائله المؤدية إلى المعرفة الداعية إلى الإسلام}، هكذا قال صَاحبُ **الكشاف** أيضاً، وفيه إشارة إلى أنّ قوله[2] أسْلِمْ مَجَازٌ[3] عن الإلهام وإخطار دلائل التوحيد بباله وتمكينه من النظر فيها وأنَّ قوله عليه السلام[4] أسْلَمْتُ مجاز[5] عن النظر والمعرفة على منوال قوله: ﴿كُن فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾﴾ وإلّا فَأمر إبراهيمَ عليه السلام[6] في حال صبَاه بأحداث الإيمان والإسْلام حقيقةً غيرُ مستقيم عند الأشاعرة إذ لا تكليف على الصّبيّ، وأما ما ذكر شراح **الكشاف** من أن الأنبياء مَعْصُومون عن الكفر قبل البعثة وبعدها، وأنَّ الوحي والإستنباء لا يتصوّران قبل البعثة فبيان لكلامه موافقا لمذهبه، فانّ الصّبي العاقل مكلّف بالإيمان عند المعتزلة بلا اشتراط مضيّ زمان التّجربة، فيكفر بمجرّد عدم التّصديق بعد التّمييز بلا توقّف على التّكذيب كما تقرّر في الكتب الكلاميّة فلو حمل خطاب أسْلِمْ وقوله: ﴿أَسْلَمْتُ﴾ على الحقيقة، فأمّا أن يكونا مُقارنين للاستدلال على الصّانع ومعرفة الإسْلام أو متأخرين عنهما بزمان لا سبيل إلى الأوّل؛ لأنّ المعتزلة مصرّحون بأنّ قوله عليه السلام[7] ﴿لِأَبِيهِ ءَازَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّيٓ أَرَىٰكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٖ ﴿٧٤﴾﴾ وأن احتجاجه على قومه المستفاد منه قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ ءَاتَيْنَٰهَآ إِبْرَٰهِيمَ﴾ /[٢٤٠و] الآية، [الأنعام، ٨٣/٦] كان قبل الوحي فتعيّن الثاني فلزم وجود زمان بين زمان[8] تمييزه[9] وبين إحداثه الإسلام فلو حملا عليه لزم الكفر بالضّرورة، وأما إذا حمل على الأمر بالطاعة والإذعان بجزئيّات الأحكام أو جعل أسْلِمْ، بمعنى استقم واثبت عليه أو أسْلِمْ نفسك إلى الله تعالى وفوّض أمورك إلى الله تعالى، فجائز بالوفاق {روي أنها نزلت}، أي آية ﴿وَمَن يَرْغَبُ﴾ إلخ. [البقرة، ١٣٠/٢] {لَمَّا دعا عبد الله بن سلام ابني أخيه: سلمة ومهاجراً إلى الإسلام، فأسلم سلمة وأبى مهاجر}، فقال لهُمَا: قد علمنا أنَّ الله تعالى قال في التّوراة إني باعث من ولد إسمعيل نبيّا اسمه احمد مَنْ آمَنَ به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون.[10]

---

[1] إ: وإذا.

[2] م + أسلم.

[3] إ: مجازا.

[4] م: صلى الله تعالى عليه وسلم.

[5] إ: مجازا.

[6] م + على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

[7] م: صلى الله تعالى عليه وسلم.

[8] م ـ زمان.

[9] إ: غيره.

[10] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٦٢/٤؛ **بحر العلوم** للسمرقندي، ٩٤/١-٩٥.

﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبۡرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعۡقُوبُ يَٰبَنِيَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسۡلِمُونَ ١٣٢﴾

[البقرة، ١٣٢/٢]

{والضمير في بها للملّة}، فإنَّ تَرْكَ المضمر[١] إلى المظهر، أعني إبراهيم، وَعَطْفَ يعقوب على إبراهيم يرجّح كون الضّمير للملة وعطف وَصّى على ما[٢] قال له ربّه {أو لقوله أسْلَمت}، فحينئذٍ يُعطِف وصى على قال: أَسْلمت، فالمعنى قال ذلك في حقّ نفسه ووَصّى به نبيه بأن يذكروه حكاية عن أنفسهم، وعلى[٣] هذا يكون يعقوب منصُوباً مَعْطُوفا على بنيّه كما سَيَأْتي {على تأويل الكلمة، أو الجملة}، فإن قيل: قد ثبت أنّ هذا القول مجاز عن النّظر والمعرفة فكيف يرجع الضمير إليه بالتأويل المذكور أجيب[٤] بأن كون قال أسلمت في معنى نظر وعرف لا ينافي تكلّمه بهذه الكلمة ظاهراً أو في نفسه فيرجع إليها الضّمير بالتّأويل المذكور ولو سلّم، فلا يمتنع عود الضّمير إلى اللفظ الحقيقيّ مَعَ الاختلاف في المعنى حقيقة ومجازاً، فيكون من قبيل الاستخدام؛ {لأنّه نوع منه} حيث لا تكون[٥] الوصيّة إلّا بالقول {ونظيره}: في جريان الخلاف بينهما فيه قول الشاعر: {رَجُلاَنِ} بسكون الجيم تخفيف رَجْلان {مِنْ ضَبَّةَ} اسم قبيلة {أخْبَرَانا ... أَنَّا رأَيْنَا رَجُلاً عريَانا بالكسر}،[٦] أي كسر الهمزة فهو بتقدير القول عند البصريّين وبما تضمّنه[٧] فعل الإخبار من معنى القول عند الكوفيّين.

{وبنو يعقوب اثنا عشر}: اختلف[٨] النسخ في هذه الأسماء والصّحيح ما تقرّره {زووبن} على وزن فَعُولُنْ {وشمعون} بكسر الشين {ولَاوي } ويروى لِيَوْى كأنّه أمالته {ويهوذا وإسَّاخَر} بكسر الهمزة وتشديد السّين على وزن إِفّاعَلْ {وزَبُولُون} بفتح الزّاءِ {ودَان ونَفتَالَى} على وزن يَفْعَالِي /[٢٤١ظ] {وكَاد} على وزن صَاد {وآشِر} بكسر الشين المعجمة على وزن ناصر {دين الإسلام الذي هو صِفوة الأديان}،[٩] فإن قيل: قد اشتهر أن دين الإسلام إنّما يطلق على دين محمّد صلى الله[١٠] عليه وسلّم فما وجه التوفيق، قلنا وجهه إن المراد بالإسلام التّوحيد والإذعان بالأحكام كما سَيَأتي وتخصيص الإطلاق بما ذكر ليس بحقيقي، بل بالإضافة إلى دين اليهود والنّصارى

---

[١] إ: الضمير.

[٢] ح إ ـ ما.

[٣] إ ـ وعلى.

[٤] إ: وأجيب.

[٥] ح م: يكون.

[٦] أنْشدهُ الزَّمَخْشَرِيّ فِي **الكاشف** قَول الشَّاعِر: الرجز

رجلان من ضبة أخبرانا أنا رأينا رجلًا عريانا.

خزانة الأدب لعبد القادر البغدادي، ١٨٣/٩؛ **اللامع العزيزي** لابو العلاء، ص ١٠١٠.

[٧] إ: يضمنه.

[٨] ح: اختلفت.

[٩] العبارة في تفسير البيضاوي هكذا: «وبنو يعقوب إثنا عشر: روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا ويشسوخور وزبولون ونفتوني ودون وكوذا وأوشير وبنيامين ويوسف إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان». **تفسير البيضاوي**، ١٧٠/١.

[١٠] م + تعالى.

وسائر أهل الشرك، فإنَّ اليهود قالوا: عُزَيْر ابن الله، والنّصارى قالوا: المسيح ابن الله {لقوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾﴾ استدلال على حمل الدّين على دين الإسلام بقوله:[1] ﴿وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾﴾ {ظاهره النّهي عن الموت على خلاف حال الإسْلام}، وهو ليس بمقصُود؛ لأنّ الموت ليس بمقدور مع أنّه كائن قطعا {والمقصُود هُوَ النهي عن أن يكونوا على تلك الحالة إذا ماتوا، والأمر بالثبات على الإسلام}؛ لأنّ كلّا من المنهيّ عنه والمأمور به مقدور فيصحّ النّهي والأمر {وتغيير العبارة}، حيث لم يقل لا تكونوا[2] على خلاف حال الإسلام وقت الموت {للدّلالة على أن موتهم لا على الإسلام موت لا خير فيه}، فالنكتة في التّغيير[3] الدّلالة على كون الفعل شبيها بالمنهي عنه الذي حقّه أن لا يقع ولو وقع[4] كان بمنزلة العدم {ونظيره في الأمر مت وأنت شهيد}، فإنّ الأمر بمثل هذا الفعل تنبيه على كونه بمنزلة المأمور به الذي حقّه أن يقع.

﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ۖ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾﴾ [البقرة، ١٣٣/٢]

{أم منقطعة} وقد تقرّر أنّها بمعنى بل والهمزة[5] {ومعنى الهمزة فيها} ههنا {الإنكار}، والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر، {أي ما كنتم حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال لبنيه ما قال فلم تدعون اليهوديّة عليه}، قال صاحبُ **الكشاف**: «وقيل الخطاب لليهود؛ لأنّهم كانوا يقولون ما مَاتَ نبيٌّ إلّا على اليهوديّة»،[6] ثم قال في دَرْءِ «إلّا أنّهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبنيه وما قالُوا، لظهر[7] لهم حرصه[8] على ملّة الإسلام، ولَمّا أدّعَوْا عليه اليهوديّة. فالآيةُ منافيةٌ لقولهم، فكيف يقال لهم: أم كنتم شهداء؟»[9] والمصنّف اختار هذا القَوْلَ وأجابَ عن ردّه بما تقريره أنّ الإنكار يتمّ عند قوله:[10] ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي﴾ ويكون قوله: قالوا مفيداً لبيان فساد ادّعائهم لا داخلا في حيز الإنكار، أي ما كنتم شهداء /[٢٤١و] حين قال لبنيه ما تعبُدُون من بعدي، وحين جرى قضيّة الإسلام، واليهوديّة، وما يتعلّق

---

[1] إ + تعالى.

[2] إ: يكونوا.

[3] إ ـ التّغيير.

[4] إ: ولوقع.

[5] إ: الهمزة وبل.

[6] **الكشاف** للزمخشري، ١٩٣/١.

[7] م: يظهر.

[8] إ: حرصه.

[9] نقل كلمة "قالوه" بـ "قالوا". **الكشاف** للزمخشري، ١٩٣/١.

[10] وفي هامش م: ولهذا أفتوا على قوله وقال لبنيه ما قال ولم ينقل قوله بنيه.

بذلك فكيف تدعون اليهودية[1] وإنَّ الأنبياء كانوا عليها ويعقوبَ وصّى بها، ثم بيّن بطلانَ دَعْوَاهم وتوجّه الردّ عليهم بقوله: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ﴾ ولا يلزم من كونه استئنافاً أن يدخل في حيّز الاستفهام ليُخِلّ[2] بما ذكر فليتأمل! {أو متّصلة بمحذوف} عطف على منقطعة {تقديره أكنتم غائبين} أيّها اليهود {أم كنتم شاهدين}، وعلى التقديرين لا وجه لادّعائكم اليهودية[3] عليه إمّا على الأوّل؛ فلأنّ الغائب عن شخص كيف يعرف حاله ويجزم وإما على الثاني؛ فلأنكم لو كنتم حاضرين لسمعتم[4] مقاله وعرفتم حالَه من تقرير بنيه على خلاف حال اليهودية، قال صَاحب **الكشاف**:

> ولكن الوَجْه أن يكون أم متصلة على أن يقدّر قبلَها محذوفٌ، كأنَّه قيل: أتدعون على الأنبياء اليهوديّة؟ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوبَ المؤت، يعني أنّ أوائلكم من بني إسرائيل كانوا شاهدين له إذ أراد حَثَّ بنيه على التّوحيد وملّة الإسْلام، وقد علمتم ذلك، فما لكم تدعون على الأنبياء ما هم منه برآء؟ [5]

وكانّ المصنّف أراد الردّ عليه بأنَّ المعادلة اللّازمة[6] في أم المتّصلة إنّما تظهر[7] فيما ذكرته دون ما ذكر وأن تكلّف شُراحه في توجيهه كما لا يخفى على النّاظر فيها، فإن قيل: لا[8] معنى للإسلام[9] الذّي عليه يعقوب وبنوه سوى الإذعان والقبُول للأحكام والإخلاص لله تعالى ونحو ذلك لا التّصديق بنبيّنا صلّى الله عليه وسلّم، فالتّوحيد والإسلام بهذا المعنى لا ينافي اليهوديّة ليلزم من ثبوتهما انتفاؤها، أجيب بانّه لا توحيد لهم لقولهم: عُزير ابن الله ولا إسلام لعنادهم واستكبارهم وترفعهم عن قبول كثير من الأحكام سيّما نبوّة نبيّنا محمّد صلى الله[10] عليه وسلم، {وقيل}: هي أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار، {الخطاب للمؤمنين والمعنى ما شاهدتم ذلك وإنما علمتموه بالوحي} هذا مختار صَاحبُ **الكشاف** وكان المصنّف إنّما أَوْرَدَه بقيل إشارةً إلى ما فيه من الضّعف، فإنَّ التّخاطب ههنا مع اليهود بقرينة سَبب النّزول فلا يستقيم أن يخاطبَ به المؤمنون {إذ قال لبنيّه بدل من إذ حضر}، بدل الاشتمال فإنّ الأوّل: لبيان وقت حضُور الموت، والثاني: /[٢٤٢ظ] لبيان وقت الإيصاء ولا يجوز أن يتعلّق بقالوا نعبد،[11] إذ النّظمُ حينئذٍ يختلّ والرّبط بين أجزاء الكلام ينحلّ {وما} إذا كان للاستفهام {يَسْأل به عن كلّ شيء} سَواء كان من العقلاء أو غيرهُم {ما} دام {لم يعرف}، أنّه[12] من العقلاء أو غيرهم {فإذا عرف

---

[1] م: اليهود.
[2] إ: ليتخد.
[3] إ: اليهود.
[4] لمستقيم.
[5] **الكشاف** للزمخشري، ١٩٣/١.
[6] إ: لازمة.
[7] إ: تظهر.
[8] إ: ما.
[9] إ: الإسلام.
[10] م + تعالى.
[11] إ ـ نعبد.
[12] إ: أنَّه لم يعرف.

خصّ العقلاء بمن إذا سئل عن تعيينه}، أي تعيين ذلك العاقل وخصّ غيرهم بما إذا سئل عن تعيينه[1] أيضاً {وإن سئل عن وصفه}، أي وصف ذلك العاقل استعمل فيه ما {قيل: ما زيد أفقيه أم طبيب؟} وما في الآية يجوز أن يحمل عليه {تغليبا للأب والجدّ}، على غيرهما وإمّا إدراج الجدّ في الآباء؛ فلأنّه أبٌ وإن كان بالواسطة {أو لأنّه كالأب}، فإن قيل: المشابهة طريق للتّغليب كالمصَاحبة على ما تقرّر في موضعه، فكيف صحّ ذكره في مقابلته؟ قلنا: المشابهة[2] كما هي طريق للتّغليب[3] طريق للاستعارة،[4] فاعتبر التّغليب أوّلا: بناءً على المصَاحبة والاستعارة، ثانيا: بناءً على المشابهة {«عمّ الرّجل صِنْوُ أبيه»}، أي مثله والصِّنْوَان نخلتان من عِرْقٍ واحد. هذا الحديث مذكور في جامع الترمذي عن أمير المؤمنين عليّ رضي الله تعالى عنه.[5]

{وكما قال} صلى الله[6] عليه وسلم[7] لعمر[8] رضي الله عنه {في} حق {العبّاس رضي الله تعالى عنه} حين طلب عمر من العبّاس من زكاة الإبل وغيرها مالا يَرْضى به نفسه فاعتذر إليه النبيّ صلّى الله[9] عليه وسلّم، فقال: {«هذا بقيّة آبائي»}[10] يعني الّذي بقي من جملة آبائي يقال: بقيّة القوم لواحد بقي منهم ولا يقال بقيّة الأب للأخ، وبالجملة بقيّة الشّيء يكون من جنسه فللعبّاس شبه الأبوّة فوجب في مذهب المروّة إجابة ملتمسة مالم يخالف الشّرع القويم {وقرئ إله أبيك، على أنّه جمع بالواو والنّون} سقطت النون بالإضافة ومجمُوع الأسامي عطف بيان له[11]

{وَلَما تَبَيَّنَّ أَصوَاتَنا بَكَيْنَ وَفَدينَنا بالأَبينا}[12]

نون تبيّن وبكين للنّساءِ[13] اللّواتي أُسِرْنَ، والأبينا جمع أب والألف للإشباع {أو} على أنّه {مفرد وإبراهيم وحده عطف بيان} لأبيك، وإسماعيل وإسحق عطف على أبيك {إلهاً واحداً بدل من إله آبائك} ولكون المبدل منه معرفة وصف البدل {وفائدته التصريح بالتّوحيد}،

---

[1] إ: نفسه.

[2] إ ـ طريق للتّغليب كالمصَاحبة على ما تقرّر في موضعه فكيف صحّ ذكره في مقابلته قلنا المشابهة.

[3] إ ـ طريق للتّغليب.

[4] إ: طريقة الاستعارة، | إ + أيضاً.

[5] **صحيح مسلم**، الذكاة ٣؛ **سنن الترمذي**، المناقب ٢٩.

[6] م + تعالى.

[7] إ + لأمير المؤمنين.

[8] إ: عمر.

[9] م + تعالى.

[10] **فضائل الصحابة** لأحمد بن حنبل، ٩٣٠/٢؛ **المعجم الكبير** للطبراني، ٨٠/١١.

[11] ينظر: **معاني القرآن** للفراء، ٨٢/١؛ **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها** لابن جني، ١١٢/١.

[12] البيت من المتقارب، وهو لزيادة بن وأصل السلمي، شاعر جاهلي، وَهُوَ من شَوَاهِد سِيبَوَيْهٍ. **خزانة الأدب** للبغدادي، ١٠٨/٤؛ **شرح معاني المتنبي** لابن الإفليلي، ١٣/٢.

[13] إ: النساء.

كما هو مقتضى المقام {والتّأكيد}، عطف على نفي التّوهّم وتأكيد له {أو نصب} عطف[1] على بدل {على الاختصاص}، كأنّه قيل: نريد بإله آبائك إلها واحداً {حال من فاعل نعبد}، وهو ظاهر /[٢٤٢و] {أو مفعُوله}، لرجوع ضمير له إليه {أو منهما}، كما في لقيت زيدا راكبين {ويحتمل أن يكون اعتراضاً} فائدته التّأكيد، أي ومن حالنا إنا له مسلمون مخلصون بالتوحيد.[2]

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾﴾ [البقرة، ١٣٤/٢]

{والأمة في الأصل بمعنى المقصود} من أمَّ بمعنى قصد؛ {لأنَّ الفرق}، أي[3] من يفرق منها {تؤمّها}، أي يقصدها[4] {لكلّ}، أي كلّ واحد {أجر عمله}، لا يتعدّاه إلى أجر عمل الآخر ففيه إشارة إلى أنّ المراد بما لها أجر ما لها، وأنّ ههنا قصر المسند على المسند إليه، أي لها أجر كسبها لا[5] أجر كسب غيرها ولكم اجر كسبكم لأجر كسب غيركم، {والمعنى أنَّ انتسابكم إليهم لا يوجب انتفاعكم بأعمالهم}، بيان لوجه انتظام هذا الكلام بما قبله من جهة المعنى ومأخوذ من التّعرّض للكسب في الجانبين دون النّسب {كما قال: عليه الصلاة والسّلام} يا بني هاشم {"لا يأتيني النّاس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم"}،[6] قال النحرير رواية الجمهور لا يأتيني بالتخفيف فهو خير في معنى النهي، مثل تذهب إلى فلان وتقول كذا وكذا وتأتوني منصوب على أنّ الواو للصّرف والنّون للوقاية وحذفت نون الإعراب، أي لا يكن من النّاس الإتيان بالأعمال ومنكم بالأنساب، وإمّا على رواية التّشديد فهو صريح نهى، وقال الإمام الزيلعي: في تخريج أحاديث **الكشّاف** «لم أجده يعني[7] في الروايات».[8]

﴿وَقَالُوا۟ كُونُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَـٰرَىٰ تَهْتَدُوا۟ ۗ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾﴾ [البقرة، ١٣٥/٢]

{الضّمير الغائب} هكذا في النّسخ والظّاهر ضمير الغائب وهو تسامح {والمعنى مقالتهم أحد هذين القولين} إلخ. ففيه لَفٌّ بين قولَيِ الفريقين ثقةً بفهم السّامع كما سَبَق {حال من المضاف}، وهو الملّة ولم يقل[9] حنيفةً؛ لأنّه من قبيل أنّ رحمة اللهِ قريبٌ من المحسنين[10] {أو المضاف إليه} للوفاق على جواز ذلك، إذا كان المضاف جزءاً من المضاف إليه وبمنزلة الجزءِ بحيث يصحّ قيامه مَقَامَهُ مثل اتبعوا

---

[1] إ ـ عطف.

[2] ينظر: **بحر العلوم** للسمرقندي، ٩٥/١.

[3] إ ـ أي.

[4] ح م: تقصدها.

[5] إ + على.

[6] **أحكام القرآن** للجصاص، ٢٢٠/٥؛ **تخريج أحاديث تفسير البيضاوي** للمناوي، ١٨٥/١.

[7] إ: أعني.

[8] **تخريج أحاديث تخريج الكشاف** للزيلعي، ٩١/١.

[9] م: تقل.

[10] ح م ـ من المحسنين.

إبراهيمَ إذا اتّبعُوا ملّته،[1] وَرَأَيْتُ هنداً إذا رَأَيْتَ[2] وَجْهَهَا بخلاف[3] رأيت غلامَ هند قائمةً واختلفوا في عامل مثل[4] هذا الحال، فقيل: معنى الإضافة لِمَا فيه من معنى الفعل المشعِر به حَرْفُ الجرّ، كأنّه قيل: ملّةً تثبت[5] لإبراهيم حنيفاً والصّحيح أنَّ عامله عامل المضاف لِمَا بينهما من الاتّحاد بالوجه المذكور وأما مثل أعجبني ضربُ زيدٍ راكبا فلا كلام في جوازه وكون عامله هو المضاف نفسه وهو ظاهر {﴿وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾﴾} الظّاهر إنّه عطف على الحال أعني حنيفا ويحتمل أن يكون اعتراضا.[6]

﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَٱلۡأَسۡبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمۡ لَا نُفَرِّقُ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّنۡهُمۡ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ ﴿١٣٦﴾﴾ [البقرة، ١٣٦/٢]

{﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾} ترك العاطف؛ لأنّه بمنزلة البيان والتّأكيد لقوله[7] ﴿قُلۡ بَلۡ مِلَّةَ إِبۡرَٰهِـۧمَ حَنِيفٗاۖ﴾ /[٢٤٣ظ] أو البدل منه؛ لأنّه بمعنى قولوا: نتّبع ملّة إبراهيم، والمخاطب النّبيّ صلّى الله[8] عليه وسلّم وسائر المؤمنين بدليل أنَّه في جواب قالوا كونوا هودا أو نصارى؛ ولهذا قدّر بل يكون بل نتّبع بضمير الجماعة {الخطاب للمؤمنين لقوله تعالى: ﴿فَإِنۡ ءَامَنُواْ بِمِثۡلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ﴾ [البقرة، ١٣٧/٢]} ردّ على صاحب **الكشّاف**، حيث جوّز كون الخطاب للكافرين وغفل عن خطاب[9] قوله تعالى: ﴿فَإِنۡ ءَامَنُواْ بِمِثۡلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ﴾ [البقرة، ١٣٧/٢] وأيضا يرد عليه أنَّ قوله: ﴿وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا﴾ لا يناسبُ كونَ الخطاب للكفّار وأنَّ جهة الشّراح بأنّه واردٌ على عبارة الآمِرُ دون المأمور، كأنّهم أمِرُوا بأن يقولوا هذا المعنى على وجه يليق بهم وهو أن يقولوا وما أنزل إليكم أيّها المؤمنون أو يراد الإشارة إلى أنّهم كأنّهم لكونهم أمّة الدّعوة قد أنزل الكتاب إليهم أيضاً {القرآن}، بالجرّ على أنّه بيان لِمَا أُنزِل {قدم ذكره} على ذكر ما أُنزل إلى[10] إبراهيم {الصّحف}، هو أيضاً مجرور بيانٍ لِمَا أنزل {وهي وإن نزلت إلى إبراهيم عليه السلام لكنّهم لَمَّا كانوا متعبَّدين}، أي مكلّفين {بتفصيلها داخلين تحت أحكامها فهي أيضا منزلة إليهم}، ظاهر هذا التّركيب لا يخلوا عن اختلال الخلوّ المبتدأ، أعني هي[11]

---

[1] إ: ملة، | إ + إبراهيم.

[2] إ ـ هنداً إذا رَأَيْتَ.

[3] ح + ونحو.

[4] إ ـ مثل.

[5] م إ: يثبت.

[6] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣٢٢/١.

[7] إ + تعالى.

[8] م + تعالى.

[9] إ: الخطاب.

[10] إ ـ إلى.

[11] وفي هامش ح: هي مبتدأ وخبره محذوف دل عليه المذكور أعني جواب الشرط وأمّا قوله وأن نزلت فهي غاية؛ لأنه ضدّ المذكور أولى بالجزا منه إذا

عن الخبر ولِمَا عن الجواب فلو حذف قوله: "وإن" وقوله:[1] "فهي" لكان هو الصّواب، {وهو الحافد}، وهو ولد الولد وكان الحسن والحسين[2] سبْطَيِ رسُول الله صلّى الله[3] عليه وسلم {يريد به حَفَدَة يعقوب}، فيخرج عنه أولاده {أو أبناؤهُ وذراريهم فإنّهم حَفَدة إبراهيمَ وإسحاق}؛ لأنّهم أولاد[4] أولادها {أفردها}، أي التّوراة والإنجيل مع دخولها فيما أنزل إلى الأسباط لكون موسى وعيسى[5] منهم {بحكم أبلغ} وهو الإيتاء المعتبر فيه الوصُول فإنَّه أبلغ من الإنزال؛ لأنَّه كما مرّ مراراً تحريكٌ من علوٍ إلى سفْلٍ بلا اعتبار الوُصُول فيه؛ {لأنّ أمرها}، أي التوراة و الإنجيل {بالإضافة إلى مُوسى وعيسى مغاير لِمَا سَبَق}؛ لأنَّ كلّا منهما مستقلّ بالشّريعة ناسخ لبعض أحكام ما سَبق من الشّرائع؛ ولأنّ {النّزاع وقع فيهما}؛ لأنّ الكلامَ ههنا مع اليهود والنّصَارى {مُنْزَلاً عليهم من ربّهم}، إشارة إلى أنّ الظّرف مستقرّ حال عن العائد المحذوف تقديره وما أوتيه النبيّون منزلاً إليهم من ربّهم، أقول: الظّاهر أنّ الظّرف لغوٌ ومن الابتداء غاية الإيتاء كما في قوله: أتاني من أبي أنس وعبد {فنؤمن} بالنصب، {وأحد لوقوعه في سياق النّفي عام فسَاغ أن يضاف إليه بين}، اعترض عليه بأنَّ مدخول بين يجب أن يكون في /[٢٤٣و] معنى الجماعة ومجرّد عمومه لوقوعه[6] في سياق النّفي لا يفيد هذا المعنى إذ لا يصحّ أن يقال لا نفرّق[7] بين رسُول من الرّسل إلّا بتقدير عطف، أي رَسُول ورسول وأيضاً قوله تعالى: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ﴾ [الأحزاب، ٣٢/٣٣] ليس في معنى كامرأة منهنّ، بل كونه بمعنى الجماعة بحسَب الوضع؛ لأنّه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه المفرد والمثنّى والمجمُوع والمذكر والمؤنث ويشترط أن يكون استعماله مَعَ كلمة كلّ أو في كلام[8] غير مُوجب نصّ عليه أبو علي وغيره من أئمّة العربيّة.[9]

﴿فَإِنْ ءَامَنُوا۟ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟ ۖ وَإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا هُمْ فِى شِقَاقٍ ۖ فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾﴾ [البقرة، ١٣٧/٢]

التقدير أن نزلت إليهم كما نزلت إليه فلا رية في أنها منزلة إليهم وان نزلت إلى إبراهيم ولم تنزل عليهم فهي أيضا منزلة إليهم حكما؛ لانّهم متعبّدين بها فان ههنا لمجرد الربط ضرورة أنَّ الشيء الواحد لا يكون حصوله مشروطاً بالشيء، وضده فهو شرط في اللّفظ لا في المعنى فيجري على أحكام الشرط بلا ريبة وخبر لكن محذوف أيضاً اكتفّ بجواب الشّرط الصوري فتدبّر.

[1] إ: قوله.

[2] م إ + رضي الله تعالى عنهما.

[3] م + تعالى.

[4] إ ـ أولاد.

[5] ح: عيسى وموسى.

[6] إ: لوقوع.

[7] م: يفرّق.

[8] إ: كلام.

[9] ينظر: **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣٢٢/١.

{﴿فَإِنْ ءَامَنُواْ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهْتَدَواْ﴾ من باب التعجيز والتبكيت}، لِمَا كان دين الحق واحدا لا يُوجد له مثل وظاهر الآية ناظر إلى تجويز المثل صرفها[1] عن الظّاهر، أوّلاً: بأنَّه على سبيل الفرض والتّقدير من باب مجازاة الخصم، حيث يراد تبكيته وتعجيزه {كقوله تعالى: ﴿فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِۦ﴾ [البقرة، ٢٣/٢]}، فصَار المعنى أنّهم لو حصّلوا دينا آخر يماثل دينكم في الهداية إلى المقصد فقد حَصَل لهم الاهتداء؛ لأنَّ الغرض الأصليّ الوصُول إلى المقصد بأيّ طريق كان لكن ذلك التّحصيل غير متصوّر {إذ لا مثل لمن آمن به المسلمون، ولا دين كدين الإسلام}، فإنَّ الدّين عند الله الإسْلام لا غير وللإيذان إلى الغرض والتّقدير استعمل كلمة أن كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدٌ﴾ [الزّخرف، ٨١/٤٣] وثانيا: بقوله: {وقيل: الباء للآلة دون التعدية}، يعني أنَّ الباء ليس صلة آمنوا بل للاستعانة[2] وآمنوا بمعنى أوجدوا الإيمان الشّرعيّ ودخلوا فيه من غير احتياج إلى تقدير صلة {والمعنى إن تحروا الإيمان بطريق يهدي إلى الحقّ مثل طريقكم}، قولاً واعتقاداً وعلى[3] الوجهين ما مَوْصُولة عبارة عن الدّين أو الشّهادة، وثالثا: بقوله: {أو} الباء {مزيدة للتّأكيد كقوله تعالى: ﴿جَزَآءُ سَيِّئَةٍۭ بِمِثْلِهَا﴾، والمعنى فإن آمنوا بالله إيمانا مثل إيمانكم به}، فيكون ما مَصْدريّة وضمير به[4] لله ويجوز أن يكون لمجمُوع ما ذكر في قوله تعالى: ﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾ إلخ. [البقرة، ١٣٦/٢] بتأويل المذكور أو للقرآن أو لمحمّد عليه الصلاة والسّلام[5] ورابعاً: بقوله: أو {المثل مقحم} وما مَوْصُولة، {ويشهد له قراءة من قرأ بما آمنتم به} قراءة ابن عبّاس وابن مَسْعُود {أو بالّذي آمنتم به} قراءة أُبيَّ {فإنّ كل واحد من المتخالفين} إلخ. بيان لوجه تسمية المخالفة بالشّقاق.[6] {﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ﴾} الضّمير أن مَفْعولان يقال: كفاه مؤنته، أي يكفيك يا محمّد شرّ اليهود والنّصارى وقد كفى بإجلاء النّضير وقتل قريظة وضرب الجزية[7] على اليهود والنّصارى، ومعنى السّين أنَّ ذلك كائن لا محالة وإن تأخّر إلى حين والظّاهر أنّ الفاء فصيحة /[٢٤٤ظ] والتّقدير إذا كانوا في شقاق فسيكفيكهُمُ الله وتقدير المصنّف لا يخلوا عن الإشارة إليه {﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾﴾ إمّا من تمام الوعد}، إلخ. في تفسير **الكواشي**[8] جمع بين الوعد والوعيد حيث قال: وهو السّميعُ لأقوالهم ولدعائك العليم بأحوالهم وبمرادك فيجازي كلاماً يشاء.[9]

---

[1] إ: ضربها.

[2] إ: الاستعاذة.

[3] إ: على.

[4] إ ـ وضمير به.

[5] م: صلى الله تعالى عليه وسلّم.

[6] ينظر: **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات** لابن جني، ١١٣/١؛ **روح المعاني** للألوسي، ٣٩٤/١.

[7] إ: الجزئية.

[8] وفي هامش م: حي قال النّصر على من حاداهم.

[9] ينظر: **الكشف والبيان عن تفسير القرآن** للثعلبي، ٢٨٢/١.

﴿صِبۡغَةَ ٱللَّهِ وَمَنۡ أَحۡسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبۡغَةٗۖ وَنَحۡنُ لَهُۥ عَٰبِدُونَ ١٣٨﴾ [البقرة، ١٣٨/٢]

{﴿صِبۡغَةَ ٱللَّهِ﴾، أي صبغنا الله صبغته}، اعلم أنّ الصّبغة فِعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصّبغ ولها[١] صفتان، الأولى: إنَّها حلية لمن[٢] قامت به وزينة له، والثّانية: إنّها تزيل ضدّها وتظهر في ظاهر[٣] ما قامت به وتدخل[٤] في باطنه ساربا في أعماقه فبالنظر إلى الصّفة الأولى جاز أن تستعار لأَمْرَين، أحدهما: الفطرة السّليمة، وهي قابليّة الإيمان وسائر الكمالات كما قال: {وهي فطرة الله الّتي فطر النّاس عليها، فإنّها حليّة الإنسان} بها يمتاز عن سائر أنواع الحيوان {كما أن الصبغة حلية المصْبوغ}، والثاني: الطّريقة القويمة، وهي دين الإسْلام والشّريعة الجامعة بين العقائد الصّحيحة والأعمال الصّالحة كما قال: {أو هَدَانا الله تعالى هدايته وارشدنا حجته}، فإنَّ الحجة المستقيمة أيضا حلية الإنسان بها يمتاز أهل الإيمان عن أصحاب الجحيم والنّيران، كما أنَّ الصّبغة حلية المصبوغ ولاشتراك الجامع بين هذين الأمرين لم يتعرّض له في الثاني، وبالنّظر إلى الصّفة الثّانية جاز أن تستعار[٥] للإيمان[٦] وتطهيره كما قال: {أو طهّر قلوبنا بالإيمان تطهيره، وسمّاه}، أي سمّى ما ذكر من المعاني الثلاثة {صبغة؛ لأنّه ظهر أثره عليهم ظهور الصّبغ على المصبوغ}، هذا بالنظر إلى الفطرة السّليمة والطّريقة المستقيمة كما مرّ {وتداخل في قلوبهم تداخل الصّبغ الثوب}، هذا بالنظر إلى تطهير الإيمان كما مرّ أيضاً، فالاستعارة في الصّور الثلاث بالنّسبة إلى الصّبغة أصليّة والى صبغنا الله[٧] تبعيّة والقرينة، هي الإضافة إلى الله تعالى {أو للمشاكلة}، عطف على أنَّه ظهر أثره وهي التّعبير عن الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته بطريق المقال مثل تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك، أو الحال كما في هذا المقام وقد يجتمعان كما إذا رأيت رَجُلاً يُغْرِسُ الأشجارَ، وقلتَ له اغرس كما يغرس فلانٌ مشيراً إلى رجل يباشر الأفعال الجميلة المثمرة له المدح في العاجل والثواب في الآجل،[٨] {فإنّ النّصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء اصفر يسمّونه المعموديّة ويقولون: هو تطهير لهم وبه تتحقق}، أي يثبت {نصرانيّتهم}، فأمر /[٢٤٤و] المؤمنون بأن يقولوا صبغنا الله صبغة بأحد المعاني الثلاثة المذكورة ولم نُصْبَغْ صبغتكم، قال صاحبُ **الكشاف**: «فأمر المسلِمونَ بأن يقولوا[٩] لهم: قولوا آمنّا، وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتنا، وطهّرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا. أو يقولَ المسلمون: صبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نُصْبَغْ صبغتكم».[١٠]

---

[١] إ ـ ولها.

[٢] ح: لما.

[٣] إ: الظاهر.

[٤] إ: ويدخل.

[٥] إ: يستعار.

[٦] إ: الإيمان.

[٧] م + تعالى.

[٨] إ: الأصل.

[٩] إ ـ صبغنا الله صبغة بأحد المعاني الثلاثة المذكورة ولم نُصْبَغْ صبغتكم قال صاحبُ الكشاف: فأمر المسلِمونَ بأن يقولوا.

[١٠] م ـ صاحبُ **الكشاف** فأمر المسلِمونَ بأن يقولوا لهم قولوا آمنّا وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتنا وطهّرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا أو يقولَ

ولَمَّا كان التأويل الأوّل مَعَ أنّه تكلّفٌ بَحْتٌ مخالف للظاهر مبيّناً على ما جوّزه سَابقاً من كون خطاب قولوا للكافرين، وكان المصنّف زيّفه فيما سَبَق لم يلتفت إليه ههنا {ونصبها}، أي صبغة الله {على أنَّه} التّذكير باعتبار الخبر {مصدر مؤكد لقوله: آمنّا}، فيكون موكداً لنفسه؛ لأنَّ قوله: ﴿ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾ إلخ. [البقرة، ١٣٦/٢] الآية دلّ[١] على ما يدلّ عليه صبغة الله، فلهذا يجبُ حذف عامله، {وقيل:} نصبها {على الإغراء}، أي الزموا أو عليكم صبغة الله، قال به الإمام الواحديّ[٢] وجوّزه الكسائيّ والسّجاونديّ[٣] وأبو البقاء[٤] {وقيل: على البدل من ملّة إبراهيمَ} قال به الأخفش[٥] والزّجاج[٦] وجوّزه الكسائيّ[٧] والسّجاونديّ وأبو البقاء،[٨] وردّهما صَاحب **الكشّاف**[٩] وأجاب المصنّف عن ردّه كما سَيأتي إن شاء الله تعالى، {لا صبغة أحسن من صبغته} إشارة إلى أنَّ الاستفهام للإنكار وحاصل المعنى ما ذكر {تعريض بهم، أي لا نشرك به كشرككم}، هذا المعنى مستفاد من تقديم له المفيد للحَصْر {وذلك يقتضي دخول قوله صبغة الله في مفعُول قُولُوا} فلا يصحّ نصبها على الإغراء ولا البدل ويتوجّه اعتراض صَاحبُ **الكشاف** على من جوّزهما بأنَّ في كل منهما فَصْلاً بين المعطوف والمعطوف عليه، اعني جملتي: "آمنّا"، "ونحن له عابدون" بالأجنبيّ الّذي لا يتعلّق بما تعلق[١٠] به الجملتان إذ لم يدخل الإغراء ولا البدل في حين قولوا بل الثاني في حيّز عامل ملّة إبراهيم والأوّل مستقل وبمنزلة البيان والتأكيد، لقوله: قولوا ففي هذا فكّ لنظم[١١] الكلام وإخراج له عن الالتئام مَعَ أنَّ في الإبدال شيئاً آخر وهو الفصل بين البدل والمبدل منه[١٢] بما لا يتعلّق بعامله وهو قوله قولوا[١٣] آمنّا {ولمن نصبها على الإغراء، أو البدل} جواب عن[١٤] اعتراض **الكشّاف** بأنَّ من نصبها على الإغراء والبدل[١٥] لم يجعله عطفا على آمنّا بل له {أن يُضمر قولوا معطوفا على الزموا}، في صورة الإغراء والتّقدير الزموا صبغة الله وقولوا نحن له عابدون {أو} على {اتّبعوا ملّة إبراهيمَ} في صورة البدل

المسلمون صبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نُصْبَغْ صبغتكم. نقلت العبارة ولفظة الله لم يذكر في قول "آمنّا بالله". **الكشّاف** للزمخشري، ١٩٦/١.

[١] ح: دال؛ إ: حال.

[٢] ينظر: **التفسير الوسيط** للواحدي، ٢١٧/١.

[٣] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٧٦/٤؛ **البحر المحيط في التفسير** لأبو حيّان الأندلسي، ٦٥٧/١.

[٤] ينظر: **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١٢٢/١.

[٥] ينظر: **معاني القرآن** للأخفش، ١٥٩/١.

[٦] ينظر: **معاني القرآن وإعرابه** للزجاج، ٢٠٩/١.

[٧] ينظر: **الهداية إلى بلوغ النهاية** لمكي بن أبي طالب، ٤٧٠/١.

[٨] ينظر: **التبيان في إعراب القرآن** للعكبري، ١٢٢/١.

[٩] ينظر: **الكشّاف** للزمخشري، ١٩٦/١.

[١٠] ح إ: يتعلّق.

[١١] م: لنظر.

[١٢] إ: فيه.

[١٣] إ ـ قولوا.

[١٤] إ ـ عن.

[١٥] إ: أو البدل.

والتّقدير[1] اتّبعوا[2] ملّة إبراهيم،[3] أي صبغة الله[4] وقولوا[5] نحن له عابدون فلا يلزم شيء من المحذورين فإن[6] قيل تقدير[7] بل ملّة /[٢٤٥ظ] إبراهيم لم يكن اتّبعوا ملّته بل نكُونُ[8] ملّته[9] أو نتّبع ملّته كما سَبَق قلنا هذا التقدير بالنظر إلى مآل المعنى وحاصِلِه فإنّ محصّلَ قولوا نَتَّبِعُ مِلّةَ إبراهيمَ اتّبعوا ملّته بلَا مِرْيةٍ على أنَّ محكية لا يجبُ أن يطابق مختارَه {وقولوا آمنّا بدل من اتّبعوا،} جَوابُ عمّا ذكَر في الاعتراض أنَّ في الإبدال شيئاً آخرَ وهو الفصل بين البدل والمبدل منه إلخ. {حتّى لا يلزم} غاية لقوله ولمن نصبها أن يضمر إلخ. {فكّ النظم وَسُوءُ التّرتيب}، كما زعم صَاحبُ **الكشاف** وقد أجابَ عنه صَاحبُ **الكشف** وتبعهُ غيره بأنَّه لا وجه لارتكاب الإضمار بلا دليل مَعَ ظهُور الوَجْه الصّحيح، أقول: الدّليل على الإضمار السّياق والسباق[10] فإنَّ كلّا من نظيرتي[11] هذه الجملة مَقول قول المؤمنين الأولى قوله سَابقاً ونحن له مُسْلمُون، فإنَّه من مقول "قولوا" والثانية لاحقا "ونحن له مخلصُون"، فإنَّه من مقول قل مَعَ أنَّ تقدير القول في القرآن أكثر من أن يحصى. وهذا القدر يكفي في تصحيح كلام صدر عن أئمّة العربيّة[12] كما نقلنا، فإن قيل: ففي الوجه المختار أيضاً فصل بين المعطوف والمعطوف عليه وبين المؤكّد والتّأكيد بالأجنبيّ لأنَّ قوله: ﴿فَإِنْ ءَامَنُواْ﴾ وقوله: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُۚ﴾ لا يدخل شيء منهما في حيّز قولوا قلنا ما ذكر من الفاصل وإن لم يتعلّق بقولوا لفظا تعلّق به معنى فلافك للنّظم.[13]

﴿قُلْ أَتُحَآجُّونَنَا فِي ٱللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَآ أَعْمَٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَٰلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾﴾ [البقرة، ١٣٩/٢]

---

[1] إ ـ والتّقدير.

[2] ح: واتّبعوا.

[3] وفي هامش م: فإنّ الأمر بالقول بالإتباع، أمر بالإتباع إذ ليس القول مقصوداً لذاته.

[4] إ ـ الله.

[5] إ: وقوله.

[6] إ: فاذا.

[7] م ـ تقدير.

[8] م: تكون.

[9] إ ـ بل نكُونُ ملّته.

[10] م: السّاق والسّاق.

[11] إ: نظري.

[12] وفي هامش م: وهم الكسائي والأخفش والزجاج وغيرهم.

[13] ينظر: **الكشف والبيان عن تفسير القرآن** للثعلبي، ٥/٢؛ **تفسير الراغب الأصفهاني**، ٣٢٤/١.

{واصطفائه نبيّناً من العرب} يدل على هذا قوله: وما أنزل إلينا سَابقا وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ﴾ تعريضا بكتمانهم شهادة الله بنبوّة محمّد صَلّى الله عليه وسلم لا حِقاً {ينتحلونه}، أي يعتمدون عليه {دونكم}، إشارة إلى أنَّ قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾﴾ مقيد للحصر وقد مرّ نظائرُهُ.[1]

﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطَ كَانُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ ۗ قُلْ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ۗ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ شَهَٰدَةً عِندَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾﴾ [البقرة، ٢/١٤٠]

{أم منقطعة والهمزة للإنكار}، يعني أنَّ أم على قراءه يقولون بياءِ الغيبة لا يكون إلا منقطعة لِمَا فيه من الإضراب عن الخطاب في أتحاجّوننا {وعلى قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي بالتاء يحتمل} أم {أن يكون متصلة معادلة للهمزة في أتحاجّوننا بمعنى، أي الأمرين تأتون} والمراد بالاستفهام عنهما إنكارهما معاً بمعنى أنَّ كلاً من الأمرين مُنْكَرٌ[2] ينبغي ألا يقع وإلّا فالعلم حاصل بثبوت الأمرين وإن يكون منقطعة، بمعنى بل أتقولون والهمزة للإنكار بالمعنى المذكور، {يعني شهادة الله تعالى لإبراهيم} الخ. يشير إلى أنَّ الظّرفين أعني[3] عنده ومن الله كلاهما صفة للشهادة، أي شهادَةً كائنةً من الله بمعنى[4] واصلةٍ /[٢٢٥و] كائنةٍ عند من كَتَم، يعني متحقّقة عنده معلومَةٌ له أنّه شهادة الله تعالى و{المعنى لا أحد[5] أظلم من أهل الكتاب، لأنَّهم كتموا هذه الشهادة} على التحقيق أو لا أظلم {منا لو كتمنا هذه الشهادة}، على سبيل الفرض والتقدير فالفعل الماضي في الأوّل على أصله {وفيه}، أي في استعماله في الثاني {تعريض} كما في قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ﴾ [الزّمر، ٣٩/٦٥] والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب.[6]

---

[1] ينظر: **التفسير الكبير** للرازي، ٤/٧٦.

[2] إ ـ منكر.

[3] إ: يعني.

[4] إ ـ بمعنى.

[5] ح م ـ أحد.

[6] م: واعلم أنّه لا إله إلّا الله وحده لا شريك له وأشهد أنّ محمّدا عبده ورسوله. اللهم صلي على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم، صلاة دائمة نامية إلى يوم الدّين.

الخاتمة

وبعد إتمام هذا العمل يطيب لي أن أوجز ببعض الكلمات ما تناولته في هذه الرسالة من دراسة وتحقيق لحاشية الملا خسرو على تفسير البيضاوي، وكانت كالآتي:

١. تشرفت بتحقيق كتاب حاشية على تفسير أنوار التنزيل وأسرار التأويل للعالم الجليل الملا خسرو لِمَا حوى من علوم جليلة وفنون كثيرة، وكيف لا، وقد ألفه عالم جليل برع في كثير من العلوم.

٢. تناولت في هذه الرسالة دراسة عن المؤلف الملا خسرو، فبينت اسمه ونسبته ولقبه، وبينت أصل الملا خسرو والخلاف الذي جرى بين المؤلفين في نسبة أبيه، كما ذكرت هذا الخلاف الكثير من المصادر، فبعض المصادر قالت: أن أبا الملا خسرو (فراموز) في الأصل من الروم وهذا ليس صحيح، كما بين وناقش هذا (طاشكبري زادة) ورجح أنه من المسلمين أصلا ومن الترك.

٣. بينت شيوخ وتلاميذ الملا خسرو وهم كثر، حيث تابع علومه واستزاد على يد تلاميذ العالم الجليل سعد الدين التفتازاني، كبرهان الدين الهروي، ومحمد الفناري، ويوسف بالي، وأخذ عن الملا خسرو وتتلمذ عليه الكثير من العلماء كسنان الدين يوسف، الشهير بسنان الشاعر، وحسن عبد الصمد السامسوني، ومحمد بن أفلاطون المعروف بأفلاطون زادة.

٤. تدرج الملا خسرو في المناصب العلمية فأول وظيفة حازها هي التدريس في مدرسة ملك شاه ثم في المدرسة الحلبية ثم أصبح (قاضي عسكر) وهي رتبة علمية دينية في الجيش ثم تولى القضاء في مدينة قسطنطينية.

٥. ألف الملا خسرو في مجالات شتى، وفنون جمّة كالفقه وأصول الفقه والتفسير وعلوم اللغة العربية، فقد أثرى المكتبات بمؤلفاته العلمية، وبعض المؤلفات مطبوعة وبعضها مخطوطة لم تحقق ولم تطبع إلى الآن مع الأسف الشديد.

٦. سلك الملا خسرو في كتابه مسلكا فريدا حيث جمع في حاشيته بين التفسير والتأويل فذكر متن البيضاوي ثم سرد أفكاره الخاصة مع تأييدها لأراء البيضاوي حينا والاعتراض عليها حينا آخر وأحتج بآراء بعض المفسرين وناقش بعض الأقوال، كأقوال المعتزلة ورجح ونصر أقوال أهل السنة والجماعة، وأعتنى باختلاف القراء وذكر وجوه القراءات وذكر وجوه الإعراب التي وردت في بعض الكلمات وروى بعض الأحاديث المؤيد لما ذهب إليه من آراء.

٧. قمت بتحقيق النص من خلال مقابلة بعض النسخ التي حصلتُ عليها فأخذتُ ثلاث نسخ من المخطوطات الأقرب للمؤلف والأجود خطا وأقل تهميشا فأخترت النسخة (ح) وجعلتها أصلا وقابلتها بباقي النسخ.

٨. اعتمدت على طريقة مركز البحوث الإسلامية (ISAM) في تحقيق المخطوطة.

٩. خرجت الآيات القرانية والأحاديث النبوية الشريفة من مصادرها المعتمدة وفق أسلوب البحث العلمي المعتمد.

١٠. ترجمت للأعلام، وعرفت ببعض الكلمات الغامضة التي وردت في الرسالة.

١١. كتبت البحث وفق أسلوب الطباعة الحديثة واستخدمت أنواعا مختلفة من الأقواس لتميز الآيات القرانية والحديث النبوي الشريف عن بعض النصوص، كمتن البيضاوي.

ÖZET

Molla Hüsrev'in (ö. 885/1480) Beyazvi'nin eseri **Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîle Hâşiye** olan Bu tahkik çalışmamda özetle:

1. Bir çok sanat ve emsalsiz ilmi ihtiva eden büyük alim Molla Hüsrev'in **Hâşiye âlâ Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Te'vîl** adlı eserini tahkik etme şerefine nail olmaktan onur duyuyorum, zira müellif bir çok ilim dalinda emsalsiz üstünlüklere sahip bir alimdir.

2. Bu çalışmada Molla Hüsrev'in hayatıyla ilgili bilgilere değinerek: ismi, nesenbi ve lâkabını açıkladım, ayrıca Molla Hüsrev'in biyografisi ve babasının nesebiyle alakalı müellifler arasında cereyan eden ihtilafları belirttim, nitkim bu ihtilaflar bir çok kaynakda zikredilmiş olup kimi kaynağa göre:

Babasının Framurz adaında Rum asıllı biri veya bir fransız subayı olduğu ya da kürt asıllı olduğu şeklinde bir takım sonuçlar çıkmaktadır. Taşköprü-zâde ise türk asıllı müslümanlardan olduğunu belirtmiştir.

3. Molla Hüsrev'in hocalarınının ve öğrencilerinin pek çok olduğunu zikrederek Sadeddin Taftazani'nin öğrencilerinden Mevlana Burhaneddin Haydar el Herevi'den, Molla Fenari'den ve Yusuf Bali Efendi'den ders aldığını belirttim. Bu büyük âlim pek çok talebe yetiştirdi, bunlardan bazıları: şair Sinan olarak da bilinen Sinan Yusuf, Hasan Es-samuni ve flatun zada olarak bilinen Muhammed b. eflatunzadedir.

4. İlk görevini Edirne'deki Şah Melik Medresesi'nde yaptı. 1444'te Edirne kadısı, daha sonra Rumeli kazaskeri oldu. Bu dönemde Osmanlı ordusunun bütün şer'i işleri Molla Hüsrev tarafından hükme bağlandı. İstanbul'un ilk başkadısı Hızır Bey'in vefatı üzerine hem bu göreve, hem de Ayasofya Medresesi müderrisliğine getirildi.

5. Molla Hüsrev temel islam bilimlerinin bir çoğu hakkında eser kaleme almış ve islam düşüncesiyle ilgili olarak başta akaid ve kelam, tefsir, hadis, fıkıh, fıkıh usulu, arap dili ve debiyatı alanlarında görüş belirtmiştir. Kütüphaneler onun eserleriyle zenginleşmiş olup bu eserlerin bazıları tahkik edilmiş bazıları ise ne yazıkki tahkik edilmemiştir.

6. Molla Hüsrev bu kitabında eşi ve benzeri olmayan bir yöntem kullanarak Tefsir ve Te'vîl yöntemlerini birleştirdi, önce Beyzavi'nin metnini zikretti ardından kendi özel fikirlerini öne sürdü, kimi zaman Beyzavi'nin görüşlerini teyit ederken kimi zaman tenkit etti, bazı müfessirlerin görüşlerini delil gösterirken diğer bazılarını inkar etti, bu görüşlerden biri de: Mutezileye karşı her zaman Ehli sünnet ve Elcemaati savunarak üstünlüğünü isbat etti. Nitkim Molla Hüsrev, kıymetli eseri Gurer ve Dürer Mukaddimesi'nde şöyle buyurmaktadır: "Dünyâ ve âhırette insanın şerefi ve iki âlemde üstün derecelere nail olması, ancak doğru i'tikâdda (Ehl-i sünnet i'tikâdında) olmak ve sâlih amel işlemesiyledir."

Aynı zamanda Kıraat alimlerin ihtilaflarıyla ilgiledi ve kıraat vecihlerini dile getirdi, bazı kelimelerin irab özelliklerini zikretti ve kendi görüşlerini savunan hadislere yer verdi.

7. Eserin tahkikini nushaları karşılaştırmak surtiyle üç yazmadan faydalandım. Diğer nüshalardan daha titiz yazıldığı ve en eski terihli olması sebebiyle H ile gösterilen Nusahayı esas alıp diğer nushalarla karışılaştırdım.

8. Tahkikte İslamî Araştırmalar Merkezi'nin (İSAM) esaslarına uydum.

9. Kur-an ayetlerini ve hadisleri (İSAM) kriterlerine uyarak tahriç ettim.

10. Eserde zikredilen gayr-ı ma'ruf isimler tanıtarak eserlere müracat etmek isteyen araştırmacılar için kaynakçaya yer verdim.

11. Bu tezi modern baskı yöntemlerine uygun bir yöntemle kaleme aldım ve metinlerin anlaşılmasında kolaylık sağlamak amacıyla ayetleri, hadisleri ve Beyzavi'nin mentini belirtmek için farklı parantezler kullandım.

المصادر والمراجع

ـ أ ـ

ـ إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر؛

أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الغني الدمياطيّ، شهاب الدين الشهير بالبناء (ت. ١١١٧هـ)

المحقق أنس مهرة، دار الكتب العلمية – لبنان، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٦م – ١٤٢٧هـ

ـ آثار البلاد وأخبار العباد؛

زكريا بن محمد بن محمود القزويني (ت. ٦٨٢هـ)، دار صادر – بيروت، د.ت.

ـ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان؛

محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معْبدَ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (ت. ٣٥٤هـ)

حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ – ١٩٨٨م

ـ أحكام القرآن؛

أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (ت. ٣٧٠هـ)

المحقق محمد صادق القمحاوي، دار إحياء التراث العربي – بيروت، ١٤٠٥هـ.

ـ أساس البلاغة؛

أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت. ٥٣٨هـ)

تحقيق محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ – ١٩٩٨م

ـ أسباب نزول القرآن؛

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت. ٤٦٨هـ)

المحقق عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح – الدمام، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م

- **الاستيعاب في معرفة الأصحاب؛**

أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت. ٤٦٣هـ)

المحقق علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م

- **أسد الغابة في معرفة الصحابة؛**

أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (ت. ٦٣٠هـ)

المحقق علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م

- **أسماء الكتب؛**

عبد اللطيف بن محمد بن مصطفى المتخلص بلطفي، الشهير بـ «رِياض زَادَه» الحنفي (ت. ١٠٧٨هـ)

المحقق د. محمد التونجي، دار الفكر - دمشق/ سورية، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

- **الأشاعرة فيميزان أهل السنة؛**

أبو عثمان فيصل بن قزار الجاسم، المبرة الخيرية لعلوم القرآن والسنة، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م

- **الإصابة في تمييز الصحابة؛**

أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت. ٨٥٢هـ)

تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.

- **أصول السرخسي؛**

محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (ت. ٤٨٣هـ)، دار المعرفة – بيروت، د.ت.

- **الأضداد؛**

أبو بكر، محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن بن بيان بن سماعة بن فَروة بن قَطَن بن دعامة الأنباري (ت. ٣٢٨هـ)

المحقق محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت – لبنان، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

- **أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن؛**

محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (ت. ١٣٩٣هـ)

دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت – لبنان، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

- **إعراب القرآن؛**

أبو جعفر النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي (ت. ٣٣٨هـ)

منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ

- **إعراب القرآن وبيانه؛**

محيي الدين بن أحمد مصطفى درويش (ت. ١٤٠٣هـ)

دار الإرشاد للشئون الجامعية - حمص - سورية، (دار اليمامة - دمشق - بيروت)، (دار ابن كثير - دمشق - بيروت)، الطبعة الرابعة، ١٤١٥هـ

- **الأعلام؛**

خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (ت. ١٣٩٦هـ)

دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة عشر، أيار / مايو ٢٠٠٢م.

- **أمالي ابن الشجري؛**

ضياء الدين أبو السعادات هبة الله بن علي بن حمزة، المعروف بابن الشجري (ت. ٥٤٢هـ)

المحقق الدكتور محمود محمد الطناحي، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩١م

- **أمالي المحاملي – رواية ابن يحيى البيع؛**

أبو عبد الله البغدادي الحسين بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن سعيد بن أبان الضبي المحاملي (ت. ٣٣٠هـ)

المحقق د. إبراهيم القيسي، المكتبة الإسلامية، دار ابن القيم - عمان – الأردن، الدمام، الطبعة الأولى، ١٤١٢

- **أمالي المرتضى (غرر الفوائد ودرر القلائد)؛**

الشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي العلوي (٣٥٥ - ٤٣٦هـ)

المحقق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية (عيسى البابي الحلبي وشركاه)، الطبعة الأولى، ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م

- **إنباه الرواة على أنباه النحاة؛**

جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف القفطي (ت. ٦٤٦هـ)

المحقق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٢م.

ـ الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل؛

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن العليمي الحنبلي، أبو اليمن، مجير الدين (ت. ٩٢٨هـ)

عدنان يونس عبد المجيد نباتة، مكتبة دنديس – عمان، د.ت.

ـ الأنساب؛

عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، أبو سعد (ت. ٥٦٢هـ)

المحقق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الطبعة الأولى، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م.

ـ ب ـ

ـ بحر العلوم؛

أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت. ٣٧٣هـ) د. ن.، د. م.، د. ت.

ـ البحر المحيط في التفسير؛

أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (ت. ٧٤٥هـ)

المحقق صدقي محمد جميل، دار الفكر – بيروت، الطبعة ١٤٢٠هـ.

ـ البحر المديد في تفسير القرآن المجيد؛

أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي (ت. ١٢٢٤هـ)

المحقق أحمد عبد الله القرشي رسلان، الدكتور حسن عباس زكي – القاهرة، الطبعة ١٤١٩هـ.

ـ البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع؛

محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (ت. ١٢٥٠هـ)، دار المعرفة – بيروت، د. ت.

ـ بغية الطلب في تاريخ حلب؛

عمر بن أحمد بن هبة الله بن أبي جرادة العقيلي، كمال الدين ابن العديم (ت. ٦٦٠هـ)

المحقق د. سهيل زكار، دار الفكر، د. ت.

ـ البيان والتبيين؛

عمرو بن بحر بن محبوب الكناني بالولاء، الليثي، أبو عثمان، الشهير بالجاحظ (ت. ٢٥٥هـ)

دار ومكتبة الهلال، بيروت، ١٤٢٣هـ.

ـ ت ـ

ـ تاج التراجم؛

أبو الفداء زين الدين أبو العدل قاسم بن قُطْلُوبغا السودوني (نسبة إلى معتق أبيه سودون الشيخوني) الجمالي الحنفي (ت. ٨٧٩هـ)

المحقق محمد خير رمضان يوسف، دار القلم – دمشق، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ -١٩٩٢م

ـ تاج العروس من جواهر القاموس؛

محمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق الحسيني، أبو الفيض، الملقّب بمرتضى، الزَّبيدي (ت. ١٢٠٥هـ)

المحقق مجموعة من المحقق ين، دار الهداية.

ـ تاريخ الإسلام وَوَفيات المشاهير وَالأعلام؛

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (ت. ٧٤٨هـ)

المحقق الدكتور بشار عوّاد معروف، دار الغرب الإسلامي، د. ت.

ـ تاريخ بغداد؛

أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (ت. ٤٦٣هـ)

المحقق الدكتور بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م

ـ تاريخ بغداد وذيوله؛

أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (ت. ٤٦٣هـ)

دراسة وتحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.

ـ تاريخ بيهق / تعريب؛

أبو الحسن ظهير الدين علي بن زيد بن محمد بن الحسين البيهقي، الشهير بابن فندمه (ت. ٥٦٥هـ)

دار اقرأ، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.

ـ التاريخ الكبير؛

محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (ت. ٢٥٦هـ)

الطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد – الدكن، د. ت.

- **التبيان في إعراب القرآن؛**

أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري (ت. ٦١٦هـ)

المحقق علي محمد البجاوي، عيسى البابي الحلبي وشركاه، د. ت.

- **التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديدمن تفسير الكتاب المجيد»؛**

محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (ت. ١٣٩٣هـ)

الدار التونسية للنشر – تونس، ١٩٨٤هـ.

- **تخريج أحاديث إحياء علوم الدين؛**

المؤلفون: العِراقي (٧٢٥ – ٨٠٦هـ)، ابن السبكي (٧٢٧ – ٧٧١هـ)، الزبيدي (١١٤٥ – ١٢٠٥هـ)

دار العاصمة للنشر – الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ – ١٩٨٧م.

- **تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري؛**

جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي (ت. ٧٦٢هـ)

المحقق عبد الله بن عبد الرحمن السعد، دار ابن خزيمة – الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.

- **التعريفات الفقهية؛**

محمد عميم الإحسان المجددي البركتي

دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ – ٢٠٠٣م.

- **تفسير أبي السعود** (المسمى **إرشاد العقل السليم إلمزايا الكتاب الكريم**)؛

أبو السعود العماد يمحمد بن محمد بن مصطفى (ت. ٩٨٢هـ)، دار إحياء التراث العربي – بيروت، د. ت.

- **التَّفْسِيرُ البَسِيْط؛**

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت. ٤٦٨هـ)

عمادة البحث العلمي – جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.

- **التفسير البياني للقرآن الكريم؛**

عائشة محمد علي عبد الرحمن المعروفة ببنت الشاطئ (ت. ١٤١٩هـ)، دار المعارف – القاهرة، الطبعة السابعة د. ت.

- **تفسير الجلالين؛**

جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (ت. ٨٦٤هـ) وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت. ٩١١هـ)،

دار الحديث – القاهرة، الطبعة الأولى، د. ت.

- **تفسير الراغب الأصفهاني؛**

أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت. ٥٠٢هـ)

تحقيق ودراسة د. محمد عبد العزيز بسيوني، كلية الآداب - جامعة طنطا، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

- **تفسير الطبري** (المسمى **جامع البيان في تأويل القرآن**)؛

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (ت. ٣١٠هـ)

المحقق أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.

- **تفسير القرآن العظيم؛**

أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت. ٧٧٤هـ)

المحقق سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

- **تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم؛**

أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (ت. ٣٢٧هـ)

المحقق أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة - ١٤١٩هـ.

- **تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)؛**

أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت. ٧٧٤هـ)

المحقق محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون – بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٩هـ.

- **تفسير القرطبي** (المسمى **الجامع لأحكام القرآن**)

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفى: ٦٧١هـ)

تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية – القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م

ـ **تفسير الماتريدي** (المسمى **تأويلات أهل السنة**)؛

محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (ت. ٣٣٣هـ)

المحقق د. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية ـ بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.

ـ **تفسير الماوردي = النكت والعيون**؛

أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (ت. ٤٥٠هـ)

المحقق السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، د. ت.

ـ **تفسير مقاتل بن سليمان**؛

أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي (ت. ١٥٠هـ)

المحقق عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث – بيروت، الطبعة الأولى - ١٤٢٣هـ.

ـ **تفسير النسفي** (المسمى **مدارك التنزيل وحقائق التأويل**)؛

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (ت. ٧١٠هـ)

حققه وخرج أحاديثه يوسف علي بديوي، دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

ـ **تهذيب اللغة**؛

محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور (ت. ٣٧٠هـ)

المحقق محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الأولى، ٢٠٠١م.

ـ **تيسير التحرير**؛

محمد أمين بن محمود البخاري المعروف بأمير بادشاه الحنفي (ت. ٩٧٢هـ)

مصطفى البابي الحَلَبِي –مصر (١٣٥١هـ - ١٩٣٢م)

وصورته: دار الكتب العلمية - بيروت (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، ودار الفكر - بيروت (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م).

ـ **تكملة المعاجم العربية**؛

رينهارت بيتر آن دُوزِي (ت. ١٣٠٠هـ)

نقله إلى العربية وعلق عليه: جـ ١ - ٨: محمَّد سَليم النعَيمي، جـ ٩، ١٠: جمال الخياط

وزارة الثقافة والإعلام، الجمهورية العراقية، الطبعة الأولى، من ١٩٧٩ - ٢٠٠٠م.

ـ التكملة والذيل على درة الغواص = التكملة فيما يلحن فيه العامة؛

أبو منصور موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر الجواليقي

المحقق عبد الحفيظ فرغلي علي قربي، دار الجيل، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

ـ تهذيب التهذيب؛

أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت. ٨٥٢هـ)

مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٢٦هـ.

ـ تهذيب الكمال في أسماء الرجال؛

يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين ابن الزكي أبي محمد القضاعي الكلبي المزي (ت. ٧٤٢هـ)

المحقق د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٠ – ١٩٨٠.

– ج –

ـ جامع البيان في القراءات السبع؛

عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو الداني (ت. ٤٤٤هـ)

جامعة الشارقة – الإمارات، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.

ـ الجامع الكبير – سنن الترمذي؛

محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت. ٢٧٩هـ)

المحقق بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي – بيروت، ١٩٩٨م.

ـ الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري؛

محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي

المحقق محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.

ـ جمهرة اللغة؛

أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت. ٣٢١هـ)

المحقق رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين – بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٨٧م.

ـ جمهرة الأمثال؛

أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (ت. ٣٩٥هـ)، دار الفكر – بيروت، د. ت.

ـ الجهاد لابن أبي عاصم؛

أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (ت. ٢٨٧هـ)

المحقق مساعد بن سليمان الراشد الجميد، مكتبة العلوم والحكم – المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.

ـ جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب؛

أحمد بن إبراهيم بن مصطفى الهاشمي (ت. ١٣٦٢هـ)، مؤسسة المعارف، بيروت، د. ت.

ـ الجواهر الحسان في تفسير القرآن؛

أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي (ت. ٨٧٥هـ)

المحقق الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الأولى – ١٤١٨هـ

– ح –

ـ حَاشِيةُ الشِّهَابِ عَلَى تفْسيرِ البَيضَاوِي، الْمُسَمَّاة: عِنَايةُ القَاضِي وكِفَايةُ الرَّاضِي عَلَى تفْسيرِ البَيضَاوي؛

شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي (ت. ١٠٦٩هـ)، دار صادر – بيروت، د. ت.

ـ حاشية القونوي على تفسير البيضاوي ومعه حاشية ابن التمجيد؛

عصام الدين إسماعيل بن محمد الحنفي (ت. ١١٩٥هـ) – مصلح الدين مصطفى بن إبراهيم الرومي الحنفي (ت.٨٨٠هـ)

المحقق عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ – ٢٠٠١.

ـ حاشية محي الدين شيخ زاده؛

محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجي الحنفي (ت. ٩٥١هـ)

دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ/١٩٢٢م.

ـ الحبائك في أخبار الملائك؛

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

تحقيق خادم السنة المطهرة أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

- **حجة القراءات؛**

عبد الرحمن بن محمد، أبو زرعة ابن زنجلة (ت. حوالي ٤٠٣هـ)

محقق الكتاب ومعلق حواشيه سعيد الأفغاني، دار الرسالة، د. م.، د. ت.

- **حدائق الشقائق**؛ ترجمة الشقائق النعمانية فى علماء الدولة العثماني

مجدي محمد أفندي (ت. ٩٩٩هـ).

الهيئة العامة لدار الكتب والوثائق القومية، ١٨٥٢م.

- **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء؛**

أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (ت. ٤٣٠هـ)

السعادة – بجوار محافظة مصر، ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م.

- **الحماسة البصرية؛**

علي بن أبي الفرج بن الحسن، صدر الدين، أبو الحسن البصري (ت. ٦٥٩هـ)

المحقق مختار الدين أحمد، عالم الكتب – بيروت، د. ت.

– خ –

- **خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب؛**

عبد القادر بن عمر البغدادي (ت. ١٠٩٣هـ)

تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

– د –

- **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون؛**

أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت. ٧٥٦هـ)

المحقق الدكتور أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، د. ت.

- **الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة؛**

أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الملك الأنصاري الأوسي المراكشي (ت. ٧٠٣هـ)

حققه وعلق عليه الدكتور إحسان عباس، الدكتور محمد بن شريفة، الدكتور بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، تونس، الطبعة الأولى، ٢٠١٢م.

- **دستور العلماء = جامع العلوم في اصطلاحات الفنون؛**

القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد نكري (ت. ق ١٢هـ)

دار الكتب العلمية - لبنان / بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

- **الدعاء للطبراني؛**

سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت. ٣٦٠هـ)

المحقق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٣.

- **دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين؛**

محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي (ت. ١٠٥٧هـ)

دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت – لبنان، الطبعة الرابعة، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.

ـ ر ـ

- **رَفْعُ النِّقَابِ عَن تنقِيح الشّهابِ؛**

أبو عبد الله الحسين بن علي بن طلحة الرجراجي ثم الشوشاوي السِّمْلالي (ت. ٨٩٩هـ)

المحقق د. أَحْمَد بن محمَّد السراح، د. عبد الرحمن بن عبد الله الجبرين، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.

- **روح البيان؛**

إسماعيل حقي بن مصطفى الإسطنبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء (ت. ١١٢٧هـ)

دار الفكر – بيروت، د. ت.

- **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني؛**

شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي (ت. ١٢٧٠هـ)

المحقق علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.

- **ريح النسرين فيمن عاش من الصحابة مائة وعشرين؛**

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

المحقق عدنان أحمد مجود، دار الوفاء – جدة – السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ – ١٩٨٥م.

ـ ز ـ

- **الزاهر في معاني كلمات الناس؛**

محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، أبو بكر الأنباري (ت. ٣٢٨هـ)

المحقق د. حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ –.١٩٩٢

ـ س ـ

- **سراج القارئ المبتدي وتذكار المقرئ المنتهي** (وهو شرح منظومة حرز الأماني ووجه التهاني للشاطبي)؛

أبو القاسم (أو أبو البقاء) علي بن عثمان بن محمد بن أحمد بن الحسن المعروف بابن القاصح العذري البغدادي ثم المصري الشافعي المقرئ (ت. ٨٠١هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي –مصر، الطبعة الثالثة، ١٣٧٣هـ – ١٩٥٤م.

- **السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير؛**

شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (ت. ٩٧٧هـ)

مطبعة بولاق (الأميرية) – القاهرة، ١٢٨٥هـ.

- **سلم الوصول إلى طبقات الفحول؛**

مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني المعروف بـ «كاتب جلبي» وبـ «حاجي خليفة» (المتوفى ١٠٦٧هـ)

المحقق محمود عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة إرسيكا، إستانبول – تركيا، ٢٠١٠م.

- **سنن أبي داود؛**

أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السِّجِسْتاني (ت. ٢٧٥هـ)

المحقق محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا – بيروت، د. ت.

- **سنن الترمذي؛**

محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت. ٢٧٩هـ)

تحقيق وتعليق أحمد محمد شاكر (جـ ١، ٢)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (جـ ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (جـ ٤، ٥)، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي –مصر، الطبعة الثانية، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.

- سير أعلام النبلاء؛

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (ت. ٧٤٨هـ)

المحقق مجموعة من المحقق ين بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ -١٩٨٥م.

ـ ش ـ

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب؛

عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العَكري الحنبلي، أبو الفلاح (ت. ١٠٨٩هـ)

حققه محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

- شرح درة الغواص في أوهام الخواص؛

أحمد بن محمد الخفاجي المصري، المحقق عبد الحفيظ فرغلي علي قرني، دار الجيل، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

- شرح ديوان الحماسة؛

أبو على أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي الأصفهاني (ت. ٤٢١هـ)

المحقق غريد الشيخ، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.

- شَرْح شِعْر المُتَنبي – السفر الأول؛

إبراهيم بن محمد بن زكريا الزهري، من بني سعد بن أبي وقاص، أبو القاسم ابن الإفليلي (ت. ٤٤١هـ)

دراسة وتحقيق الدكتور مصْطفى عليَّان، مؤسسة الرسالة، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.

- شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية «لأربعة آلاف شاهد شعري»؛

محمد بن محمد حسن شُرَّاب، مؤسسة الرسالة، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٧م.

- شرح شواهد المغني؛

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

لجنة التراث العربي، د. م.، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.

- **شرح طيبة النشر في القراءات؛**

شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف (ت. ٨٣٣هـ)

دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.

- **الشعر والشعراء؛**

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت. ٢٧٦هـ)، دار الحديث، القاهرة، ١٤٢٣هـ.

- **الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية؛**

أحمد بن مصطفى بن خليل، أبو الخير، عصام الدين طاشْكُبْري زَادَهْ (المتوفى: ٩٦٨هـ)

دار الكتاب العربي – بيروت، د. ت.

- **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم؛**

نشوان بن سعيد الحميري اليمني (ت. ٥٧٣هـ)

المحقق د حسين بن عبد الله العمري –مطهر بن علي الإرياني – د يوسف محمد عبد الله، دار الفكر المعاصر (بيروت – لبنان)، دار الفكر (دمشق – سورية)، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

ـ ص ـ

- **طبقات المفسرين العشرين؛**

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

المحقق علي محمد عمر، مكتبة وهبة – القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩٦هـ.

- **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية؛**

أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت. ٣٩٣هـ)

تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين – بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

- **صحيح وضعيف الجامع الصغير وزيادته؛**

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)، مع الكتاب: أحكام محمد ناصر الدين الألباني، د. ن.، د. م.، د. ت.

- **صفحات في علوم القراءات؛**

د. أبو طاهر عبد القيوم عبد الغفور السندي، المكتبة الأمدادية، الطبعة الأولى- ١٤١٥هـ.

ـ ض ـ

- **ضرائر الشِّعْر؛**

علي بن مؤمن بن محمد، الحَضْرَمي الإشبيلي، أبو الحسن المعروف بابن عصفور (ت. ٦٦٩هـ)

المحقق السيد إبراهيم محمد، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٩٨٠م.

ـ ط ـ

- **طبقات المفسرين للداوودي؛**

محمد بن علي بن أحمد، شمس الدين الداوودي المالكي (ت. ٩٤٥هـ)، دار الكتب العلمية – بيروت، د.ت.

- **طلبة الطلبة؛**

عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين النسفي (ت. ٥٣٧هـ)

المطبعة العامرة، مكتبة المثنى ببغداد، ١٣١١هـ.

- **طوالع الأنوار من مطالع الأنظار؛**

ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت. ٦٨٥)

تحقيق وتقديم عبّاس سليمان، دار البيت، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ/١٩٩١م.

ـ ع ـ

- **عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح؛**

أحمد بن علي بن عبد الكافي، أبو حامد، بهاء الدين السبكي (ت. ٧٧٣هـ)

المحقق الدكتور عبد الحميد هنداوي، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٣م.

- **علوم البلاغة «البيان، المعاني، البديع»؛**

أحمد بن مصطفى المراغي (ت. ١٣٧١هـ)، د. ن.، د. م.، د. ت.

ـ غ ـ

- **غرائب التفسير وعجائب التأويل؛**

محمود بن حمزة بن نصر، أبو القاسم برهان الدين الكرماني، ويعرف بتاج القراء (ت. نحو ٥٠٥هـ)

دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، مؤسسة علوم القرآن — بيروت، د. ت.

- **غرائب القرآن ورغائب الفرقان؛**

نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري (ت. ٨٥٠هـ)

المحقق الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلميه — بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٦هـ.

- **الغريبين في القرآن والحديث؛**

أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي (المتوفى ٤٠١هـ)

تحقيق ودراسة أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.

- **غنية الملتمس إيضاح الملتبس؛**

أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (ت. ٤٦٣هـ)

المحقق د. يحيى بن عبد الله البكري الشهري، مكتبة الرشد - السعودية/ الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

_ ف _

- **فتحُ البيان في مقاصد القرآن؛**

أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي (ت. ١٣٠٧هـ)

المِكتبة العصريَّة للطبَاعة والنّشْر، صَيدَا — بَيروت، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.

- **الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي؛**

زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي (ت. ١٠٣١هـ)

المحقق أحمد مجتبى، دار العاصمة — الرياض، د. ت.

- **فتح القدير؛**

محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (ت. ١٢٥٠هـ)

دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٤هـ.

- **فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (حاشية الطيبي على الكشاف)؛**

شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت. ٧٤٣هـ)

مقدمة التحقيق إياد محمد الغوج، الطبعة الأولى، ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م.

- **فريدة الدهر في تأصيل وجمع القراءات؛**

محمد إبراهيم محمد سالم (ت. ١٤٣٠هـ)

دار البيان العربي – القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.

- **فضائل الصحابة؛**

أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت. ٢٤١هـ)

المحقق د. وصي الله محمد عباس، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣ – ١٩٨٣.

- **فهارس علوم القرآن الكريم لمخطوطات دار الكتب الظاهريّة؛**

صلاح محمد الخيمي، مجمع اللغة العربية – دمشق، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

- **فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت؛**

عبد العلي محمد بن نظام الدين محمد السهالوي الأنصاري اللكنوي

المحقق عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٢٣ – ٢٠٠٢.

ـ ق ـ

- **قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر؛**

أبو محمد الطيب بن عبد الله بن أحمد بن علي بامخرمة، الهِجراني الحضرمي الشافعي (٨٧٠ - ٩٤٧هـ)

دار المنهاج – جدة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٨م.

- **قواطع الأدلة في الأصول؛**

أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزى السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (ت. ٤٨٩هـ)

المحقق محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ/١٩٩٩م.

ـ الكتاب؛

عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر، الملقب سيبويه (ت. ١٨٠هـ)

المحقق عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

ـ كتاب شرح المقاصد؛

الإمام مسعود بن عمر عبد الله الشهير بسعد الدين التفتازاني (ت. ٧٩٣هـ)

مقدمه وتحقيق وتعليق دكتور عبد الرحمن عميره، منشورات الشريف، ايران، الطبعة: الأولى - ١٤٠٩هـ/١٤٨٩م.

ـ الكتاب العزيزي أو المسالك والممالك؛

الحسن بن أحمد المهلبي العزيزي (ت. ٣٨٠هـ)، د. ن.، د. م.، د. ت.

ـ كتاب العين؛

أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (ت. ١٧٠هـ)

المحقق د. مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، د. ت.

ـ كتاب المصاحف؛

أبو بكر بن أبي داود، عبد الله بن سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (ت. ٣١٦هـ)

المحقق محمد بن عبده، الفاروق الحديثة -مصر / القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.

ـ كتاب المواقف؛

عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي

تحقيق د. عبد الرحمن عميرة، دار الجيل – بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٩٧.

ـ كشف الأسرار شرح أصول البزدوي؛

عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري الحنفي (ت. ٧٣٠هـ)، دار الكتاب الإسلامي، د. ت.

ـ الكشف والبيان عن تفسير القرآن؛

أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (ت. ٤٢٧هـ)

تحقيق الإمام أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

ـ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون؛

مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة أو الحاج خليفة (ت. ١٠٦٧هـ)

مكتبة المثنى - بغداد (وصورتها عدة دور لبنانية، بنفس ترقيم صفحاتها، مثل: دار إحياء التراث العربي، ودار العلوم الحديثة، ودار الكتب العلمية) ١٩٤١م

ـ الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية؛

أيوب بن موسى الحسيني القريمي الكفوي، أبو البقاء الحنفي (ت. ١٠٩٤هـ)

المحقق عدنان درويش -محمد المصري، مؤسسة الرسالة – بيروت، د. ت.

ـ ل ـ

ـ اللامع العزيزي شرح ديوان المتنبي؛

أبو العلاء أحمد بن عبد الله المعري (ت. ٣٦٣ - ٤٤٩هـ)

المحقق محمد سعيد المولوي، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م.

ـ اللباب في علوم الكتاب؛

أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني (ت. ٧٧٥هـ)

المحقق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

ـ لحاشية على أُصول الكافي؛

السيّد بدر الدين بن أحمد الحسيني العاملي، تحقيق عليّ الفاضلي، دار الحديث للطباعة والنشر، الطبعة الأُولى، ١٤٢٤ ق / ١٣٨٢ ش.

ـ لسان العرب؛

محمد بن مكرم بن على، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقي (ت. ٧١١هـ)

دار صادر – بيروت، الطبعة الثالثة - ١٤١٤هـ.

ـ لسان الميزان؛

أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت. ٨٥٢هـ)

المحقق عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٢م.

ـ لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية؛

شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي (ت. ١١٨٨هـ)

مؤسسة الخافقين ومكتبتها – دمشق، الطبعة الثانية – ١٤٠٢هـ – ١٩٨٢م.

ـ م ـ

ـ ما دل عليه القرآن مما يعضد الهيئة الجديدة القويمة بالبرهان؛

أبو المعالي محمود شكري بن عبد الله بن محمد بن أبي الثناء الألوسي (ت. ١٣٤٢هـ)

المحقق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي – لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩١هـ- ١٩٧١م.

ـ معاني القرآن؛

أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء (ت. ٢٠٧هـ)

المحقق أحمد يوسف النجاتي /محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة –مصر، الطبعة الأولى، د. ت.

ـ معاني القرآن للأخفش؛

أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط (ت. ٢١٥هـ)

تحقيق الدكتورة هدى محمود قراعه، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ – ١٩٩٠م.

ـ معاني القرآن وإعرابه؛

إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (ت. ٣١١هـ)

المحقق عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب – بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ – ١٩٨٨م.

ـ معاني القرآن وإعرابه؛

مُحَمَّد بن أَحْمد بن كيسَان أَبُو الْحسن النَّحْوِيّ البغدادي (ت. ٢٩٩/٩١٢م)

تحقيق ودراسة محمد محمود محمد صبري الجبة، مكتبة الإمام البخاري للنشر والتوزيع، الإسماعيلية –مصر

الطبعة الأولى، ١٤٣٥هـ/٢٠١٣م.

ـ المعاني الكبير في أبيات المعاني؛

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت. ٢٧٦هـ)

المحقق المستشرق د سالم الكرنكوي (ت ١٣٧٣هـ)، عبد الرحمن بن يحيى بن علي اليماني (١٣١٣ - ١٣٨٦هـ)، مطبعة دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن بالهند، الطبعة الأولى ١٣٦٨هـ، ١٩٤٩م.

- **معاهد التنصيص على شواهد التلخيص؛**

عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن أحمد، أبو الفتح العباسي (ت. ٩٦٣هـ)

المحقق محمد محيي الدين عبد الحميد، عالم الكتب – بيروت، د. ت.

- **مجمع الأمثال؛**

أبو الفضل أحمد بن محمد بن إبراهيم الميداني النيسابوري (ت. ٥١٨هـ)

المحقق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار المعرفة - بيروت، لبنان، د. ت.

- **مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار؛**

جمال الدين، محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي الفَتَّنِي الكجراتي (ت. ٩٨٦هـ)

مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، الطبعة الثالثة، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م.

- **محاسن التأويل؛**

محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي (ت. ١٣٣٢هـ)

المحقق محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلميه – بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٨هـ.

- **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها؛**

أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت. ٣٩٢هـ)، وزارة الأوقاف-المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، الطبعة ١٤٢٠هـ -١٩٩٩م.

- **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز؛**

أبومحمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (ت. ٥٤٢هـ)

المحقق عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى - ١٤٢٢هـ.

- **المحصول؛**

أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (ت. ٦٠٦هـ)

دراسة وتحقيق الدكتور طه جابر فياض العلواني، الطبعة الثالثة، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

- **المحكم والمحيط الأعظم؛**

أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى (ت: ٤٥٨هـ)

المحقق عبد الحميد هنداوي، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

- **المحيط في اللغة؛**

إسماعيل بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد (ت. ٣٨٥هـ) د. ن.، د. م.، د. ت.

- **مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر؛**

محمد بن مكرم بن على، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقي (ت. ٧١١هـ)

المحقق روحية النحاس، رياض عبد الحميد مراد، محمد مطيع، دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر، دمشق – سوريا، الطبعة الأولى، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٤م.

- **المخصص؛**

أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت. ٤٥٨هـ)

المحقق خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ ١٩٩٦م.

- **مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع؛**

عبد المؤمن بن عبد الحق، ابن شمائل القطيعي البغدادي، الحنبلي، صفيّ الدين (ت. ٧٣٩هـ)

دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ، عدد الأجزاء: ٣.

- **مسند أبي داود الطيالسي؛**

أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري (ت. ٢٠٤هـ)

المحقق الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، دار هجر –مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.

- **مسند الشاميين؛**

سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت. ٣٦٠هـ)

المحقق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ – ١٩٨٤.

- **المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛**

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت. ٢٦١هـ)

المحقق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي – بيروت، د. ت.

- **المصباح المنير في غريب الشرح الكبير؛**

أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، أبو العباس (ت. نحو ٧٧٠هـ)، المكتبة العلمية – بيروت، د. ت.

- **مطالع الأنوار على صحاح الآثار؛**

إبراهيم بن يوسف بن أدهم الوهراني الحمزي، أبو إسحاق ابن قرقول (ت. ٥٦٩هـ)

تحقيق دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية – دولة قطر، الطبعة الأولى، ١٤٣٣هـ – ٢٠١٢م.

- **معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي؛**

محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (ت. ٥١٠هـ)

المحقق عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.

- **معترك الأقران في إعجاز القرآن، ويُسمَّى (إعجاز القرآن ومعترك الأقران)؛**

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ – ١٩٨٨م.

- **معجم ابن الأعرابي؛**

أبو سعيد بن الأعرابي أحمد بن محمد بن زياد بن بشر بن درهم البصري الصوفي (ت. ٣٤٠هـ)

تحقيق وتخريج عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ – ١٩٩٧م.

- **معجم البلدان؛**

شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت. ٦٢٦هـ)

دار صادر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٩٥م.

- **المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القرآن الكريم (مؤصَّل ببيان العلاقات بين ألفاظ القرآن الكريم بأصواتها وبينمعانيها)؛**

د. محمد حسن حسن جبل، مكتبة الآداب – القاهرة، الطبعة الأولى، ٢٠١٠م.

- **معجم الشعراء العرب؛**

تم جمعه من موقع الموسوعة الشعرية.

- **معجم الصواب اللغوي دليل المثقف العربي؛**

الدكتور أحمد مختار عمر بمساعدة فريق عمل، عالم الكتب، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م.

- **المعجم العربي لأسماء الملابس «في ضوء المعاجم والنصوص الموثقةمن الجاهلية حتى العصر الحديث»؛**

إعداد د. رجب عبد الجواد إبراهيم (كلية الآداب - جامعة حلوان)

دار الآفاق العربية، القاهرة — جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.

- **المعجم لابن المقرئ؛ح**

أبو بكر محمد بن إبراهيم بن علي بن عاصم بن زاذان الأصبهاني الخازن، المشهور بابن المقرئ (ت. ٣٨١هـ)

تحقيق أبي عبد الحمن عادل بن سعد، مكتبة الرشد، الرياض، شركة الرياض للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

- **معجم اللغة العربية المعاصرة؛**

د أحمد مختار عبد الحميد عمر (ت. ١٤٢٤هـ) بمساعدة فريق عمل،

عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م.

- **معجم الفروق اللغوية؛**

أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (ت. نحو ٣٩٥هـ)

المحقق الشيخ بيت الله بيات، ومؤسسة النشر الإسلامي، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بـ «قم»، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.

- **المعجم الكبير؛**

سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت. ٣٦٠هـ)

المحقق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية — القاهرة، الطبعة الثانية، د. ت.

- **معجم المؤلفين؛**

عمر بن رضا بن محمد راغب بن عبد الغني كحالة الدمشق (ت. ١٤٠٨هـ)

مكتبة المثنى - بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت، د. ت.

- **معجم المطبوعات العربية والمعربة؛**

يوسف بن إليان بن موسى سركيس (ت. ١٣٥١هـ)

مطبعة سركيس بمصر، ١٣٤٦هـ - ١٩٢٨م.

ـ **معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»؛**

عادل نويهض، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت – لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م.

ـ **المعجم المفصل في شواهد العربية؛**

د. إميل بديع يعقوب، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

ـ **معجم مقاييس اللغة؛**

أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (ت. ٣٩٥هـ)

المحقق عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

ـ **المغرب؛**

ناصر بن عبد السيد أبي المكارم ابن على، أبو الفتح، برهان الدين الخوارزمي المطَرِّزِيّ (ت. ٦١٠هـ)

دار الكتاب العربي، الطبعة بدون طبعة وبدون تاريخ، د. ت.

ـ **مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم؛**

طاش كبرى زادة، أحمد بن مصطفى، (ت. ٩٦٨هـ- ١٥٦١م)

دار الكتب العلمية، بيروت/ لبنان، ١٤٠٥هـ- ١٩٨٥م.

ـ **مفاتيح العلوم؛**

محمد بن أحمد بن يوسف، أبو عبد الله، الكاتب البلخي الخوارزمي (ت. ٣٨٧هـ)

المحقق إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية د. ت.

ـ **مفاتيح الغيب = التفسير الكبير**

أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (ت. ٦٠٦هـ)

دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الثالثة - ١٤٢٠هـ.

ـ **مفتاح العلوم؛**

يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب (ت. ٦٢٦هـ)

ضبطه وكتب هوامشه وعلق عليه: نعيم زرزور، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.

ـ **المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة؛**

شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوي (ت. ٩٠٢هـ)

المحقق محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

- المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر ويليه /موجز في ياءات الإضافة بالسور؛

عمر بن قاسم بن محمد بن علي الأنصاري أبو حفص، سراج الدين النشَّار الشافعي المصري (ت. ٩٣٨هـ)

المحقق أحمد محمود عبد السميع الشافعي الحفيان، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

- المنار في علوم القرآن مع مدخل في أصول التفسير ومصادره؛

الدكتور محمد علي الحسن، كلية الدراسات الإسلامية بجامعة الإمارات العربية المتحدة

موسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

- منتخب من صحاح الجوهري؛

أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت. ٣٩٣هـ)

تنبيه: أصل الكتاب (صحاح الجوهري) ضمن كتب المكتبة الشاملة، وإنما أوردنا هذه النسخة لأن بها زيادة دقة وتشكيل عن النسخة الإلكترونية المتاحة لأصل الكتاب.

- المُنَجَّد في اللغة؛

علي بن الحسن الهُنائي الأزدي، أبو الحسن الملقب بـ «كراع النمل» (ت. بعد ٣٠٩هـ)

تحقيق دكتور أحمد مختار عمر، دكتور ضاحي عبد الباقي، عالم الكتب، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٩٨٨م.

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال؛

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي (ت. ٧٤٨هـ)

تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م.

- ميزان الأصول في نتائج العقول؛

علاء الدين شمس النظر أبو بكر محمد بن أحمد السمرقندي (ت. ٥٣٩هـ)

حققه الدكتور محمد زكي عبد البر، الأستاذ بكلية الشريعة - جامعة قطر، مطابع الدوحة الحديثة، قطر، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

_ ن _

- **الناسخ والمنسوخ؛**

أبو جعفر النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي (ت. ٣٣٨هـ)

المحقق د. محمد عبد السلام محمد، مكتبة الفلاح – الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.

- **النجوم الطوالع على الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع؛**

أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن سليمان المارغني التونسي (ت ١٣٤٩)

دار الفكر للنشر والتوزيع، ١٤١٥ = ١٩٩٥.

- **نظم العقيان في أعيان الأعيان؛**

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

المحقق: فيليب حتي، المكتبة العلمية – بيروت، د. ت.

- **النَّظْمُ المُسْتَعْذَبُ فِي تفْسِير غريبِ أَلْفَاظِ المهَذّبِ؛**

محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان بن بطال الركبي، أبو عبد الله، المعروف ببطال (ت. ٦٣٣هـ)

دراسة وتحقيق وتعليق د. مصطفى عبد الحفيظ سَالِم، المكتبة التجارية، مكة المكرمة، ١٩٨٨م (جزء ١)، ١٩٩١م.

- **نفائس الأصول في شرح المحصول؛**

شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (ت ٦٨٤هـ)

المحقق عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

- **نهاية الأرب في فنون الأدب؛**

أحمد بن عبد الوهاب بن محمد بن عبد الدائم القرشي التيمي البكري، شهاب الدين النويري (ت. ٧٣٣هـ)

دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.

- **النهاية في غريب الحديث والأثر؛**

مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (ت. ٦٠٦هـ)

تحقيق طاهر أحمد الزاوى – محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية - بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

- **نواهد الأبكار وشوارد الأفكار = حاشية السيوطي على تفسير البيضاوي؛**

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت. ٩١١هـ)

جامعة أم القرى –كلية الدعوة وأصول الدين، المملكة العربية السعودية (٣ رسائل دكتوراة)، ١٤٢٤هـ – ٢٠٠٥م.

ـ و ـ

ـ الوافي بالوفيات؛

صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي (ت. ٧٦٤هـ)

المحقق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث – بيروت،١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م.

ـ الوسيط في تفسير القرآن المجيد؛

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت. ٤٦٨هـ)، د. ن.، د. م.، د. ت.

ـ الوجيز في أصول الفقه الإسلامي؛

الأستاذ الدكتور محمد مصطفى الزحيلي

دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق – سوريا، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ – ٢٠٠٦م.

ـه ـ

ـ هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين؛

إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم البابانى البغدادي (ت. ١٣٩٩هـ)

دار إحياء التراث العربي بيروت – لبنان، د. ت.

المصادر الغير العربية

- Ferhat KOCA, Türkiye Diyanet Vakfi Yayınları, 2011, \Molla Hüsrev'in Hayatı, Eserleri ve Görüşleri, s.31-35.

- Haydar Sağdıkoğlu, Mirkatü'l-Vüsul Tercümesi ve Şerhi özgü yayıncılık, 2014, s.12-16.

فهرس الايات القرانية

سورة البقرة

٣/٢ ﴿ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ ١٠٢

٦/٢ ﴿ سَوَآءٌ عَلَيۡهِمۡ ءَأَنذَرۡتَهُمۡ ﴾ ٣٩

٨/٢ ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ ﴾ ١٩٤

١٠/٢ ﴿وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمُۢ﴾ ٢٢٤

١٦/٢ ﴿ فَمَا رَبِحَت تِّجَٰرَتُهُمۡ ﴾ ..... ٣٣، ٩٩

٢١/٢ ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمۡ وَٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ ﴾ ..... ٣٨، ٩٠، ١٢٢

٢٢/٢ ﴿ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلۡأَرۡضَ فِرَٰشٗا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءٗ وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَأَخۡرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزۡقٗا لَّكُمۡۖ فَلَا تَجۡعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادٗا وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴿٢٢﴾ ﴾ ..... ٣٨، ٩٠، ١٠٥

٢٣/٢ ﴿ وَإِن كُنتُمۡ فِي رَيۡبٖ مِّمَّا نَزَّلۡنَا عَلَىٰ عَبۡدِنَا فَأۡتُواْ بِسُورَةٖ مِّن مِّثۡلِهِۦ وَٱدۡعُواْ شُهَدَآءَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ﴿٢٣﴾ ﴾ ..... ٣٨، ٩٠، ٢٥١

٢٤/٢ ﴿ فَإِن لَّمۡ تَفۡعَلُواْ وَلَن تَفۡعَلُواْ فَٱتَّقُواْ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلۡحِجَارَةُۖ أُعِدَّتۡ لِلۡكَٰفِرِينَ ﴿٢٤﴾ ﴾ ..... ٣٨، ٥٠

٢٥/٢ ﴿ وَبَشِّرِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمۡ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُۖ كُلَّمَا رُزِقُواْ مِنۡهَا مِن ثَمَرَةٖ رِّزۡقٗا قَالُواْ هَٰذَا ٱلَّذِي رُزِقۡنَا مِن قَبۡلُۖ وَأُتُواْ بِهِۦ مُتَشَٰبِهٗاۖ وَلَهُمۡ فِيهَآ أَزۡوَٰجٞ مُّطَهَّرَةٞۖ وَهُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾ ..... ٣٨، ٩٠

٢٦/٢ ﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلٗاۘ يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرٗا وَيَهۡدِي بِهِۦ كَثِيرٗاۚ ﴾ ..... ٥٠، ٨٦

٢٨/٢ ﴿ كَيۡفَ تَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡۖ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ ثُمَّ يُحۡيِيكُمۡ ثُمَّ إِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ﴿٢٨﴾ ﴾ ..... ٣٤، ٩١

٢٩/٢ ﴿ هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ جَمِيعٗا ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَسَوَّىٰهُنَّ سَبۡعَ سَمَٰوَاتٖۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٞ ﴿٢٩﴾ ﴾ ..... ٣٩، ٥٠

٣٠/٢ ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوٓاْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ ﴾ ..... ٤٨، ٥٠، ٥٣، ٥٦، ٥٦، ٦٥

٣١/٢ ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِي بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٣١﴾ ﴾..... ٥٨، ٦٥

٣٢/٢ ﴿ قَالُواْ سُبْحَٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ ﴾ ..... ٤٩، ٥٢

٣٣/٢ ﴿ قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئْهُم بِأَسْمَآئِهِمْ ۖ فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسْمَآئِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ إِنِّيٓ أَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾ ﴾..... ٦٤، ٦٥

٣٤/٢ ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِأَدَمَ فَسَجَدُوٓاْ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾ ﴾ ٦٧

٣٥/٢ ﴿ وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٣٥﴾ ﴾ .. ٧٦، ٩٠

٣٦/٢ ﴿ فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۖ وَقُلْنَا ٱهْبِطُواْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾ ﴾.....٧٨

٣٧/٢ ﴿ فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ ﴾ ..... ٨٠، ٩٠، ٢٣٣

٣٨/٢ ﴿ قُلْنَا ٱهْبِطُواْ مِنْهَا جَمِيعًا ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ ﴾ ..... ٧٨، ٨٢، ١٤٠

٣٩/٢ ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٣٩﴾ ﴾ ٩٦

٤٠/٢ ﴿ وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيٓ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ ..... ٣١، ٩٠، ٩٥

٤١/٢ ﴿ وَءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوٓاْ أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِۦ ۖ وَلَا تَشْتَرُواْ بِـَٔايَٰتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّٰيَ فَٱتَّقُونِ ﴿٤١﴾ ﴾ ..... ٩١، ٩٦، ١٠٢، ١٦٨

٤٢/٢ ﴿ وَلَا تَلْبِسُواْ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ وَتَكْتُمُواْ ٱلْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ ﴾ ١٠٠

٤٣/٢ ﴿ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ وَٱرْكَعُواْ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ﴾ ١٠٢

٤٤/٢ ﴿ أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ ﴾ ..... ١٠٤، ١٧٧

٤٥/٢ ﴿ وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ ۚ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ ﴿٤٥﴾ ﴾ ١٠٦

٤٦/٢ ﴿ ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُوا۟ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿٤٦﴾ ﴾ ١٠٧

٤٧/٢ ﴿ يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٧﴾ ﴾ ١٠٩

٤٨/٢ ﴿ وَٱتَّقُوا۟ يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾ ﴾ ١١٠

٤٩/٢ ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ ۚ وَفِى ذَٰلِكُم بَلَآءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾ ﴾ ١١٤

٥٠/٢ ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ فَأَنجَيْنَٰكُمْ وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٠﴾ ﴾ ١١٧

٥١/٢ ﴿ وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٥١﴾ ﴾ ١٢٠

٥٢/٢ ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾ ١٢٢

٥٣/٢ ﴿ وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾ ١٢٢

٥٤/٢ ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ فَتُوبُوٓا۟ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَٱقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ ﴾ ١٢٢

٥٥/٢ ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ﴾ ..... ١٢٥، ٢٢٧

٥٦/٢ ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ ﴾ ١٢٧

٥٧/٢ ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ ۖ كُلُوا۟ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ ﴾ ١٢٧

٥٨/٢ ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ٱدْخُلُوا۟ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةَ فَكُلُوا۟ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَٱدْخُلُوا۟ ٱلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا۟ حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ ۚ وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ ﴾ ١٢٨

٥٩/٢ ﴿ فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُوا۟ يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾ ١٢٩

٦٠/٢ ﴿ وَإِذِ ٱسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ۖ فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ ﴾ ١٣٠

٦١/٢ ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ مِنۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۖ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ بِٱلَّذِى هُوَ خَيْرٌ ۚ ٱهْبِطُوا۟ مِصْرًا فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ ۗ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ ۗ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ۗ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوا۟ وَّكَانُوا۟ يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ ١٣٣

٦٢/٢ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَٱلَّذِينَ هَادُوا۟ وَٱلنَّصَٰرَىٰ وَٱلصَّٰبِـِٔينَ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ ﴾ ..... ١٢٩، ١٤١

٦٣/٢ ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُوا۟ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ﴾ ١٤١

٦٤/٢ ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۖ فَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَكُنتُم مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٦٤﴾ ﴾ ..... ١٤١، ١٧٤

٦٥/٢ ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ ﴿٦٥﴾ ﴾ ١٤٢

٦٦/٢ ﴿ فَجَعَلْنَٰهَا نَكَٰلًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾ ﴾ ١٤٢

٦٧/٢ ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦٓ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا۟ بَقَرَةً ۖ قَالُوٓا۟ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا ۖ قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ ﴿٦٧﴾ ﴾ ١٤٤

٦٨/٢ ﴿ قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ ۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ ۖ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۖ فَٱفْعَلُوا۟ مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ ﴾ ١٤٦

٦٩/٢ ﴿ قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَا ۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ ﴿٦٩﴾ ﴾ ١٥٠

٧٠/٢ ﴿ قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا ۖ وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ ﴾ ١٥٣

٧١/٢ ﴿ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا ۚ قَالُوا۟ ٱلْـَٰٔنَ جِئْتَ بِٱلْحَقِّ ۚ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا۟ يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ ﴾ ١٥٥

٧٢/٢ ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَٱدَّٰرَٰٔتُمْ فِيهَا ۖ وَٱللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ ﴾ ١٥٧

٧٣/٢ ﴿ فَقُلْنَا ٱضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ۚ كَذَٰلِكَ يُحْىِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾ ﴾ ١٥٨

٧٤/٢ ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِىَ كَٱلْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ۚ وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَٰرُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ ٱلْمَآءُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾ ﴾ ١٦٠

٧٥/٢ ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا۟ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ مِنۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ ﴾ ..... ١٦٢، ١٦٥

٧٦/٢ ﴿ وَإِذَا لَقُوا۟ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوٓا۟ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَآجُّوكُم بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ ﴾ ١٦٤

٧٧/٢ ﴿ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾ ﴾ ١٦٤

٧٨/٢ ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ ٱلْكِتَٰبَ إِلَّآ أَمَانِىَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ ﴾ ١٦٦

٧٩/٢ ﴿ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ لِيَشْتَرُوا۟ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾ ﴾ ..... ١٦٦، ١٦٨

٨٠/٢ ﴿ وَقَالُوا۟ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ۚ قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ عَهْدَهُۥٓ ۖ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ ﴾ ..... ١٦٩، ١٧٠

٨١/٢ ﴿ بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَٰطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٨١﴾ ﴾ ١٧٠

٨٢/٢ ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾ ١٧٠

٨٣/٢ ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَقُولُوا۟ لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾ ﴾ ١٧٢

٨٤/٢ ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَآءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ﴾ ١٧٤

٨٥/٢ ﴿ ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ تَظَٰهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَٰرَىٰ تُفَٰدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ۚ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَآءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْىٌ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَدِّ ٱلْعَذَابِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ ﴾ ..... ١٧٦، ١٧٧

٨٦/٢ ﴿ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۗ ﴾ ١٧٨

٨٧/٢ ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ ۖ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ۗ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ ﴾ ١٧٨

٨٨/٢ ﴿ وَقَالُوا۟ قُلُوبُنَا غُلْفٌۢ ۚ بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ ﴾ ١٨٣

٨٩/٢ ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾ ﴾ ١٨٤

٩٠/٢ ﴿ بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۖ فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ۚ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩٠﴾ ﴾ ..... ١٨٥، ١٩٦، ٢٠٦

٩١/٢ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا۟ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ وَهُوَ ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ ۗ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾ ﴾ ١٨٧

٩٢/٢ ﴿ وَلَقَدْ جَآءَكُم مُّوسَىٰ بِٱلْبَيِّنَٰتِ ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿٩٢﴾ ﴾ ١٨٨

٩٣/٢ ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱسْمَعُوا۟ ۖ قَالُوا۟ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا۟ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِۦٓ إِيمَٰنُكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ ﴾ ..... ١٩٠، ١٥٢

٩٤/٢ ﴿ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْءَاخِرَةُ عِندَ ٱللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٩٤﴾ ﴾ ١٩٢

٩٥/٢ ﴿ وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٩٥﴾ ﴾ ١٩٢

٩٦/٢ ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ حَيَوٰةٍ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِۦ مِنَ ٱلْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ ﴾ ١٩٤

٩٧/٢ ﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ ﴾ ١٩٦

٩٨/٢ ﴿ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ ﴿٩٨﴾ ﴾ ١٩٨

٩٩/٢ ﴿ وَلَقَدْ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ ۖ وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ إِلَّا ٱلْفَٰسِقُونَ ﴿٩٩﴾ ﴾ ١٩٨

١٠٠/٢ ﴿ أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُوا۟ عَهْدًا نَّبَذَهُۥ فَرِيقٌ مِّنْهُم ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ ﴾ ١٩٨

١٠١/٢ ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ ﴾ ١٩٩

١٠٢/٢ ﴿ وَٱتَّبَعُوا۟ مَا تَتْلُوا۟ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُوا۟ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَٰرُوتَ وَمَٰرُوتَ ۚ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِۦ ۚ وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُوا۟ لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ مَا لَهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ مِنْ خَلَٰقٍ ۚ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ ۚ لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ ﴾ ..... ٢٠١، ٢٠٧

١٠٣/٢ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ ۖ لَّوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾ ﴾ ٢٠٧

١٠٤/٢ ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَقُولُوا۟ رَٰعِنَا وَقُولُوا۟ ٱنظُرْنَا وَٱسْمَعُوا۟ ۗ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ ﴾ ٢٠٧

١٠٥/٢ ﴿ مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ ۚ وَٱللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِۦ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾ ﴾ ..... ٢١٠، ٢١١

١٠٦/٢ ﴿ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ ۗ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾ ﴾ ٢١٠

١٠٧/٢ ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِىٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾ ﴾ ٢١٠

١٠٨/٢ ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْـَٔلُوا۟ رَسُولَكُمْ كَمَا سُـِٔلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ ۗ وَمَن يَتَبَدَّلِ ٱلْكُفْرَ بِٱلْإِيمَٰنِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾ ﴾ ٢١٦

١٠٩/٢ ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْحَقُّ ۖ فَٱعْفُوا۟ وَٱصْفَحُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ ﴾ ..... ٢١٦، ٢١٧

١١٠/٢ ﴿ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا۟ لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾ ﴾ ٢١٧

١١١/٢ ﴿ وَقَالُوا۟ لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ ۗ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ۗ قُلْ هَاتُوا۟ بُرْهَٰنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿١١١﴾ ﴾ ٢١٩

١١٢/٢ ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُۥٓ أَجْرُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ ﴾ ٢١٩

١١٣/٢ ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَىْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَىْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ فَٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾ ﴾ ٢٢١

١١٤/٢ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ وَسَعَىٰ فِى خَرَابِهَا ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ ۚ لَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ وَلَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾ ﴾ ..... ٢٢١، ٢٢٢

١١٥/٢ ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ ﴾ ٢٢٣

١١٦/٢ ﴿ وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا سُبْحَٰنَهُۥ ۖ بَل لَّهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ كُلٌّ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ﴿١١٦﴾ ﴾ ٢٢٤

١١٧/٢ ﴿ بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾ ﴾ ٢٢٤

١١٨/٢ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوْ تَأْتِينَآ ءَايَةٌ ۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ ۘ تَشَٰبَهَتْ قُلُوبُهُمْ ۗ قَدْ بَيَّنَّا ٱلْءَايَٰتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾ ﴾ ٢٢٧

١١٩/٢ ﴿ إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۖ وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ ﴾ ..... ١٢٧، ٢٢٨

١٢٠/٢ ﴿ وَلَن تَرۡضَىٰ عَنكَ ٱلۡيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمۡۗ قُلۡ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلۡهُدَىٰۗ وَلَئِنِ ٱتَّبَعۡتَ أَهۡوَآءَهُم بَعۡدَ ٱلَّذِي جَآءَكَ مِنَ ٱلۡعِلۡمِ مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِيّٖ وَلَا نَصِيرٖ ١٢٠ ﴾ ٢٣٠

١٢١/٢ ﴿ ٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يَتۡلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ أُوْلَٰٓئِكَ يُؤۡمِنُونَ بِهِۦۗ وَمَن يَكۡفُرۡ بِهِۦ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ ١٢١ ﴾ ٢٣٠

١٢٢/٢ ﴿ يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَنِّي فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ ١٢٢ ﴾ ٢٣٠

١٢٣/٢ ﴿ وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا لَّا تَجۡزِي نَفۡسٌ عَن نَّفۡسٖ شَيۡـٔٗا وَلَا يُقۡبَلُ مِنۡهَا عَدۡلٞ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٞ وَلَا هُمۡ يُنصَرُونَ ١٢٣ ﴾ ٢٣٠

١٢٤/٢ ﴿ وَإِذِ ٱبۡتَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٖ فَأَتَمَّهُنَّۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامٗاۖ قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِيۖ قَالَ لَا يَنَالُ عَهۡدِي ٱلظَّٰلِمِينَ ١٢٤ ﴾ ٢٣١

١٢٥/٢ ﴿ وَإِذۡ جَعَلۡنَا ٱلۡبَيۡتَ مَثَابَةٗ لِّلنَّاسِ وَأَمۡنٗاۖ وَٱتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبۡرَٰهِـۧمَ مُصَلّٗىۖ وَعَهِدۡنَآ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيۡتِيَ لِلطَّآئِفِينَ وَٱلۡعَٰكِفِينَ وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ ١٢٥ ﴾ ..... ٢٣٦، ٢٣٧

١٢٦/٢ ﴿ وَإِذۡ قَالَ إِبۡرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجۡعَلۡ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنٗا وَٱرۡزُقۡ أَهۡلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنۡ ءَامَنَ مِنۡهُم بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِۖ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُۥ قَلِيلٗا ثُمَّ أَضۡطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِۖ وَبِئۡسَ ٱلۡمَصِيرُ ١٢٦ ﴾ ٢٣٧

١٢٧/٢ ﴿ وَإِذۡ يَرۡفَعُ إِبۡرَٰهِـۧمُ ٱلۡقَوَاعِدَ مِنَ ٱلۡبَيۡتِ وَإِسۡمَٰعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلۡ مِنَّآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ١٢٧ ﴾ ٢٣٧

١٢٨/٢ ﴿ رَبَّنَا وَٱجۡعَلۡنَا مُسۡلِمَيۡنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةٗ مُّسۡلِمَةٗ لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبۡ عَلَيۡنَآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ١٢٨ ﴾ ٢٣٩

١٢٩/٢ ﴿ رَبَّنَا وَٱبۡعَثۡ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ يَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ وَيُزَكِّيهِمۡۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ١٢٩ ﴾ ٢٣٩

١٣٠/٢ ﴿ وَمَن يَرۡغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبۡرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفۡسَهُۥۚ وَلَقَدِ ٱصۡطَفَيۡنَٰهُ فِي ٱلدُّنۡيَاۖ وَإِنَّهُۥ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ١٣٠ ﴾ ..... ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣

١٣١/٢ ﴿ إِذۡ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسۡلِمۡۖ قَالَ أَسۡلَمۡتُ لِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ١٣١ ﴾ ..... ٢٤٠، ٢٤٣

١٣٢/٢ ﴿ وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبۡرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعۡقُوبُ يَٰبَنِيَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسۡلِمُونَ ١٣٢ ﴾ ٢٤٤

١٣٣/٢ ﴿ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ ٱلْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنۢ بَعْدِى ۖ قَالُوا۟ نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ إِلَٰهًا وَٰحِدًا وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ ﴾ ٢٤٥

١٣٤/٢ ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۖ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ ۖ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ ﴾ ٢٤٨

١٣٥/٢ ﴿ وَقَالُوا۟ كُونُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ تَهْتَدُوا۟ ۗ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ ﴾ ٢٤٨

١٣٦/٢ ﴿ قُولُوٓا۟ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَمَآ أُوتِىَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِىَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾ ﴾ ..... ٢٤٩، ٢٥١

١٣٧/٢ ﴿ فَإِنْ ءَامَنُوا۟ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟ ۖ وَّإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا هُمْ فِى شِقَاقٍ ۖ فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾ ﴾ ..... ٢٤٩، ٢٥٠

١٣٨/٢ ﴿ صِبْغَةَ ٱللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً ۖ وَنَحْنُ لَهُۥ عَٰبِدُونَ ﴿١٣٨﴾ ﴾ ٢٥٢

١٣٩/٢ ﴿ قُلْ أَتُحَآجُّونَنَا فِى ٱللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَآ أَعْمَٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَٰلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ ﴾ ٢٥٤

١٤٠/٢ ﴿ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطَ كَانُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ ۗ قُلْ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ۗ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ شَهَٰدَةً عِندَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ ﴾ ٢٥٤

٢٨٢/٢ ﴿ وَلَا يُضَآرَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ۚ ﴾ ١٧٢

سورة آل عمران

٢/٣ ﴿ بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ۗ ﴾ ١٠٨

٧٤/٣ ﴿ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾ ﴾ ١٦٧

١٩٢/٣ ﴿ رَبَّنَآ إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُۥ ۖ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ ﴿١٩٢﴾ ﴾ ١٨٧

١٨٧/٣ ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ ﴾ ٢٥

سورة النساء

١٠/٤ ﴿ يَأۡكُلُونَ فِي بُطُونِهِمۡ نَارٗاۖ ﴾ ١٩١

سورة المائدة

٦/٥ ﴿ إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ ﴾ ٤٦

٤٨/٥ ﴿ لِكُلّٖ جَعَلۡنَا مِنكُمۡ شِرۡعَةٗ وَمِنۡهَاجٗاۚ ﴾ ٢٢٩

١١٦/٥ ﴿ ءَأَنتَ قُلۡتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيۡنِ ﴾ ١٠٥

سورة الانعام

٢/٦ ﴿ ثُمَّ أَنتُمۡ تَمۡتَرُونَ ۝٢ ﴾ ١٦١

٩/٦ ﴿ وَلَوۡ جَعَلۡنَٰهُ مَلَكٗا لَّجَعَلۡنَٰهُ رَجُلٗا ﴾ ٥٢

٢٨/٦ ﴿ وَلَوۡ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنۡهُ ﴾ ٦٩

٨٣/٦ ﴿ وَتِلۡكَ حُجَّتُنَآ ءَاتَيۡنَٰهَآ إِبۡرَٰهِيمَ ﴾ ٢٤٣

١٢٢/٦ ﴿ أَوَمَن كَانَ مَيۡتٗا فَأَحۡيَيۡنَٰهُ وَجَعَلۡنَا لَهُۥ نُورٗا يَمۡشِي بِهِۦ فِي ٱلنَّاسِ ﴾ ٣٩

١٤٨/٦ ﴿ مَآ أَشۡرَكۡنَا وَلَآ ءَابَآؤُنَا ﴾ ٧٦

١٦١/٦ ﴿ دِينٗا قِيَمٗا مِّلَّةَ إِبۡرَٰهِيمَ ﴾ ٢٢٩

سورة الأعراف

٤/٧ ﴿ وَكَم مِّن قَرۡيَةٍ أَهۡلَكۡنَٰهَا فَجَآءَهَا بَأۡسُنَا بَيَٰتًا أَوۡ هُمۡ قَآئِلُونَ ۝٤ ﴾ ١٢٣

١٢/٧ ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسۡجُدَ إِذۡ أَمَرۡتُكَۖ ﴾ ٧٥

٢١/٧ ﴿ إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ ٱلنَّٰصِحِينَ ۝٢١ ﴾ ..... ٧٨، ٨٩

٢٣/٧ ﴿ وَإِن لَّمۡ تَغۡفِرۡ لَنَا وَتَرۡحَمۡنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ ۝٢٣ ﴾ ..... ٨١، ٨٨

٢٤/٧ ﴿ بَعۡضُكُمۡ لِبَعۡضٍ عَدُوّٞۖ وَلَكُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ مُسۡتَقَرّٞ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٖ ۝٢٤ ﴾ ٨٣

١٤٢/٧ ﴿ وَوَٰعَدۡنَا مُوسَىٰ ثَلَٰثِينَ لَيۡلَةٗ وَأَتۡمَمۡنَٰهَا بِعَشۡرٖ ﴾ ١٢١

١٤٣/٧ ﴿ سُبۡحَٰنَكَ تُبۡتُ إِلَيۡكَ ﴾ ٦٤

١٧٢/٧ ﴿ وَأَشۡهَدَهُمۡ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمۡ أَلَسۡتُ بِرَبِّكُمۡۖ قَالُواْ بَلَىٰ ﴾ ٣١

سورة التوبة

٤٠/٩ ﴿ إِذۡ أَخۡرَجَهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ ٤٨

١١٢/٩ ﴿ ٱلتَّٰٓئِبُونَ ٱلۡعَٰبِدُونَ ٱلۡحَٰمِدُونَ ٱلسَّٰٓئِحُونَ ٱلرَّٰكِعُونَ ٱلسَّٰجِدُونَ ٱلۡأٓمِرُونَ بِٱلۡمَعۡرُوفِ وَٱلنَّاهُونَ عَنِ ٱلۡمُنكَرِ وَٱلۡحَٰفِظُونَ لِحُدُودِ ٱللَّهِۗ وَبَشِّرِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ١١٢ ﴾..... ٢٣٢

سورة يونس

٣٨/١٠ ﴿ فَأۡتُواْ بِسُورَةٖ مِّثۡلِهِۦ ﴾ ٦١

٦٢/١٠ ﴿ أَلَآ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ٦٢ ﴾ ٨٦

سورة هود

١٨/١١ ﴿ أَلَا لَعۡنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ ١٨ ﴾ ٨٧

٤٥/١١ ﴿ وَنَادَىٰ نُوحٞ رَّبَّهُۥ ﴾ ١٢٣

سورة يوسف

١٧/١٢ ﴿ وَمَآ أَنتَ بِمُؤۡمِنٖ لَّنَا ﴾ ١٦٢

٢٤/١٢ ﴿ وَلَقَدۡ هَمَّتۡ بِهِۦۖ وَهَمَّ بِهَا لَوۡلَآ أَن رَّءَا بُرۡهَٰنَ رَبِّهِۦۚ ﴾ ٢٠٧

١٠٠/١٢ ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيۡهِ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ وَخَرُّواْ لَهُۥ سُجَّدٗاۖ ﴾ ٧٠

١٠٥/١٢ ﴿ وَكَأَيِّن مِّنۡ ءَايَةٖ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ يَمُرُّونَ عَلَيۡهَا وَهُمۡ عَنۡهَا مُعۡرِضُونَ ١٠٥ ﴾ ٨٧

سورة الرعد

٢٥/١٣ ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِۦٓ أَن يُوصَلَ ﴾ ٣٢

٢٥/١٣ ﴿ يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ ﴾ ١٣٦

سورة ابراهيم

٥/١٤ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِـَٔايَـٰتِنَآ أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ ٱلظُّلُمَـٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ وَذَكِّرْهُم بِأَيَّـٰمِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَـٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ ﴾ ١١٦

٦/١٤ ﴿ وَيُذَبِّحُونَ ﴾ ١١٦

سورة النحل

٥٣/١٦ ﴿ وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ﴾ ١٧٠

سورة الاسراء

٣٦/١٧ ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ﴾ ٧٧

٤٥/١٧ ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ ﴾ ٤٥

٧٠/١٧ ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِىٓ ءَادَمَ ﴾ ١١٩

٧٨/١٧ ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ ﴾ ٧٠

١١٠/١٧ ﴿ أَيًّا مَّا تَدْعُواْ ﴾ ١٨٩

سورة الكهف

١٢/١٨ ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَـٰهُمْ ﴾ ١٢٧

١٨/١٨ ﴿بَـٰسِطٌ ذِرَاعَيْهِ﴾ ١٥٨

٥٠/١٨ ﴿ كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۦٓ ﴾ ..... ٧١، ٧٤

٨٢/١٨ ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُۥ عَنْ أَمْرِىٓ ﴾ ٧٨

سورة مريم

٤/١٩ ﴿ وَٱشۡتَعَلَ ٱلرَّأۡسُ شَيۡبٗا ﴾ ٦٠

٨٥/١٩ ﴿ يَوۡمَ نَحۡشُرُ ٱلۡمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحۡمَٰنِ وَفۡدٗا ٨٥ ﴾ ١١٤

٨٦/١٩ ﴿ وَنَسُوقُ ٱلۡمُجۡرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرۡدٗا ٨٦ ﴾ ١١٤

٨٧/١٩ ﴿ لَّا يَمۡلِكُونَ ٱلشَّفَٰعَةَ إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحۡمَٰنِ عَهۡدٗا ٨٧ ﴾ ١١٤

سورة طه

٤٤/٢٠ ﴿ فَقُولَا لَهُۥ قَوۡلٗا لَّيِّنٗا ﴾ ١٧٣

٩٣/٢٠ ﴿ أَفَعَصَيۡتَ أَمۡرِي ٩٣ ﴾ ٧٤

١١٥/٢٠ ﴿ وَلَقَدۡ عَهِدۡنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ مِن قَبۡلُ فَنَسِيَ ٨٨ ﴾ ٨٨

١٢٠/٢٠ ﴿ هَلۡ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلۡخُلۡدِ وَمُلۡكٖ لَّا يَبۡلَىٰ ١٢٠ ﴾ ٧٨

١٢١/٢٠ ﴿ وَعَصَىٰٓ ءَادَمُ رَبَّهُۥ فَغَوَىٰ ١٢١ ﴾ ٨٧

سورة الأنبياء

٢٠/٢١ ﴿ يُسَبِّحُونَ ٱلَّيۡلَ وَٱلنَّهَارَ لَا يَفۡتُرُونَ ٢٠ ﴾ ..... ٥١، ٥٢

٢٢/٢١ ﴿ لَوۡ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَاۚ ﴾ ١٥٥

٢٧/٢١ ﴿ وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحۡمَٰنُ وَلَدٗاۗ سُبۡحَٰنَهُۥۚ بَلۡ عِبَادٞ مُّكۡرَمُونَ ٢٦ لَا يَسۡبِقُونَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ وَهُم بِأَمۡرِهِۦ يَعۡمَلُونَ ٢٧ ﴾ ٥٤

٨٧/٢١ ﴿ سُبۡحَٰنَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ٨٧ ﴾ ٦٤

سورة الحج

٧٥/٢٢ ﴿ ٱللَّهُ يَصۡطَفِي مِنَ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلٗا وَمِنَ ٱلنَّاسِۚ ﴾ ٥١

٥٢/٢٢ ﴿ فَيَنسَخُ ٱللَّهُ مَا يُلۡقِي ٱلشَّيۡطَٰنُ ثُمَّ يُحۡكِمُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦۗ ﴾ ٢١٢

سورة المؤمنون

١/٢٣ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ..... ٢٣٢، ٢٣٣
٢/٢٣ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ٢٣٢
٣/٢٣ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ٢٣٢
٤/٢٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ٢٣٢
٥/٢٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ٢٣٢

سورة النور

٤٠/٢٤ ﴿ أَوۡ كَظُلُمَٰتٖ فِي بَحۡرٖ لُّجِّيّٖ يَغۡشَىٰهُ مَوۡجٞ مِّن فَوۡقِهِۦ مَوۡجٞ مِّن فَوۡقِهِۦ سَحَابٞۚ ظُلُمَٰتُۢ بَعۡضُهَا فَوۡقَ بَعۡضٍ إِذَآ أَخۡرَجَ يَدَهُۥ لَمۡ يَكَدۡ يَرَىٰهَاۗ﴾ ١٥٧

سورة الشّعراء

١٠٥/٢٦ ﴿ فَكَذَّبُواْ عَبۡدَنَا ﴾ ٩٥

سورة النمل

٩٣/٢٧ ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعۡمَلُونَ ٩٣ ﴾ ١٧٤

سورة العنكبوت

٥٦/٢٩ ﴿ فَإِيَّٰيَ فَٱعۡبُدُونِ ٥٦ ﴾ ٩٤

٦٤/٢٩ ﴿ وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلۡأٓخِرَةَ لَهِيَ ٱلۡحَيَوَانُۚ ﴾ ٣٠

سورة الروم

١٠/٣٠﴿ ثُمَّ كَانَ عَٰقِبَةَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔواْ ٱلسُّوٓأَىٰٓ أَن كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ﴾ ١٧١

سورة الأحزاب

٣٢/٣٣ ﴿ لَسۡتُنَّ كَأَحَدٖ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ ٢٥٠

٣٥/٣٣ ﴿ إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَٰتِ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ وَٱلْقَٰنِتِينَ وَٱلْقَٰنِتَٰتِ وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ وَٱلْخَٰشِعِينَ وَٱلْخَٰشِعَٰتِ وَٱلْمُتَصَدِّقِينَ وَٱلْمُتَصَدِّقَٰتِ وَٱلصَّٰٓئِمِينَ وَٱلصَّٰٓئِمَٰتِ وَٱلْحَٰفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَٱلْحَٰفِظَٰتِ وَٱلذَّٰكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرًا وَٱلذَّٰكِرَٰتِ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾ ﴾ ١٨٥

٥٣/٣٣ ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُوا۟ ﴾ ٢٢٣

سورة سبأ

٢٤/٣٤ ﴿ وَإِنَّآ أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ ﴾ ١٠١

سورة فاطر

١/٣٥ ﴿ جَاعِلِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا ﴾ ٥١

١٣/٣٥ ﴿ كُلٌّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ ٦٩

سورة المنافقون

١/٣٦ ﴿ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ ﴾ ٦٢

سورة الصافات

١٦٤/٣٧ ﴿ وَمَا مِنَّآ إِلَّا لَهُۥ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ ﴾ ٨٦

١٧١/٣٧-١٧٢ ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ ﴾ ١٨٣

سورة ص

٤١/٣٨ ﴿ وَٱذْكُرْ عَبْدَنَآ أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥٓ ﴾ ٤٩

٧٢/٣٨ ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا۟ لَهُۥ سَٰجِدِينَ ﴿٧٢﴾ ﴾ ٦٧

٧٥/٣٨ ﴿ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ ۖ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ ﴾ ٧١

سورة الزمر

٩/٣٩ ﴿ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۗ ﴾ ٦٦

٦٥/٣٩ ﴿ لَئِنْ أَشْرَكْتَ ﴾ ٢٥٥

٦٦/٣٩ ﴿ بَلِ ٱللَّهَ فَٱعْبُدْ ﴾ ٩٣

سورة فصلت

٩/٤١ ﴿ قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُۥٓ أَندَادًا ۚ ذَٰلِكَ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٩ ﴾ ..... ٤٤، ٤٥

١٠/٤١ ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَٰسِىَ مِن فَوْقِهَا وَبَٰرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقْوَٰتَهَا فِىٓ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَآءً لِّلسَّآئِلِينَ ۝١٠ ﴾..... ٤٤

١١/٤١ ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ٱئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ ۝١١ ﴾ ..... ٤٤، ٤٥

١٢/٤١ ﴿ فَقَضَىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَاتٍ فِى يَوْمَيْنِ ﴾ ٤٤

سورة الزخرف

٨١/٤٣ ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا۠ أَوَّلُ ٱلْعَٰبِدِينَ ۝٨١ ﴾ ..... ٧٧، ١٩١، ٢٥١

سورة الجاثية

٢٦/٤٥ ﴿ قُلِ ٱللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ ٣٩

سورة الأحقاف

٢١/٤٦ ﴿ وَٱذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنذَرَ قَوْمَهُۥ ﴾ ٤٩

سورة محمد

١٩/٤٧ ﴿ وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ ﴾ ١١٤

سورة النجم

٣٧/٥٣ ﴿ وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ ۝٣٧ ﴾ ٢٣٤

سورة الحديد

١٧/٥٧ ﴿ ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ ٣٩

سورة الصف

٢/٦١ ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفۡعَلُونَ ۝٢ ﴾ ١٠٥

٣/٦١ ﴿ كَبُرَ مَقۡتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفۡعَلُونَ ۝٣ ﴾ ١٠٥

سورة الجمعة

٥/٦٢ ﴿ كَمَثَلِ ٱلۡحِمَارِ يَحۡمِلُ أَسۡفَارَۢاۚ ﴾ ١٤٣

٩/٦٢ ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ۝٩ ﴾ ٦٨

سورة الطلاق

١٢/٦٥ ﴿ خَلَقَ سَبۡعَ سَمَٰوَٰتٖ وَمِنَ ٱلۡأَرۡضِ مِثۡلَهُنَّۖ ﴾ ٢٤٠

سورة التحريم

٦/٦٦ ﴿ قُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ وَأَهۡلِيكُمۡ نَارٗا ﴾ ..... ٥٢، ٢٤٠

سورة الملك

٣/٦٧ ﴿ مَّا تَرَىٰ فِي خَلۡقِ ٱلرَّحۡمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٖۖ ﴾ ١٢٣

سورة الجن

١١/٧٢﴿ وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَۖ ﴾ ١٩٥

٣٢/٧٢ ﴿ وَمَن يَعۡصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ ﴾ ..... ٧٤، ٢٢٠

سورة المدثر

٣/٧٤ ﴿ وَرَبَّكَ فَكَبِّرۡ ۝٣ ﴾ ٩٤

٤٨/٧٤ ﴿ فَمَا تَنفَعُهُمۡ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ۝٤٨ ﴾ ١١٤

سورة الإنسان

١٦/٧٦ ﴿ قَوَارِيرَا۠ مِن فِضَّةٖ ﴾ ٩٩

سورة النازعات

٢٧/٧٩ ﴿ ءَأَنتُمۡ أَشَدُّ خَلۡقًا أَمِ ٱلسَّمَآءُۚ بَنَىٰهَا ﴿٢٧﴾ ﴾ ٤٥

٢٨/٧٩ ﴿ رَفَعَ سَمۡكَهَا فَسَوَّىٰهَا ﴿٢٨﴾ ﴾ ٤٥

٢٩/٧٩ ﴿ وَأَغۡطَشَ لَيۡلَهَا وَأَخۡرَجَ ضُحَىٰهَا ﴿٢٩﴾ ﴾ ٤٥

٣٠/٧٩ ﴿ وَٱلۡأَرۡضَ بَعۡدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ﴿٣٠﴾ ﴾ ..... ٤٣، ٤٤، ٤٥

٣١/٧٩ ﴿ أَخۡرَجَ مِنۡهَا مَآءَهَا وَمَرۡعَىٰهَا ﴿٣١﴾ ﴾ ..... ٤٤، ٤٥

٣٢/٧٩ ﴿ وَٱلۡجِبَالَ أَرۡسَىٰهَا ﴿٣٢﴾ ﴾ ..... ٤٤، ٤٥

سورة البروج

١٠/٨٥ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُواْ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتِ ثُمَّ لَمۡ يَتُوبُواْ فَلَهُمۡ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴾ ١٤١

سورة البلد

١٧/٩٠ ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ ٤٣

سورة ق

٢٩/٩٠ ﴿ مَا يُبَدَّلُ ٱلۡقَوۡلُ لَدَيَّ ﴾ ١٧٠

سورة البينة

١/٩٨ ﴿ لَمۡ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَٱلۡمُشۡرِكِينَ ﴾ ٢١٠

٥/٩٨ ﴿ وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلۡقَيِّمَةِ ﴿٥﴾ ﴾ ٢٢٩

سورة الزلزلة

٥/٩٩ ﴿ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوۡحَىٰ لَهَا ﴿٥﴾ ﴾ ٦٩

سورة الاخلاص

٤/١١٢ ﴿ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ ﴿٤﴾ ﴾ ١٩٢

فهرس الأحاديث النبوية الشريفة

_ أبرّئه عن السوءِ برآءَة: ٦٣.

_ خلق الله آدَمَ على صُورَته: ٦٩.

_ أن من الملائكة ضرباً يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس: ٧٣.

_ وكان إبليس من هذا الصنف: ٧٣.

_ خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من نار: ٧٤.

_ سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك،

وتعالى جدك لاَّ إله إلاَّ أَنتَ ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت: ٨١.

_ يا رب ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك؟ قال: بى، قال: يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك؟ قال: بلى، قال: ألم تسكني جنتك؟ قال: بلى، قال: يا رب إن تبت وأصلحت أرَاجِعِي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم: ٨١.

_ أنّ آدَمَ عليه السلام وحوّا بكيا على ما فاتهما من نعيم الجنّة مأتى سنة ولم يأكلا ولم يشربا أربعين يوما ولم يقرب آدمُ حوا مائة سنة: ٨٢.

_ إن آدم لما أهبط إلى الأرض مكث ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حَياءً من الله تعالى: ٨٢.

_ أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الأولياء، ثم الأمثل فالأمثل: ٨٨.

_ دخل آدَمُ الجنّة فلله ما غربت الشمس حتّى خَرَج: ٨٩.

_ هذان حرام على ذكور أمتي حل لإناثها: ٨٤.

_ أوفوا بعهدي في اتباع محمد صلّى الله عليه وسلّم، أوف بعهدكم في رفع الآصار والأغلال: ٩٣.

_ أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب: ٩٣.

_ أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم، أوف بالكرامة والنعيم المقيم: ٩٣.

_ لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إلا اتِّبَاعِي: ٩٦.

_ إنّ الإسلام بني على خمس، شهادة ألا إله إلا الله وأنّ محمّد رَسُول الله وإقام الصلاة وإيتاء الذكاة والحج وَصَوْم

رَمضان: ٩٣.

_ فإن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة: ١٠٣.

_ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ: إِنَّا لَنَكْرَهُ المَوْتَ، قَالَ: «لَيْسَ ذَاكِ، وَلَكِنَّ المُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَهُ المَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ: ١٠٧.

_ حُبِّبَ إلي الطّيبُ والنِّساءُ وجُعلت قُرّة عَيْني في الصلاة: ١٠٩.

_ من قال لا إله إلا الله ولم يشرك به شيئاً فقد اتخذ عند الرحمن عَهْداً: ١١٤.

_ شفاعتي لأهل الكبائر من أمّتى: ١١٤.

_ أَسْعَدُ النّاس بشفاعتي يوم القيامة، مَنْ قال لا إله إلا الله خالصاً من قبله أو نفسه: ١١٤.

_ يدخلُ الجنةَ بشفاعة رَجُل من أمّتي، أكثر من بني تميم: ١١٤.

_ نعماؤه وبلاؤُهُ: ١١٦.

_ مَاتوا وهم في النّار: ١٤٠.

_ لو اعترض بنوا إسرائيل أدنى بقرة فذبحُوها لكفّتهم ولكن شدّدوا فشددّ الله عليهم: ١٤٩.

_ لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد: ١٥٤.

_ أنا الذي سمّتني أمّي حيدرة: ١٧٧.

_ يَا بُنَيَّ لا يُبَالي أبوكَ على الموت سَقَطَ أم عليه سقط الموت: ١٩٢.

_ ألاقي الأحبة محمداً وحزبه: ١٩٣.

_ جَاءَ حَبِيبٌ عَلَى فَاقَة، لاَ أَفْلَحَ مَنْ نَدِم: ١٩٣.

_ لو تمنوا الموت لغصّ كل إنسان بريقه فمات مكانه، وما بقي على وجه الأرض يهودي: ١٩٣.

_ ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل عليك من آية فنتبعك: ١٩٩.

_ أنا دعوة أبي إبراهيم: ٢٣٥،٢٤١.

_ عمّ الرّجل صِنْوُ أبيه: ٢٤٧.

_ يا بني هاشم "لا يأتيني النّاس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم": ٢٤٨.

فهرست الأبيات الشعرية

_ إذا ردّعا في القدر من يستعيرها. ٢٢٥

_ أصدّقه في مرية وقد أمترت صحابة مُوسى بَعْد آياته التسع. ١٥٧

_ ألا أبْلغ مُعاتَبَتي وقَولْي بَني عَمّي فَقَدْ حَسُنَ العِتابُ

وَسَل هَل كَان لي ذَنْبٌ إليهم هُمُ منه فأَعْتِبَهم غِضَاب

كَتَبْتُ الَيْهمُ كُتُباً مِراراً فَلَمْ يَرْجِعْ اليَّ لَهُم جَوابُ

فما أَدْري أَغيَّرهُمْ تَنَاءٍ وطولُ العَهْد امْ مالاً اصَابوا

ومن يَكُ لا يَدُوم لَه وصَالٌ وفَيه حين يَغْتَرِب انْقِلابُ. ١١٢

_ أَلا أَيّهذا الزَّاجِرِي أَحضُرَ الوَغَى. ١٧٣

_ أَمَرْتُكَ أَمْرًا جَازِمًا فَعَصَيْتَنِي وكان من التّوفيق قتل ابن هاشم. ٣٢

_ أَمَرْتُكَ الخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أمرت به، فقد تركتك ذا مالٍ وذا نشبِ. ١٥٠

_ أَمِنْ رَيْحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعُ تمامه، يُؤَرِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ. ٢٢٤

_ إنَّ للخير وللشّر مَدىً وكلا ذلك وجه وقبل. ١٣٤

_ تَرَى الأَكمَ فيها سُجَّداً للحَوافِر. ٦٨

_ تَقْرِي الرّياحُ رياضَ الحَزْنِ من هرةً إذا سَرى النوم في الأجفان أيقاظا. ١٦١

_ تِلْكَ خَيلي مِنْهُ. ١٥١

_ جنونك مجنون ولست بواجد طبيبا يداوي من جنون جنون. ١٥١

_ سبحان مِنْ عَلْقمة الفاخِر. ٦٣،٦٤

_ ظعائن كُنْتُ اَعْهَدُهنّ قدماً وَهُنَّ لَدَى الأمانة غير خُونٍ
جِسَان مَواضِعِ النقْبِ الأعالي غِرَاثُ اَلوُشْح صَامتة البُرين

طِوال مِشَلّ أعناق الهوادي نواعِمُ بينَ أبْكارٍ وَعُونُ. ١٤٧

_ فأرْسَلتُهُ مُستَيْقِنَ الظن أنَّه مُخالِطُ ما بينَ الشَّراسِيفِ جائِفُ. ١٠٩

_ فإنّما هي إقْبالٌ وإدْبارٌ. ١٤٥

_ فَلَسْتَ لِإنْسِيٍّ وَلَكِنْ لمُلأَكٍ، تَنَزَّلَ، مِنْ جَوِّ السماءِ، يَصوبُ. ٥٠

فمرَّتْ غيرَ نافِرةٍ عليهمْ تَدُوسُ بنا الجماجِمَ والتّريبا. ١١٨

_ قَدِ اسْتَوَى بِشْرٌ على العِرَاق مِنْ غَير سَيْفٍ ودَمٍ مُهْرَاقِ. ٤٣

_ قُلْتُ لِزِيْرٍ لَمْ تَصُلْهُ مَرْيمه{ ضِلّيلِ أهواءِ الصّبا يُنَدِّمُهْ. ١٨٠

_ كَان خُيُولنا كانت قديماً تُسقَى في قُحُوفهِم الحَلِيبا. ١١٨

_ لا تذلَّ الضَّعِيفَ عَلَّكَ أَنْ تَرْ كَعَ يَوْماً والدهْرُ قَدْ رفعه. ١٠٣

_ مَا كُنْتُ أَعْرِفُ أَنَّ الأَمْرَ مُنْصَرِفٌ عَنْ هَاشِمٍ ثُمَّ مِنْهَا عَنْ أَبِي حَسَنِ. ٧٠

_ من سَامَهُ خَسْفاً إذا أَوْلاه ظلماً. ١١٥

_ هل تعرف الرَّبعَ المَحيَّل ارسُمه عفت عوافيه وطال قدمه. ١٨١

_ وآخِرَه لاقي حمام المقادر. ١٦٧

_ وَقُلْنَ لَه اسْجُدْ لِلَيلى فَاسْجَدَا. ٦٨

_ وَلَما تَبَيَّنَّ أَصوَاتَنا بَكَيْنَ وَفَدينَا بالأَبينا. ٢٤٧

_ ومن أعظَمِ الرُزْأ فيما أَرَى بقَاءُ النّبات مَوْتُ النَبينَا. ١١٧

_ وَنأْخُذُ بَعْدَهُ بِذنَابِ عَيْش أَجَب الظَّهْرِ ليسَ لَهُ سِنَامُ. ٢٤١

_ ويَوْم شَهِدْنَاهُ سُلَيْماً وَعَامِراً. ١١١

فهرست الأعلام

_ أ _

_ أحمد الكرخيّ: ١٠٤.

_ ابن أبي إسحاق: ١٥٣.

_ الأصفهاني،

راغب، (أبو مسلم): ٢١، ٢٣، ٣٠، ٣٤، ٤٤، ٦٠، ٧١، ٨٠، ٧٦، ١١٧، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٩، ١٤٠، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٦، ١٦٩، ١٧٤، ١٨٩، ١٩٣، ١٩٤، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢١٢، ٢١٠، ٢٢٧.

_ الأعشى المازني: ٦٣.

_ الإمام الثعلبيّ: ١٢٠.

_ الإمام شمس الأئمة: ١٠٣.

_ الإمام النَّسَفيُّ

الإمام النَّسَفيُّ = ركن الدين: ١١٨.

_ الإمام الواحدي: ٤٥، ٢١١، ٢١٢، ٢٢٥، ٢٥٣.

_ الآمديُّ: ٥٧.

_ ابن الأنباريّ

الشيباني = ابن الأنباريّ: ١٦٧.

_ ب _

_ أبو البقاء الثاني

العكبري = أبو البقاء الثاني: ٨٧.

_ ث _

_ ثعلب

الشيباني = ثعلب: ١٢٥.

_ ج _

_ ابن جريح: ١٥٤.

_ ابن جرير

الطَّبَريّ = أبو جعفر: ١٥٤، ٢٤١.

_ الجوهري: ٣٠، ٧٧، ٨١، ٨٧، ١٠٠، ١٢٤، ١٥٣، ٢٣١.

_ الجويني

إمام الحَرَمَيْن = الجويني: ٧٥.

_ ح _

_ أبو حاتم

السجستاني = أبو حاتم: ١٥٤، ٢٤٠.

_ ابن الحاجب: ١٩، ٦٣، ٨١، ١٩٤.

_ ابن حجر (أبو الفضل العسقلاني)

شهاب الدين: ١٥٤.

_ حسان بن ثابت: ٦٩، ١٦٧.

_ الحسن البَصْريّ: ٧٦، ١٢١، ١١٨، ١٥١.

_ خ _

_ خفّاف بن نَدْبة: ١٤٩.

_ الخنساءِ (تماضر، الشاعرة المشهورة): ١٤٥.

_ ذ _

_ الذبيانيّ (أبو أمامة): ٢٤١.

_ ر _

_ رؤبة (أبو العجاج التميمي الراجز): ١٣٨، ١٨٠.

_ ز _

_ الزجاج: ٥٠، ١٧٣، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٥٣.

_ زيد بن قيس: ٢١٧.

_ الزّيلعيّ: ١٤٩.

_ س _

_ السجاونديّ: ١٥٣، ٢٢٦، ٢٥٣.

_ السكاكي: ٣٠، ٣٥، ٣٦.

_ ابن السكيت: ٤٦، ٥١.

_ ش _

_ شرف الدين الطيبي: ١٧٥، ١٧٧، ٢٢٦.

_ ط _

_ الطحاويّ: ١٠٤.

_ طرفة (أبو عمرو): ١٧١.

_ الطرماح (أبو مالك): ١٤٧.

_ أبي الطيّب المُتَنبّيء: ١١٨.

_ ع _

_ عباس بن مرداس

أبا الهيثم = أَبُو الفضل: ١٤٩.

_ أبو عبيدة: ٦٨.

_ أبو العالية (زياد بْن فيروز): ١٢٠.

_ العلّامة الشيرازي

قطب الدين = الشيرازي: ١٣٥.

_ أبو عمرو: ٤٧، ١١١، ١٧٣، ١٧٨، ١٨٦، ١٩٨، ٢١٣، ٢١٤.

_ ف _

_ فخر الإسْلام (عَبْدِ الكَرِيْم البَزْدَوِيُّ): ٧٦.

_ ق _

_ القاضي أبو بكر

الباقلاني = القاضي أبو بكر: ٧٢.

_ القاضي أبو زيد: ١٠٣.

_ قتادة (قَتَادَةُ بنُ دِعَامَةَ): ١١٨.

_ ك _

_ الكسائي: ٤٨، ٥١، ١١١، ١١٥، ١٢١، ١٥٢، ١٧٧، ١٩٦، ٢٠١، ٢٥٣، ٢٥٥.

_ ابن كيسَان: ٥١.

_ م _

_ المازنّي (أبو عثمان): ١٧٧.

_ مقاتل الأول: ٤٥.

_ أبو منصُور

الماتريدي = أبو منصور: ٥٨، ٧٣.

_ الميدانيّ

أبو الفضل = النيسابوريّ: ١٩٧.

_ ن _

_ نافع (أبا عبد الرحمن، وأبا رويم، وأبا نعيم، وأبا الحسن، وأبا عبد الله): ٤٨، ١٢١، ١٣٩، ١٤٦، ١٦٢، ١٧١، ١٧٣، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٣، ١٩٨، ٢٠٦، ٢١٤، ٢٧٨، ٣٠٣.

_ النحرير التفتازاني: ٣٦، ٣٧، ٤٣، ٤٥، ٤٩، ٥٥، ٥٦، ٦١، ٦٢، ٧٦، ٨١، ٨٢، ١٠٤، ١٠٧، ١٥١، ١٦٨، ١٨٥، ١٨٦، ١٩٤، ٢٠١، ٢١٦، ٢٢٣، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٤٨.

_ النعمان بن المنذر (أبو قابوس): ٢٤١

فهرست المصطلحات

ـ أ ـ

الابتلاء: ٢٣١.

احتراز: ٤٢.

أحيطت: ١٣٥.

الأُدْمة: ٥٨.

الإذعان: ٣٥.

الاستحداد: ٢٣٣.

الاستقصاء: ٢١٨.

الاستواء: ٤٢.

إسرائيل: ٩٢.

إظهارٌ: ١٣٤.

اضمحلّ: ٨٤.

الأُكْمُ: ٦٨.

الالتجاء: ٢١٩.

ألزه: ٢٣٨.

الأُلوكَةِ: ٥١.

أَمانِيَّ: ١٦٦.

امحاض: ١٠١.

اهْبِطُوا: ٧٧.

إيجاد: ١٣٤.

ـ ب ـ

البارئ: ١٢٣.

البخع: ١٢٣.

البرَدة: ٧٣.

البرين: ١٤٧.

الْبَقَرَ: ١٥٣.

البُلْقُ: ٦٨.

بلقاء: ١٢٧.

بمُصورُها: ١٣٥.

ـ ت ـ

تترا: ١٨٠.

التَّغابُرَ: ١٢٢.

التقريع: ١٠٢.

التقصّي: ١٢٣.

التمنّي: ١٦٧.

التناسخ: ٢١١.

ـ ج ـ

جَذعَةً: ٧٤.

ـ ح ـ

الحجرات: ٦٨.

الحَلَكَ: ١٥٠.

ـ خ ـ

الْخاشِعِينَ: ١٠٧.

الخسف: ١١٦.

الخشوع: ١٠٧.

خضائع: ١٢٩.

الخضوع: ١٠٧.

ـ ذ ـ

الذّل: ١٥٥.

ـ ر ـ

الرَعَن: ٢٠٩.

رغداً: ٧٧.

الرّكوع: ١٠٣.

ـ س ـ

سبط: ١٣٠.

السَّبْكُ: ٥٤.

سُجَّداً: ٦٨.

السَّرّ: ١٥٣.

السَّفْحُ: ٥٤.

السُفْكُ: ٥٤.

_ ش _

الشريعة: ٢٢٩.

الشفاعة: ١١٢.

شُفْرٌ: ٢٣٨.

شكِيمة: ١٠٦.

الشَّنُّ: ٥٨.

_ ص _

الصفح: ٢١٨.

الصّياقلة: ٥٠.

_ ط _

الطاعون: ١٣٠.

الطريقة: ٢٢٩.

_ ع _

عجل: ١٥٩.

العدل: ١١٢.

عصيّ: ١٠٤.

العفو: ٢١٨.

_ غ _

الغراث: ١٤٧.

غُلْفٌ: ١٨٤.

_ ف _

الفذ: ١٠٣.

الفطور: ٤٦.

الفرق: ٢٣٣.

_ ق _

قبيحة: ١٧١.

القساوة: ١٦٠.

القَشَاعمة: ٥٠.

قفّى: ٨٦.

قفيّنا: ١٨٠.

_ ك _

الكسب: ١٨١.

كوْىً: ١١٩.

_ ل _

لاح: ١٤٩.

اللّبس: ١٠٠.

_ م _

ماه روز: ٣٠.

المُتَشَبِّعُ: ٥٣.

مثويّ: ٨٦.

المرصاد: ١٧٩.

المشلّ: ١٤٧.

الملّة: ٢٢٩.

الموافاة: ٦٩٦.

_ ن _

النسخ: ٢١٢.

النّصارى: ١٣٠.

النقيض: ١٠٨.

النَّمُوذَجُ: ٦٩.

_ و _

الوشح: ١٤٧.

_ ي _

يبغون: ١١٥.