T.C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR ANA BİLİM DALI
(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

SAHABE TEFSİRİNDE MERFU HÜKÜM:

İBN CERİR ET-TÂBERÎ ÖRNEĞİ

Abdullah URFALI

ŞANLIURFA-2020

T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR ANA BİLİM DALI
(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

SAHABE TEFSİRİNDE MERFU HÜKÜM:
İBN CERİR ET-TÂBERÎ ÖRNEĞİ

Abdullah URFALI

Danışman

Prof. Dr. Atilla YARGICI

ŞANLIURFA-2020

T. C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

TEZ ONAY SAYFASI

Enstitünüz Temel islam Bilimleri Anabilim Dalında(tefsir)'da 175230007 numaralı Abdullah URFALI'nın hazırladığı "Sahabe Tefsirinde Merfu Hüküm: İbn. Cerir et Taberî Örneği" konulu **yüksek lisans** tezi ile ilgili tez savunması, 21/02./ 2020 tarihinde, saat 14.00'te yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin KABUL (başarılı) olduğuna oybirliği ile karar verilmiştir.

21/02/ 2020

Sınav Jürisi	Unvan, Adı Soyadı	Kanaati	İmzası
Danışman	Prof. Dr. Atilla YARGICI	KABUL	
Üye	Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ	KABUL	
Üye	Doç. Dr. Abdurrahman ENSARİ	KABUL	

Bu tezin Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalında(tefsir) Yapıldığını ve Enstitümüz Kurallarına Göre Düzenlendiğini Onaylarım.

21/02/2020

Prof. Dr. Şevket ÖKTEN
Müdür

Not: a) Bu tezde kullanılan özgün ve başka kaynaktan yapılan alıntıların, çizelge, şekil ve fotoğrafların kaynak gösterilmeden kullanımı, 5846 sayılı Fikir ve Sanat Eserleri Kanunundaki hükümlere tabidir.

b) Tez, HÜBAK'tan Bilimsel Araştırma Projesi mali destek ☐Almıştır ☐Almamıştır.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

ORJİNALLİK RAPORU VE BEYAN BELGESİ

ÖĞRENCİ BİLGİLERİ

Adı-Soyadı Abdullah URFALI
Öğrenci Numarası 175230007
Enstitü Anabilim Dalı Temel İslam Bilimleri
ProgramıTefsir
Başlık (Türkçe) Sahabe Tefsirinde Merfu' Hükküm: İbn. Cerir et Taberi Örneği.

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Yukarıda başlığı belirtilen yüksek lisans tez çalışmamın a) Kapak sayfası, b) Giriş, c) Ana bölümler ve d) Sonuç kısımlarından oluşan toplam 108 sayfalık kısmına ilişkin, 14/02/2020 tarihinde şahsım/ danışmanım tarafından **Turnitin** adlı intihal tespit programından aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan orijinallik raporuna göre, benzerlik oranı % 25'tir.

Uygulanan filtrelemeler:

1- Kabul/Onay ve Bildirim sayfaları hariç,
2- Kaynakça hariç
3- Alıntılar hariç/dâhil
4- 6 kelimeden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç

Yukarıda bilgileri verilen tezli/tezsiz lisansüstü programlarda seminer, dönem projesi, tez vb Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu tarafından kabul edilen lisansüstü orijinallik raporu alınması uygulama esasları ile belirlenen azami benzerlik oranlarını aşmadığını ve bütün bilgilerin, akademik kurallara uygun olarak toplanıp sunulduğunu, çalışmada bana ait olmayan tüm veri, düşünce ve sonuçları andığımı, blok şeklinde alıntılar yapmadığımı ve tüm alıntıların bilimsel atıf kuralları çerçevesinde kaynağını gösterdiğimi, Yükseköğretim kurulu bilimsel araştırma ve yayın etiği yönergesi ile Harran Üniversitesi bilimsel araştırma ve yayın etiği yönergesinin 8. maddesinde yer alan etik ihlallerden her hangi birisinin yer almadığını, etik ihlal tespiti halinde, Enstitü yönetim kurulunca, diplomamın iptal edilmesini kabul ediyorum.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

16/02/2020
Hazırlayan Öğrencinin
İmzası

Yukarıda yer alan raporun ve beyanın doğruluğunu onaylarım. 16./.02./2020

Prof. Dr. Atilla YARGICI
Danışman

ÖZET

SAHABE TEFSİRİNDE MERFU HÜKÜM:
İBN CERİR ET-TÂBERÎ ÖRNEĞİ

URFALI, Abdullah

Yüksek Lisans Tezi

Tefsir Ana Bilim Dalı

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Atilla YARGICI

Şubat, 2020 , 96 sayfa

Taberî tefsiri hem rivayet hemde dirâyet boyutu ile de incelenmesi gereken bir tefsirdir. Bu çerçeveden bakıldığında, çalışmamızın konusu olan "Hükmen merfu" veya "Ma lehu hükmü'r-ref" bu ıstılah, asırlar boyunca farklı ilim türlerinde kullanımı araştırılıp uygulamalı bir eleştirel incelemeye tabi tutulmuştur.

"Hükmen merfu" veya "Ma lehu hükmü'r-ref" terimin zikredilip kullanıldığı ilimlerden bir diğeri ise tefsir olup, bu ilim dalındaki en önemli tefsir kitaplarından biride, müfessir İmam Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr et-Taberî'nin (ö. 310/923) tefsir-i bi'l-me'sûra yani nakli tefsire dayanan Câmiu'l-Beyân an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân kitabıdır. Araştırma da bu tefsir ve zikredilen görüşler arasında müfessirin yaptığı tercihler incelenmiştir.

İbn Cerîr'in bu tefsirde yaptığı yalnızca tefsirin usûl ve ilkelerini incelemek ile kalmamış, O tefsirinde tercih edilen görüşten ve eleştirilen noktalardan bahsedip görüşlerin delillendirmesini zikretmeyi de unutmaz. İbn Cerîr'in tefsirinde kullandığı naklî tefsir sahabelerin ayetler hakkındaki tefsirleridir. Bu tefsirlerden bazıları yoruma açık olan konularla ilgili olmadığı için "hükmen merfu" ıstılahı içerisine dahil olmasından ötürü araştırmada İbnu Cerir'in bu tefsirleri ele alış yöntemine bakılmak istenmekte ve İbn Cerîr'in bu tefsirleri "Hükmen merfu" sayıp saymadığı incelenmektedir. Ayrıca çalışmada İbn Cerîr'in tefsirindeki tercihleri ile ondan sonra gelen bazı çağdaş tefsir kitaplarında geçen tercihlerin karşılaştırması yapılmaktadır.

Araştırmacı, araştırmasında Hz. Peygambere (s.a.v) isnad edilen merfu hadislere ve sahabeye (r.anhum) isnad edilen mevkuf hadislere atıfta bulunmuş ve bunlarla alakalı terimleri açıklamaya gayret etmiştir.

Araştırmada sadece İbn Cerîr et-Taberî' nin görüşlerinin okunması ile yetinilmemektedir. Aynı zamanda tefsir ilminin kurallarından istifade ederek en başta sahabelerin ayetleri te'vil etme usullerine, ikinci olarak ise İbn Cerîr'in tefsirinin dayanaklarına vakıf olunmak istenmektedir.

Anahtar Kelimeler: Taberî Tefsiri, Câmiu'l-Beyân an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân, "Hükmen Merfu", "Ma lehu hükmü'r-ref", Sahabe Tefsiri.

ABSTRACT

THE STATEMENTS OF THE COMPANIONS THAT HOLD THE SAME STATUS AS A PROPHETIC NARRATION MENTIONED IN THE BOOK OF TAFSEER BY IBN JAREER AT-TABARI

URFALI, Abdullah

Master's Thesis

Department of Tefsir

Advisor: Prof. Dr. Atilla YARGICI

February, 2020, 96 pages

The term “Marfoo’ Hukman” or “Ma Lahu Hukmu Ar-Raf’i” (both of which mean that the narration takes the status or rule of a prophetic tradition), is used by the Sharre’ah scholars and it needs a critical applied study, which tracks how it was used in the different sciences throughout the ages. One of the sciences in which this term appears is the science of Tafseer (the interpretation of the Qur’aan).

The researcher has found that the most important book of Tafseer is the book “Al-Bayaan ‘An Ta’weel Al-Qur’aan”, by Imaam Abu Ja`far Muhammad ibn Jareer At-Tabari (d. 310 AH). Ibn Jareer relied in his book on narrations that confirm the Tafseer, then he studied this Tafseer, and assessed the different views and came up with what he considered to be the predominant one. Ibn Jareer's work was only in fulfillment of the rules and principles of Tafseer, and he did not forget to mention them (the rules and principles) in his assessment, criticism, and reasoning.

One of the aforementioned Tafseer on which At-Tabari depended, was the interpretations of the Companions, may Allah be pleased with them. Some of these interpretations could fall under the term “Marfoo’ Hukman” because there is no room for opinions in them. Therefore, the researcher wanted to monitor Ibn Jareer’s methodology when dealing with these interpretations, and whether or not he considered them to fall under “Marfoo’ Hukman.”

Additionally, the researcher compared Ibn Jareer's assessment to the most famous books of Tafseer of his time as well as those that were authored after that.

The researcher was keen on referring to the narrations that are attributed to the Prophet, may Allah exalt his mention, and the statements of the Companions. He also paved the way before starting his research by explaining the terms that were directly relevant to his research.

The researcher did not merely read the views of Imaam Ibn Jareer At-Tabari, but rather wanted to benefit from the science of the rules of Tafseer, and tried to discover the origins of the interpretations of the Companions in the first place, and to discover the bases of Tafseer in the second place, even if that led to an opinion different from that of Imaam Ibn Jareer's and what he considered to be predominant.

Keywords: Tafseer Ibn Jareer At-Tabari, Jaami` Al-Bayaan, Tafseer Al-Qur'aan, Al-Marfoo' Hukman, Ma lahu Hukm Al-Marfoo'.

ملخص

ما له حكم الرفع من أقوال الصحابة في تفسير ابن جرير الطبري

أورفلي، عبد الله

أطروحة الماجستير

قسم التفسير

إشراف: أ.د. آتِلّا يارْغِجي

شباط -2020م، 96 صفحة

إن اصطلاح "المرفوع حكمًا" أو "ما له حكم الرفع" مستعمل عند أهل العلوم الشرعية، وهو بحاجة إلى دراسة تطبيقية نقدية، تقوم بالتتبع لاستعماله في أنواع العلوم على مر العصور.

ومن العلوم التي يرِد فيها هذا الاصطلاح علم التفسير.

وقد وجد الباحث أن أهم كتب التفسير هو كتاب جامع البيان عن تأويل آي القرآن، للإمام المفسر أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (تـ 310هـ) حيث اعتمد فيه على التفسير المأثور، ثم قام بدراسة هذا التفسير والترجيح بين آرائه، ولم يكن عمل ابن جرير إلا تحقيقًا لقواعد التفسير وأصوله، وهو لاينسى أن يذكرها ضمن عمله في الترجيح والنقد والاستدلال.

إن من التفسير المأثور الذي اعتمدَ عليه الطبري، تأويلات الصحابة رضي الله عنهم، وكان منها تأويلات يمكن دخولها في مصطلح "المرفوع حكمًا" كونها لا مجال للرأي فيها، لذا أراد الباحث أن يرصد منهج ابن جرير في التعامل مع هذه التأويلات، وهل عدها من المرفوع حكمًا أو لم يعدها.

هذا إلى جانب موازنة ترجيح ابن جرير بأشهر كتب التفسير المعاصرة والتالية له.

وحرص الباحث على الرجوع إلى الأحاديث المرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم والموقوفة على الصحابة، وعلى التمهيد بشرح المصطلحات ذات الصلة الأكيدة ببحثه.

ولم يكن الباحث مجرد قارئ لآراء الإمام ابن جرير الطبري، بل أراد أن يستفيد من علم قواعد تفسير القرآن الكريم، وحاول أن يقف على أصول تأويلات الصحابة في المقام الأول، وأن يقف على مستندات التفسير في المقام الثاني، وإن أدى ذلك إلى رأي مغاير للإمام ابن جرير في ترجيحاته.

الكلمات المفتاحية: تفسير ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ما له حكم الرفع، المرفوع حكمًا، تفسير الصحابة.

İÇİNDEKİLER

ii ..... **TEZ ONAY SAYFASI**
iii ..... **ORJİNALLİK RAPORU VE BEYAN BELGESİ**
iv ..... **ÖZET**
vi ..... **ABSTRACT**
ix ..... **İÇİNDEKİLER**
مدخل 1
1. **مفهوم ما له حكم الرفع من تفسير الصحابة:** **3**
1.1. تعريف الحديث المرفوع. 3
1.2. تعريف الحديث الموقوف: 5
1.3. تعريف التفسير: 6
1.4. تعريف الصحابي: 7
1.5. تأصيل اصطلاح ماله حكم الرفع "المرفوع حكمًا": 9
1.5.1. تاريخ ظهور هذا المصطلح: 10
1.5.2. أول من جعل "تفسيرَ الصحابي وحكايتَه سبب النزول" في حكم الحديث المرفوع : 12
1.6. مستند الصحابة في التفسير: 13
1.6.1. الوحي: 13
1.6.2. الاجتهاد والاستخراج: 13
1.6.3. أقوال أهل الكتاب: 14
1.6.4. مستندات أخرى: 15
2. **التعريف بالإمام الطبري:** **16**
2.1. اسمه ونسبه ومولده ونشأته: 16
2.2. طلبه للعلم وشيوخه: 16
2.3. تلاميذه ومؤلفاته: 17
2.4. وفاته: 19
2.5. منزلته عند العلماء: 19
3. **نماذج تطبيقية مما له حكم الرفع من تفسير الصحابة:** **21**
3.1. الغيبيات: 21
3.1.1. معنى الغيبيات: 21
3.1.2. أنواع الغيبيات التي جاءت في تفسير الصحابة: 21
3.1.3. نماذج للمرفوع حكمًا من الغيبيات في تفسير الصحابة وموقف الطبري منها: 21
3.1.3.1. الأخبار الماضية: 21

3.1.3.2. أحوال المخلوقات الغائبة: 29
3.1.3.3. أخبار المستقبل: 38
3.1.3.4. أحوال البرزخ وأحوال يوم القيامة: 41
3.1.3.5. أخبار الثواب والعقاب: 49
3.2 التعبديات: 63
3.2.1. معنى التعبديات: 63
3.2.2. نماذج للمرفوع حكمًا من التعبديات في تفسير الصحابة وموقف الطبري منها: 63
4. **الخاتمة** 70
5. **فهرس المصادر والمراجع** 71

مدخل

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه، أما بعد:

فإن الكلام في العلوم الإسلامية خطير وجليل، وأثره مُتَعدٍّ غير قاصر، وفي عصرنا ظلت قضايا نقد التراث الإسلامي وتجديد تفسيره محل أخذ جذب بين طبقات النخب في المجتمعات، بل تعدت إلى العوام منها.

إن المتأملَ والباحثَ لا يغيبُ عنهما الجرأةُ على الخوض في العلوم الشرعية في العصر الحاضر، حتى أعقب ذلك فوضى في الآراء والتصورات، وعلى أثر ذلك وقعت فوضى في قناعات جمهور المتلقين والسامعين.

وليست المشكلة المسببة للفوضى في الإقدام على الكلام إن كان بقواعد الفن المتكلم فيه، فإن حاجة الناس إلى الكلام في العلوم متجددة في كل عصر، لا يُستثنى من ذلك علمٌ من العلوم النظرية والتجريبية، والحاجة إلى معرفة قواعدها كتجدد الحاجة إلى الكلام فيها سواء بسواء.

إلى جانب ذلك فإن علم التفسير تأصيلًا وتطبيقًا لا تزال فيه جوانب خصبة للدارسين، ولم يخل من أصول وقواعد تكشف الطريق لطالبه ومتعلمه، وإن من معرفة قواعده معرفةُ مسالك أصحابه المؤلفين فيه، والسبيل إلى معرفة هذه المناهج يكون: هؤلاء المصنفين، أو باستقراء وتتبع وموازنة أقوالهم وطريقتهم فيه.

ثم إن علم التفسير من العلوم التي أكثر صحابةُ النبي صلى الله عليه وسلم، ورضي الله عنهم الكلامَ فيها[1]، ومما ميز هذا العلم عن سائر العلوم التي تكلموا فيها وجود عدد من قواعده في كلامهم.

لقد تبوأ تفسير الصحابة منزلة عظيمة عند الأئمة المسلمين، فكان محل رجوع واعتماد لديهم فيما كتبوه في تفاسيرهم، واهتمام المفسرين بكلام الصحابة في التفسير يرجع إلى أمرين مهمين - مع ما سبق ذكره -، وهما:

1) معرفتهم باللسان العربي فهم عرب فصحاء، لذا كانت معاني كلام الله بيّنة لدى جُلِّهِم، وإن كان بعضهم أعلم من بعض فيه[2].

2) وشُهودُهم لمواقع وأحوال التنزيل، والشاهد يرى ما لا يرى الغائب.

وقد كان لهذا الاهتمام أثر كبير في الاحتجاج بتفسير الصحابة، لاسيما ما كان في حكم المرفوع عند أهل العلم.

وإن من الكتب التي اعتنت برواية ودراية أقوال الصحابة في التفسير، كتاب جامع البيان عن تأويل آي القرآن للإمام محمد بن جرير الطبري (تـ 310هـ).

أهمية اختيار الموضوع:

بناء على ما سبق يمكن أن نلخص أهمية اختيار الموضوع فيما يلي:

1) أن منزلة الصحابة العظيمة في العلوم غير خافية، إذ كانوا ذا أثر عظيم في وضع أساسها وتوريثها

---

1 بلغ عدد الصحابة الذين رُويت أقوالهم في التفسير خمسة وتسعون صحابيًّا، يُراجع: المشد، عبد الرحمن بن عادل عبد العال، *المفسرون من الصحابة*، وهي رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، (الرياض: مركز تفسير للدراسات القرآنية، 1437هـ - 2016م).

2 يقول مسروق بن الأجدع (تـ 62هـ): «جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، فوجدتهم كالإخاذ، فالإخاذ يروي **الرجل**، والإخاذ يروي **الرجلين**، والإخاذ يروي **العشرة**، والإخاذ يروي **المائة**، والإخاذ لو نزل به **أهل الأرض** لأصدرهم». الفسوي يعقوب بن سفيان الفارسي، أبو يوسف، *المعرفة والتاريخ*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1401 هـ - 1981 م)، 2/ 542.

لمن بعدهم.

2) وأن أقوال الصحابة في التفسير كثيرةٌ، فهي محل اهتمام من أئمة التفسير.

3) وأنا لم نجد من درَس ما له حكم المرفوع من التفسير عند المفسرين.

4) وأن كتب التفسير مجال خصب لتطبيق قواعد علم التفسير وللتأمل فيها لإدراك قواعد هذا العلم.

5) وأن تفسير ابن جرير الطبري لا يزال فيه جوانب تستثير الباحثين والمفسرين وأهل اللغة والفقهاء، كونه أجمع تفسير متقدم، مع مزايا أخرى.

فلذلك كله اخترنا أن تكون أطروحة الماجستير دراسةً لما له حكم الرفع من تفسير الصحابة في كتاب الطبري.

المنهج في كتابة البحث:

لما كان هدف البحث رصد منهج الإمام الطبري في اعتماد تفسير الصحابة مما لا مجال للرأي فيه، فقد استلزم منهجًا خاصًّا في كتابة البحث، يشمل روايات الصحابة أنفسهم ومنهج الطبري، وهذا المنهج كالتالي:

1) قمنا بدراسة المصطلحات وتأصيل المفاهيم، فكان هذا هو القسم النظري من البحث.

2) ثم أتبعنا بالقسم التطبيقي، وفيه انتقينا من تفسير الإمام الطبري أقوال الصحابة التي يمكن عدها من المرفوع حكمًا.

3) اتبعنا مناهج البحث العلمي: المنهج الوصفي، فقمنا بجمع البيانات والمعلومات والتفاصيل حول مسألة المرفوع حكمًا وتطبيقاتها، والمنهج النقدي، فلا نقوم بالنقل المجرد من الكتب، بل نقوم بنقد النقل وتحليل مواطن الخلل التي تظهر لنا، ونقوم بمعالجتها.

4) جعلنا الكلام في تأويل الآية منقسمًا على قسمين، قسمٌ سميناه الرواية، وفيه نذكر الروايات المرفوعة والموقوفة ونرجح بينها، وقسم سميناه الدراية، وفيه نشرح وننقد ونفصل الأقوال المذكورة في التفسير.

واستعمال هذا التقسيم قديم، وأقدم من وجدناه قد استعمله أبو الحسن علي بن عيسى الرماني المعتزلي (تـ 384هـ)[3]، وأبو الفتح عثمان بن جني الموصلي (تـ 392هـ)[4]، وأبو القاسم هبة الله بن سلامة البغدادي المقرئ (تـ 410هـ)[5]، وأقدم من ذكر الاصطلاحين بهذا الاستعمال في مصنفات التفسير: أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي (تـ 427هـ)[6]، أما في مصنفات التجويد والقراءات، فهو أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني (تـ 444هـ)[7].

ثم نذكر الخلاصة وفيها نصرح بما ترجح لنا صوابه، والله أعلم.

---

3 الرماني المعتزلي علي بن عيسى، أبو الحسن، *النكت في إعجاز القرآن*، مطبوع ضمن: *ثلاث رسائل في إعجاز القرآن* (مصر: دار المعارف، 1976م)، 84.

4 الموصلي أبو الفتح عثمان بن جني، *المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها*، (مصر: وزارة الأوقاف، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1420هـ - 1999م)، 1/ 33.

5 المقري أبو القاسم هبة الله بن سلامة البغدادي، *الناسخ والمنسوخ*، (بيروت: المكتب الإسلامي، 1404 هـ)، 27.

6 الثعلبي أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، (جدة: دار التفسير، 1436 هـ - 2015 م)، 2/ 10.

7 الداني عثمان بن سعيد أبو عمرو، *جامع البيان في القراءات السبع*، (الإمارات: جامعة الشارقة، 1428 هـ - 2007 م)، 1/ 401 ؛ *التحديد في الإتقان والتجويد*، (بغداد: مكتبة دار الأنبار، 1407 هـ - 1988 م)، 69 ؛ *التيسير في القراءات السبع*، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1404هـ - 1984م)، 32.

1. مفهوم ما له حكم الرفع من تفسير الصحابة:

تعارف علماء الحديث على دلالة عدد من الألفاظ عندهم كالمرفوع والموقوف، فـ «الحديث يشتمل على: المسند والموقوف والمرسل والمقطوع، والقوي والضعيف والصحيح والسقيم، وغير ذلك من الأوصاف المختلفة والنعوت المتغايرة»[8].

ويؤكد ابن عبد البر (تـ 463هـ) أنّ: «هذه أسماء اصطلاحية وألقاب اتفق الجميع عليها»[9]، وفيما يلي تعريف بهذه الاصطلاحات.

1.1. تعريف الحديث المرفوع.

الرفْعُ لغةً: الراء والفاء والعين أصلٌ واحدٌ، يدل على خلافِ الخفضِ والوضعِ، والرفع: إذاعةُ الشيء وإظهارُه ومنه الحَديثُ، وتقريبُ الشيء، ورفَعتُه: نَسَبْتُه، والرِّفْعَةُ: ضدُّ الذِّلة، ورفُعَ فهو رَفِيعٌ: إذا شَرُفَ[10].

وأما اصطلاحًا: فهو ما نسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

وحال الرواية عند المتقدمين من أهل الحديث يكشف أنهم كانوا يعنون بالمرفوع هذا، ولا فرق في ذلك بين المُرْسَل والمُسْنَد، فالنظر هنا إلى المتن دون الإسناد، وهو يقابل مصطلح الموقوف، كما يقول الخطيب البغدادي (تـ 463هـ) : «ينبغي لمن أراد تخريج مسانيد الصحابة أن يعرف المتون المرفوعة من الموقوفة؛ فإن فيها ما يشكل على من لم يكن عارفًا بصناعة الحديث»[11].

ومن الأمثلة المبينة لمعنى المرفوع عند المحدثين: قول مالك بن أنس (تـ 179هـ) عن رواية صفوان بن سُليم لبعض الأحاديث: «لا أدري أيرفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم، أم لا»[(12)]، وصفوان بن سُليم (تـ 132هـ) من التابعين ليس صحابيًّا.

وقول معمر بن راشد (تـ 153هـ) - في الكلام على حديث زكاة الفطر الذي يرويه الزهري عن عبد الرحمن عن أبي هريرة - : «وبلغني أن الزهري كان يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم»[13]. والزهريُّ (تـ 152هـ) تابعيٌّ ليس صحابيًّا، وقوله: وقال الحسن - لا أعلمه إلا رفعه - قال: «من لم يشكر الناس، لم يشكر الله»[14]. والحسن (تـ 110هـ) تابعيٌّ ليس صحابيًّا.

لذا قال أحمد بن حنبل (تـ 240هـ) لمّا سُئِل: فإذا قال - أي الراوي - : "يَرفَعُ الحديثَ"، فهو عن النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: «فأيُّ شيءٍ؟»[15]. يعني: أنه لا ينصرف إلا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

---

8 الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي، *الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع*، (الرياض: مكتبة المعارف)، 2/ 188-189.

9 ابن عبد البر أبو عمر يوسف القرطبي، *التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد*، (المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1387هـ)، 1/ 12.

10 الأزهري، أبو منصور محمد الهروي، *تهذيب اللغة*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2001م)، 2/ 358؛ الصاحب إسماعيل بن عبّاد، *المحيط في اللغة*، (بيروت: عالم الكتب، 1414هـ - 1994م)، 2/ 29؛ القزويني الرازي أبو الحسين أحمد بن فارس، *مقاييس اللغة*، دار الفكر، 1399هـ - 1979م)، 2/ 424 ؛ الخطيب، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الإسكافي، *مختصر العين*، (سلطنة عمان: وزارة التراث والثقافة، 1437هـ - 2016م)، 1/ 217 ؛ أبو الحسن علي المرسي، *المحكم والمحيط الأعظم*، (القاهرة: معهد المخطوطات العربية، 1424 هـ - 2003 م)، 2/ 86 ؛ جمال الدين ابن منظور، *لسان العرب*، (بيروت: دار صادر، 1414 هـ)، 9/ 489.

11الخطيب البغدادي، *الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع* 2/ 290.

12 الأصبحي مالك بن أنس، *الموطأ*، رواية أبي مصعب الزهري، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1412هـ)، 1/ 180.

13 الصنعاني عبد الرزاق، *المصنف*، (بيروت: المكتب الإسلامي، 1403)، 3/ 311.

14 *جامع معمر بن راشد*، (بيروت: المكتب الإسلامي، 1403 هـ)، 10/ 425.

15 الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي، *الكفاية في علم الرواية*، (المدينة المنورة: المكتبة العلمية)، 416.

ولا يختلف معنى هذا الاصطلاح عند الإمام الطبري (تـ 310هـ) عن معناه المذكور عند المحدثين[16]، وفي بعض المواضع استعمل الرفعَ بمعنى الحديث الموقوف على الصحابي[17]، لكنه قليل.

ولم يبين الحاكم (تـ 405هـ) هذا الاصطلاح في كتابه، إنما قال في شرائط المسند أن يكون مرفوعًا لا موقوفًا، فهو بهذا يجمع بين المسند والمرفوع[18].

ثم جاء الإمام الخطيب البغدادي (تـ 463هـ) فبوّب في كتابه الكفاية: «معرفة ما يستعمله أصحاب الحديث من العبارات في صفة الإخبار وأقسام الجرح والتعديل مختصرًا»، وبين أن «المرفوع: ما أخبر فيه الصحابي عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم أو فعله»[19]. فكأنه يرى أن ما أضافه التابعي فمن دونه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليس من المرفوع، لكن ابن عبد البر (تـ 463هـ) يجعل الرفع عامًّا لما اتصل إسناده أو انقطع إذا كان منسوبًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ويرى أن «الانقطاع يدخل المرفوع وغير المرفوع.

وقد ذهب قوم إلى أن المرفوع كل ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم متصلًا كان أو مقطوعًا، وأن الْمسنَدَ لا يقع إلا على ما اتصل مرفوعًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ففرقوا بين المرفوع والمُسنَدَ: بأن المسند هو الذي لا يدخله انقطاع ومما يعرف به اتصال الرواة ولقاء بعضهم بعضًا، فلذا صار الحديث مقطوعًا وإن كان مُسنَدًا؛ لأن ظاهره يتصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو منقطع.

وقال آخرون: المرفوع والمُسنَد سواء وهما شيء واحد والانقطاع يدخل عليهما جميعًا والاتصال»[20].

وأما القاضي عياض (تـ 544هـ) فلا يميز المسند من المرفوع، حيث يرى أن على المحدث في طلبه للحديث «مَيْزِ مسنده من مرسله، وموقوفه من موصوله»[21]، فكأن المسند والمرفوع عنده سواء، ولم أجده يذكر اصطلاح المرفوع في كل كتبه.

أما معنى اصطلاح المرفوع عند ابن الصلاح (تـ 643هـ) فإنه قريب من الاستعمال الأوّلِ عند المحدثين، ويُضيف أنَّ: «من جعل من أهل الحديث المرفوع في مقابلة المرسل فقد عنى بالمرفوع المتصل، والله أعلم»[22].

قلنا: يتبين من استعمال رواة وأئمة الحديث، وتعريفات أهل الاصطلاح أن الغالب عندهم في لفظ المرفوع هو كل ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم متصلًا كان أو مقطوعًا، وأن المسند ما كان ظاهره الاتصال، وإن وقعت استعمالات خاصة لبعض المحدثين، فإنها لا تغير الاصطلاح العام المذكور، والله أعلم.

أما صلةُ معنى المرفوع لغة بمعناه اصطلاحًا؛ فيظهر أنه أخذ لمعنى تقريب الشيء، لقُرب اللفظ المروي من النبي صلى الله عليه وسلم، كما يستفاد من كلام الإمام البقاعي (تـ 885هـ)[23]، ويخالف الفقيه حسن

---

16 الطبري محمد بن جرير، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، (القاهرة: ، دار هجر، 1422 هـ - 2001 م)، 1/ 28، 202، 615/7، 9/ 303، 12/ 276، 13/ 313، وغيرها.

17 يُنظَر: الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 4/ 201، 5/ 557، وغيرها.

18 الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بابن البيع، *معرفة علوم الحديث وكمية أجناسه*، (الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، 1431هـ -2010م)، 149-150.

19 الخطيب البغدادي، *الكفاية في علم الرواية* 21.

20 ابن عبد البر، *التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد* 1/ 25.

21 السبتي عياض بن موسى، *الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع*، (القاهرة/ تونس: دار التراث / المكتبة العتيقة، 1379هـ - 1970م)، 4.

22 ابن الصلاح الشَّهْرَزُوري، أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن، *معرفة أنواع علوم الحديث (مقدمة ابن الصلاح)*، (دمشق/ بيروت: دار الفكر/ دار الفكر المعاصر، 1406هـ - 1986م)، 45، باختصار.

23 البقاعي برهان الدين إبراهيم بن عمر، *النكت الوفية بما في شرح الألفية*، (الرياض: مكتبة الرشد، 1428 هـ)، 1/ 317.

المشاط المالكي المكي (تـ 1399هـ) فيذكر أن المرفوع: «سُمِّيَ بذلك لارتفاع رتبته بإضافته للنبي صلى الله عليه وسلم»[24]، قلنا: ما أشار إليه البقاعي أقرب للصواب عندنا، لأنه أوثق تعلقًا بالمعنى اللغوي، وأما قول المشّاط فإنه أَخْذٌ لمعنى الرِّفعة لا القُرب.

1.2. تعريف الحديث الموقوف:

الموقوف لغةً: من الوقف، والواو والقاف والفاء: أصل واحد يدل على تَمَكُّثٍ في شيء ثم يقاس عليه، ومنه وقفت أقف وقوفًا، ووقفَ وقفًا مصدر قولك: وقفتُ الدابةَ ووقفت الكلمةَ وقْفًا وهذا مجاوز، فإذا كان لازمًا قلتَ: وقَفْتُ وقوفًا، وإذا وقَّفْتَ الرجلَ على كلمة قلتَ وقّفْتُه توقيفًا.

ويقولون للذي يكون في شيء ثم يَنْزِع عنه: قد أَوْقَفَ، والْوُقُوف: خلاف الْجُلُوس، وَرَجُلٌ وقّافٌ: مُتَأَنٍ غير عجل، والمُحْجِمُ عن القتالِ، ووقفَ الأرضَ على المساكين وغيرهم وقْفًا: حبَسَها[25].

وأما اصطلاحًا: ما رُوي من قول الصحابي وفعله[26].

هذا الظاهر من استعمال المحدثين، ومن أمثلة ذلك: ما راوه عبد الرزاق عن مَعْمر بسنده إلى علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا رضاع بعد الفصال، ولا وصال، ولا يتم بعد الحلم، ولا صمت يوم إلى الليل، ولا طلاق قبل النكاح». فقال سفيان الثوري لعبد الرزاق: يا أبا عروة إنما هو عن عَلِيٌّ موقوف، فأبى عليه مَعْمَرٌ إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم[27].

وما قاله الإمام أحمد في حديث أبي أمامة رضي اللَّه عنه: «أقل الحيض ثلاث وأكثره عشر»: "الأحاديث المرفوعة في هذا باطلة، وكذلك الموقوفة على الصحابة"[28].

أما ابن الجنيد فينقل أنه قيل ليحيى بن معين: حديث داود بن عبد الرحمن العطار، عن ابن جريج، عن عطاء، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أفطر الحاجم والمحجوم» ؟ قال يحيى: «ليس هذا بشيء، إنما هو موقوف عن أبي هريرة»، قلت ليحيى: من يوقفه عن أبي هريرة؟ قال: «من حدث به عن ابن جريج»[29].

ويبينُ ابن عبد البر (تـ 463هـ) أن: «الموقوف ما وُقِفَ على الصاحِبِ ولم يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم مثل: مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر قوله ... وما كان مثل هذا»[30].

أما صلةُ معنى المرفوع لغة بمعناه اصطلاحًا:

فيظهر أنه أخذ لمعنى التمهل والإمساك عن الشيء المذكور، فكأن الراوي أمسك عن رفع الحديث ووقف عند الصحابي. هذا ما ظهر لي والله أعلم.

---

24 المالكي حسن بن محمد المشاط، *التقريرات السنية شرح المنظومة البيقونية*، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1417هـ - 1996م)، 20.

25 يُراجع: الأزهري، *تهذيب اللغة* 9/ 251 ؛ الصاحب، *المحيط في اللغة* 6/ 46 ؛ ابن فارس، *مقاييس اللغة* 6/ 135 ؛ الخطيب الإسكافي، *مختصر العين* 2/ 784؛ ابن سيده المرسي، *المحكم والمحيط الأعظم* 6/ 357 ؛ ابن منظور، *لسان العرب* 11/ 275.

26 الحاكم النيسابوري، *معرفة علوم الحديث وكمية أجناسه* 149-150 ؛ ابن الصلاح، *معرفة أنواع علوم الحديث*: 46.

27 الصنعاني، *المصنف* 6/ 416.

28 ابن رجب الحنبلي زين الدين عبد الرحمن بن أحمد، *فتح الباري*، (المدينة النبوية: مكتبة الغرباء الأثرية، 1417 هـ - 1996 م)، 2/ 152.

29 البغدادي، أبو زكريا يحيى بن معين المري بالولاء، *سؤالات ابن الجنيد*، (المدينة المنورة: مكتبة الدار، 1408هـ، 1988م)، 381.

30 ابن عبد البر، *التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد* 1/ 25.

1.3. تعريف التفسير:

لغةً: التفسيرُ من الفَسْر وهو كشف ما غُطِّيَ، والفاء والسين والراء كلمة واحدة تدل على بيان شيء وإيضاحه، والفَسْرُ: بيانُ وتفصيلُ الكتب، والتفسيرُ: التبيينُ، وفَسَّرْتُ الحديثَ بيّنتُه[31].

وأما اصطلاحًا: فالكثير في كلام المفسرين ذِكْرُ حدِّ التفسير في اجتماع وافتراق معنى التأويل والتفسير - فيما اطلعنا عليه -، وهذا لا يخل من فائدة أيضًا، لهذا سنذكر كلامهم في التأويل والتفسير، ثم نذكر كلام من وضع حدًّا للتفسير استقلالًا، وهو على طريقين: أحدهما من حيث المعنى، فالتأويل عند بعضهم هو التفسير، وهو المرجع والمصير، وأصله من آل الشَّيءُ إلى كذا إذا صارَ إليه ورجَعَ يؤولُ أَوْلًا، وأَوَّلْتُه أنا: صيَّرتُه إليه[32]، وعند آخرين: التأويل بيان منتهى الأمر، فهو توجيه الكلام إلى ما يتوجه إليه، أو ما يؤول المعنى إليه، وهو ذو وجوه[33]، وأما التفسير: فهو كشف المنغلق من المراد بلفظه[34]، وهو ذو وجه واحد[35]، ويرى السمين الحلبي أن: تفسير القرآن بيان ألفاظه وبيان معانيه وأحكامه[36].

والطريق الثاني: من حيث الحكم: أن التشديد واقع في شأن التفسير، لأن منه نزول الآية وقصتها، وفيه الإخبار عن مراد الله بالآية ولا يكون إلا للصحابة[37]، وهو متوقف على النقل المسموع[38]، وأما التأويل فالأمر فيه أسهل، وللعلماء استنباطه والقول فيه بناء على الكتاب والسنة[39]، وهو يتوقف على الفهم الصحيح[40].

أما ما وجدته من كلام العلماء في تعريف التفسير استقلالًا: فقال أبو حيّان (تـ 745هـ) : «علمٌ يبحث فيه عن كيفية النطق بألفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الإفرادية والتركيبة ومعانيها التركيبية، وتفسير الشيء لاحق به ومتمم له وجار مجرى بعض أجزائه»[41].

ويُفصل الزركشي (تـ 794هـ) بأن: «التفسير علم يُعرف به فهم كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستمداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراءات ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ»[42].

---

31 ابن دريد الأزدي أبو بكر محمد بن الحسن، *جمهرة اللغة*، (الهند حيدر آباد: مطبعة مجلس دائرة المعارف، 1344هـ)،1/ 334، الأزهري، *تهذيب اللغة* 12/ 406 ؛ الصاحب، *المحيط في اللغة* 8/ 311 ؛ ابن فارس، *مقاييس اللغة* 4/ 504 ؛ الخطيب الإسكافي، *مختصر العين* 2/ 1074 ؛ ابن سيده المرسي، *المحكم والمحيط الأعظم* 8/ 316 ؛ ابن منظور، *لسان العرب* 6/ 361.

32 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 5/ 220 ؛ الفارابي إسحاق بن إبراهيم، *معجم ديوان الأدب*، (القاهرة: مؤسسة دار الشعب للصحافة والطباعة والنشر، 1424 هـ - 2003 م)، 4/ 229 ؛ الواحدي علي بن أحمد، *التفسير البسيط*، (الرياض: عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430 هـ)، 5/ 52.

33 الماتريدي أبو منصور محمد، *تأويلات أهل السنة*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م)، 1/ 349 بتصرف ؛ الثعلبي أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، (جدة: دار التفسير، 1436 هـ - 2015 م)، 2/ 248 ؛ السمعاني أبو المظفر منصور بن محمد، *تفسير القرآن*، (الرياض: دار الوطن، 1418هـ - 1997م)، 1/ 295 ؛ السمين الحلبي شهاب الدين أحمد بن يوسف، *عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1417 هـ - 1996 م)، 3/ 230.

34 قاله الثعلبي والسمعاني، مصادر سابقة.

35 قاله الماتريدي، مصدر سابق.

36 عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، مصدر سابق.

37 قاله الماتريدي والثعلبي، مصادر سابقة ؛ الجرجاني علي بن محمد، *التعريفات*، دار الكتب العلمية - بيروت، 1403هـ -1983م، 63.

38 قاله الخازن والسمين الحلبي، مصادر سابقة.

39 قاله الماتريدي والثعلبي، مصادر سابقة.

40 قاله الخازن والسمين الحلبي، مصادر سابقة.

41 *البحر المحيط*، الأندلسي أبو حيان محمد بن يوسف، (بيروت: دار الفكر، 1420هـ)، 1/ 26، ونقله الكفوي في *الكليات*، أيوب بن موسى، (بيروت: مؤسسة الرسالة)، 260.

42 الزركشي بدر الدين محمد بن عبد الله، *البرهان في علوم القرآن*، (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركائه 1376 هـ - 1957 م)، 1/ 13.

وقيل: هو الكلام في أسباب نزول الآية، وشأنها، وقصتها، وأحكامها من طريق النقل[43].

وقال بعضهم: علم يبحث فيه عن أحوال الكتاب العزيز[44].

أما الأحمد نكري، فَيَرى أن : «علم التفسير علم يبحث فيه عن أحوال الكتاب العزيز من جهة نزوله وسنده وأدائه وألفاظه ومعانيه المتعلقة بالألفاظ والمتعلقة بالأحكام وغير ذلك»[45].

والتعريف المختار عندنا: أن التفسير هو بيان معاني القرآن الكريم.

فخرج بقولنا (المعاني) جميع ما يتعلق ببيان علوم القرآن الأخرى المعروفة، أما كلام العلماء في التفريق بين التأويل والتفسير، فأكثره من باب الألفاظ ولا يفترقان في العمل والمعنى، فبابهما واحدٌ، لأن من فرّق بينهما يستعملهما لما أشرنا إليه من غير تفريق، كما يعلم بالنظر في طريقتهم في كتبهم كلها، وبهذا يصح ما قاله الطبري والواحدي، حينما جعلا التفسير والتأويل شيئًا واحدًا، نعم كان يكثُر إطلاق اسم التأويل - بالمعنى الذي حكاه الطبري لا التأويل الذي يُعرف في الاصطلاحات المتأخرة - على تبيين معنى آيات الله عند من تقدم من الأمة، كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عباس: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل»[46]، وكما قال محمد بن إدريس الشافعي لأمير المؤمنين هارون الرشيد العباسي لما سأله: «كيف علمك به - يعني القرآن - ؟ قال: وعن أي علم تسأل يا أمير المؤمنين؟ أعلم تنزيله أم علم تأويله؟ أم علم محكمه أم علم متشابهه؟ أم ناسخه أم منسوخه؟ أم أخباره أم أحكامه؟ أم مكيه أم مدنيه؟ أم ليليه أم نهاريه؟ أم سفريه أم حضريه؟ أم تبيين وصفه؟ أم تسوية صوره؟ أم نظائره؟ أم إعرابه؟ أم وجوه قراءته؟ أم حروفه؟ أم معاني لغاته أم حدوده، أم عدد آياته؟! ...»[47]، فميّز الشافعيُّ بين التأويل وبين علوم القرآن الأخرى.

أما ما ذكره بعض العلماء في تعريف التفسير من إدخال الأداء والنطق بألفاظ القرآن وسنده وغير ذلك، فهذه من علومِ القرآن المُعِينَة على التفسير، وليست عين التفسير أو التأويل.

1.4. تعريف الصحابي:

الصحابي لغةً: من الصُّحبة، وهي مصدر قولك صحِب يصحَبُ، والصَّحْبُ جمع صاحبٍ، والأصحابُ جماعة الصحب، ويُجمع أيضًا بالصُّحبان والصُّحبة والصحاب.

والصاد والحاء والباء أصل واحدٌ يدل على مقارنة شيء ومقاربته، والصاحبُ: المعاشِرُ.

والملائمُ للشيء مُستصحِبٌ له، وهو مِصحابٌ لنا بما نُحِبُّ[48].

واصطلاحًا: كل من صحب النبي صلى الله عليه وسلم سنة أو شهرًا أو يوما أو ساعة ورآه فهو من

---

43 السيوطي جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، معجم *مقاليد العلوم في الحدود والرسوم*، (القاهرة: مكتبة الآداب، 1424هـ - 2004 م)، 39.

44 المناوي زين الدين محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين، *التوقيف على مهمات التعاريف*، (القاهرة: عالم الكتب، 1410هـ - 1990م)، 104.

45 نكري القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد، *جامع العلوم في اصطلاحات الفنون*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ - 2000م)، 1/ 225.

46 ، الشيباني أحمد بن محمد بن حنبل، *المسند*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421 هـ - 2001 م)، 4/ 225، ح: 2397.

47 *مناقب الشافعي*، البيهقي أحمد بن الحسين، (القاهرة: مكتبة دار التراث، 1390 هـ - 1970م)، 1/ 132.

48 ابن دريد، *جمهرة اللغة* 1/ 224 ؛ الأزهري، *تهذيب اللغة* 4/ 261 ؛ الصاحب، *المحيط في اللغة* 2/ 468 ؛ ابن فارس، *مقاييس اللغة* 3/ 335 ؛ الخطيب الإسكافي، *مختصر العين* 1/ 357 ؛ ابن سيده المرسي، *المحكم والمحيط الأعظم* 3/ 119 ؛ ابن منظور، *لسان العرب* 2/ 7.

أصحابه. زاد ابن حجر: ومات على الإسلام[49].

هذا قول علي ابن المديني (تـ 234هـ)[50]، وأحمد بن حنبل (تـ 241هـ)[51] حيث قالا: «فأدناهم صحبة أفضل من القرن الذي لم يروه ولو لقوا الله بجميع الأعمال، كان هؤلاء الذين صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم ورأوه وسمعوا منه، أفضل لصحبتهم من التابعين ولو عملوا كل أعمال الخير»، وبنحوه قال البخاري (تـ 256هـ)[52]، والأشعري (تـ 324هـ)[53]، والبربهاري الحنبلي (تـ 329هـ)[54]، وابن الجوزي الحنبلي (تـ 597هـ)[55]، والآمدي (تـ 631هـ)[56]، وعزى أبو المظفر السمعاني (تـ 489هـ) التعريف المذكور للصحابي لأهل الحديث[57].

ويُحتج لهذا بالحديث الذي رواه البخاري (تـ 256هـ) بسنده إلى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: حدثنا أبو سعيد الخدري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يأتي على الناس زمان، فيغزو فئام من الناس، فيقولون: فيكم من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان، فيغزو فئام من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان، فيغزو فئام من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم»[58]، ورواه مسلم (تـ 261هـ) بسنده إلى جابر عن أبي سعيد الخدري، لكنه بلفظ: "فيكم من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ..." الحديث[59].

وفي المسألة قولٌ آخر يُروى عن الإمام التابعي سعيد بن المسيب (تـ 94هـ)، رواه الواقدي بسنده إليه أنه كان: «لا يرى الصحابةَ إلا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين، أو غزا معه غزوة أو غزوتين»[60]، وجعله بعض الأصوليين طَريقَتَهم[61]، وقد تعقب محمد بن عمر الواقدي (تـ 207هـ) قول ابن المسيب من حيث أن أهل العلم كافة يعدون في الصحابة أناسًا أسلموا قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر أو نحوها كجرير بن عبد الله، وروى عنه أحاديث، وصحبه إلى أن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم[62].

---

49 العسقلاني ابن حجر أحمد بن علي، *نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر*، (الرياض: مطبعة سفير، 1422هـ)، 136 ؛ السخاوي شمس الدين محمد بن عبد الرحمن، *فتح المغيث*، (مصر: مكتبة السنة، 1424هـ - 2003م)، 4/ 8.

50 اللالكائي هبة الله بن الحسن، *شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة*، (دار طيبة - السعودية، 1423هـ - 2003م)، 1/ 175 ؛ العسقلاني أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل الشافعي، *فتح الباري شرح صحيح البخاري*، (بيروت: دار المعرفة، 1379)، 7/ 5.

51 اللالكائي، *شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة* 1/ 185؛ الخطيب البغدادي، *الكفاية*، 69.

52 البخاري محمد بن إسماعيل، *صحيح البخاري*، (بيروت: دار طوق النجاة، 1422هـ)، 5/ 2.

53 الأشعري أبو الحسن علي بن إسماعيل، *رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب*، (المدينة المنورة: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، 1413هـ)، 171.

54 البربهاري الحسن بن علي، *شرح السنة*، (المدينة المنورة: مكتبة الغرباء الأثرية، 1414هـ)، 76.

55 ابن الجوزي جمال الدين عبد الرحمن بن علي، *تلقيح فهوم أهل الأثر*، (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1997م)، 72.

56 الآمدي أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي الثعلبي، *الإحكام في أصول الأحكام*، (بيروت: المكتب الإسلامي)، 2/ 92.

57 السمعاني منصور بن محمد، *قواطع الأدلة*، (الرياض: مكتبة التوبة، 1418هـ - 1998م)، 2/ 486.

58 البخاري، *الصحيح*، ح: 3649.

59 النيسابوري مسلم بن الحجاج، *الصحيح*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، ح: 2532.

60 البغدادي محمد بن سعد، *الطبقات الكبرى (متمم الصحابة - الطبقة الرابعة)*، (الطائف: مكتبة الصديق، 1416 هـ)، 818-819. ح: 400 ؛ الخطيب البغدادي، *الكفاية*، 68-69، وفي إسناده: طلحة بن محمد بن سعيد بن المسيب، قال عنه أبو حاتم الرازي: لا أعرفه. الرازي ابن أبي حاتم أبو محمد عبد الرحمن بن محمد التميمي، الحنظلي، *الجرح والتعديل*، (حيدر آباد - الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، 1271 هـ - 1952 م)، 4/ 476.

61 السمعاني، *قواطع الأدلة* 2/ 488 ؛ ويُنظر: الغزالي محمد بن محمد، *المستصفى*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1413هـ - 1993م)، 130-131.

62 ابن سعد البغدادي *الطبقات الكبرى (متمم الصحابة - الطبقة الرابعة)*، 818-819، ح: 400.

ورأيُ السمعانيّ أحسن تعقبه القاضي أبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني المالكي (تـ 403هـ)، من حيث أن «خبر الثقة الأمين عنه مقبول ومعمول به، وإن لم تطل صحبته ولا سمع منه إلا حديثًا واحدًا، ولو رُد قوله أنه صحابيٌّ لرد خبره عن الرسول»[63].

قلنا: يشهد للحدِّ الاصطلاحي المختارِ للصحابيّ: مسألة عدد الصحابة، فلم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كتاب جامع يكتب فيه اسم من أسلم ومن ولد في الإسلام، قال كعب بن مالك رضي الله عنه في سياق قصة تخلفه عن غزوة تبوك : «والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ»[64]، وروى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن محمد بن إدريس الشافعي (تـ 204هـ) أنه قال: «قبض النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون ستون ألفًا؛ ثلاثون في المدينة، وثلاثون ألفًا في قبائل العرب وغير ذلك»[65]، ويزيدُ الحافظ أبو زرعة الرازي (تـ 264هـ) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض «عن مائة ألف وأربعة عشر ألفًا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه»، فقال له رجل: يا أبا زرعة هؤلاء أين كانوا وسمعوا منه؟ قال: «أهل المدينة وأهل مكة، ومن بينهما، والأعراب، ومن شهد معه حجة الوداع؛ كلٌّ رآه وسمعَ منه بعرفة»[66].

والأحاديث النبوية لم تصل إلينا عن جميعهم، فظهر أن كثيرًا منهم لم يروِ كل ما سمعه من النبي، أو لم تُحفظ روايتهم، بل كثير منهم له الرؤية وفيهم من لم يصحب النبي صلى الله عليه وسلم إلا قليلًا، وهذه الحال لم تكن تخفى على النبي صلى الله عليه وسلم حيث حض على تبليغ ما يقوله حين قام خطيبًا في حجة الوداع، فعن زيد بن ثابت، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «نضر الله امرأ سمع منا حديثًا فحفظه حتى يبلغه، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ورب حامل فقه ليس بفقيه»[67]، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في مقامه ذلك: «... وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به: كتاب الله، وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون؟» قالوا: «نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت»، فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: «اللهم أشهد، اللهم أشهد» ثلاث مرات[68]. فشهد جميعُهم وفيهم من لم يرَه صلى الله عليه وسلم إلا في موقفه ذلك، فهذا كله يدل على اعتبار المعنى العام للصحبة في بيان الحدِّ الاصطلاحي للصحابي، والله أعلم.

1.5. تأصيل اصطلاح ماله حكم الرفع "المرفوع حكمًا":

قد سبق ظهورَ هذا الاصطلاح استقرارُ معنًى له عند بعض العلماء، وهو أنهم جعلوا قول الصحابي الذي لا يُظن في قوله - لما قاله - أنه قاله على سبيل الرأي، وإنما كان قوله عن حديث من كلام النبي صلى الله عليه وسلم، ولهم ألفاظ عديدة تدل على هذا المعنى، فمنها: قول بعضهم: «مثله لا يُقال بالرأي، لم يقله إلا توقيفًا،

63 الخطيب البغدادي، *الكفاية* 51 ؛ الجزري ابن الأثير علي بن أبي الكرم، *أسد الغابة*، (بيروت: دار الفكر، 1409هـ - 1989م)، 1/ 19.

64 رواه البخاري ح: 4418، ومسلم ح: 2769.

65 الأبنائسي إبراهيم بن موسى، *الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح*، (الرياض: مكتبة الرشد، 1418هـ 1998م)، 2/ 505.

66 الخطيب البغدادي، *الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع* 2/ 293.

67 السجستاني سليمان بن الأشعث، *سنن أبي داود*، (بيروت: دار الرسالة العالمية، 1430 هـ - 2009 م)، 5/ 501، ح: 3660، وكونه قاله في حجة الوداع مذكور في سنن الدارمي من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه ؛ الدارمي السمرقندي محمد عبد الله، *سنن الدارمي*، (الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، 1412هـ - 2000 م)، 1/ 301، ح: 233.

68 رواه مسلم ح: 1218.

ولا توقيف يوجد في ذلك إلا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم»[69]، وقول آخر: «مما لا يحتمله الرأي ولا يكون إلا بالتوقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم»[70]، وقول آخر: «لا يقوله إلا توقيفًا»[71]، وقول آخر: «موقوف ومعناه مرفوع، لأنه لا يدرك مثله بالرأي و لا يكون إلا توقيفًا»[72].

1.5.1. تاريخ ظهور هذا المصطلح:

ليس في كلام الأئمة المصنفين تحديد لزمن ظهور مفهوم هذا الاصطلاح، مما يستدعي استقراء كتب الحديث بأنواعها الكثيرة وكتب الفقه الأُولى وغيرها من الكتب المتقدمة للوقوف على زمان ظهور هذا المفهوم.

والاستقراء والتتبع لهذا الأمر[73]، يبينُ ما يلي:

أنه لو قال الصحابي قولًا من جنس ما لا مجال للرأي فيه، فإن الصحابة الآخَرين لم يكونوا يعدون هذا القول كالحديث المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم، بل وُجِدَ من بعضهم ردًّا لقول غيره، ومثل ذلك التفسير، فلا تجد منهم من يرى تفسير الصحابي - الذي هو من جنس ما لا مجال للرأي فيه - في حكم الحديث المرفوع.

ولم يكن المرفوع حكمًا معروفًا كاصطلاح في ذلك العصر، ولم يكن واحدٌ من التابعين يعامل قول الصحابي مما لا يدخل فيه رأي كالحديث المرفوع، ومع ذلك فإن التابعي إذا سمع قولًا من الصحابي من هذا القبيل يرويه عنه ولا يراجعه أو يسأله عن مستنده، إلا بعض الروايات القليلة من هذا القبيل، والأقوال المظنونة فيها أنها لا يدخل فيها رأي، مأثورة عن التابعين كثيرًا، كما هي مأثورة عن الصحابة.

وقد وقع بين الصحابة الاختلاف في شيء مما لا يقال بالرأي فيه، كاختلافهم تعيين الساعة التي يُستجاب فيها الدعاء من المسلم في يوم الجمعة، وقد اجتهدوا في تحديدها - مع أن بابها الخبر المحض - ولم يجعلوا قول بعضهم كالحديث المرفوع[74].

في القرن الهجري الثاني (100 - 200هـ) :

في هذا القرن بدأ الظهور مدرسة الرأي ومدرسة الأثر، وامتلأت مجالس العلم بالنظر والبحث الحديثي والفقهي في المسائل الكثيرة: فلم يظهر فيه كلام من أئمة الحديث ونقاده أي ذِكر للمرفوع حكمًا اسمًا أو معنًى، وإنما كانوا حينما يحتجون به أنه قول الصحابي لا مرفوعٌ حكمًا.

ولم يكن لأئمة الفقه والرأي إشارة إلى المرفوعِ حكمًا حينما يحتجون بآثار الصحابة التي تعد من جنس ما لا مجال للرأي فيه، كالإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت رحمه الله.

وليس للإمام أبي عبد الله مالك بن أنس الأصبحي رحمه الله إشارة إلى المرفوع حكمًا ولا ذكره في موطئه مع أنه روى بعض الآثار فيه مما يمكن عدها من جنس ما لا مجال للرأي فيه.

ووقع من الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي القرشي رحمه الله إشارة نادرة وحيدة إلى

---

69 الطحاوي أحمد بن محمد، *شرح مشكل الآثار*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1415 هـ، 1494 م)، 3/ 188.

70 الطحاوي، *شرح مشكل الآثار* 4/ 386.

71 البيهقي أحمد بن الحسين، *البعث والنشور*، (بيروت: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، 1406 هـ - 1986 م)، 433.

72 القرطبي ابن عبد البر يوسف بن عبد الله، *الاستذكار*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ - 2000م)، 8/ 593.

73 الصياصنة عمار أحمد، *المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية*، (اسطنبول: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، 1439هـ - 2018م) ؛ *المفسرون من الصحابة*.

74 ابن المُنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم النيسابوري، *الأوسط من السنن والإجماع والاختلاف*، (الفيوم: دار الفلاح، 1431هـ - 2010م)، 4/ 7.

المرفوع حكمًا كقرينة في احتجاجه بآثار الصحابة رضي الله عنهم[75]، لكن تلك الإشارة لا تخالف الغالب على طريقته، فقد منع الإمام الشافعي - في كلام صريح له - من نسبة كلام الصحابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما لم ينسبه الصحابي إليه، ويسمي كلام الصحابي - المجرد - : رأيًا له[76].

ووقع غلط عند بعض العلماء فنسبوا للإمام الشافعي القول بأن قول الصحابي الذي لا مجال للقياس فيه حجة يأخذ بها إن ثبت عنه، والصواب أنه لم يقله وإنما هو فهم منهم وليس نصًّا صريحًا للإمام[77].

في القرن الهجري الثالث (200 - 300هـ) :

برز في هذا القرن أمران مهمان: فأحدهما تدوين المسانيد من المرويات - وهي الأحاديث النبوية المتصل إسنادها ظاهرًا -، وهذه المسانيد تكشف عن الأخبار التي يعدها مصنفوها الأئمة من المرفوع وما ليس منه، والآخَر منهما: ظهور كلام النقاد في الترجيح بين تعارض الوقف والرفع من الروايات التي تقال بالرأي والاجتهاد.

أما المسانيد فقد قصد مصنفوها إلى جمع الهَدْي النَّبَوِي: (أقوال وأفعال وصفات وتقريرات النبي صلى الله عليه وسلم)، وجمعوا فيه آثار الصحابة التي تندرج تحت الهدي النبوي، كقول الصحابي: (من السنة، وكنا نقول، وكنا نفعل، وأُمرنا ونُهينا) ونحوها، فإن أكثر العلماء من التابعين فمن بعدهم يأخذون بها.

أما ما كان من غير ذلك من أقوال الصحابة الخالية عن نسبةٍ إلى النبي صلى الله عليه وسلم والتي لا مجال للرأي فيها، فلم يعتن مصنفوا المسانيد بتدوينها.

لم يخرج صاحبا الصحيحين أقوال الصحابة التي لا مجال للرأي فيها، إلا شيئًا يسيرًا عند البخاري، وعددها أربعة أقوال للصحابة، وأما مسلم فعنده عدد قليلٌ أيضًا ولم يروها على سبيل الاستقلال، أما أئمة الحديث ونقاده في هذا القرن: فلهم طريقتهم في التعامل مع اختلاف الرواة في وقف الحديث أو رفعه، تقوم على الموازنة والترجيح بين رواية الرفع ورواية الوقف حسب القرائن والأحوال المحتفة بكل رواية، فقد أدت القرائن أحيانًا إلى الحكم بالرفع، وأدّت أحيانًا إلى الحكم بالوقف، والقرائن التي اعتمدوها كثيرة، منها: (الضبط، والحفظ، وكثرة العدد، والملازمة للشيخ، واختصاص الراوي بشيخه) ونحوها، وليس من هذه القرائن في الترجيح عندهم: أن تكون الرواية مما لا مجال للرأي فيه.

في القرن الهجري الرابع (300 - 400هـ) :

في هذا القرن ظهر أول من أعطى قولَ الصحابي مما لا مجال للرأي فيه حكمَ الحديث المرفوع، وهو الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفي (238 - 321هـ) في كتابيه: "أحكام القرآن"[78] و "مشكل الآثار"[79].

ويكاد أن يكون الوحيد المؤصل لهذا المعنى بين أشهر العلماء المعتنين بالأحاديث والآثار وفقهها في هذا القرن الهجري، كأبي جعفر العُقيلي، وأبي بكر الآجري، وأبي القاسم الطبراني، وأبي محمد الرامهرمزي،

---

75 الصياصنة، *المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية* 286 - 288.

76 الشافعي أبو عبد الله محمد بن إدريس المطلبي، *اختلاف الحديث*، (بيروت: دار المعرفة، يقع في الجزء 8 من كتاب الأم)، 107.

77 الصياصنة، *المرفوع حكمًا، دراسة تأصيلية تطبيقية* 276 - 281.

78 الطحاوي أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي، *أحكام القرآن*، (اسطنبول: مركز البحوث الإسلامية التابع لوقف الديانة التركي، 1416هـ - 1418هـ / 1995م - 1998م)، 1/ 145، 2/ 96، 2/ 135.

79 الطحاوي، *شرح مشكل الآثار*، 3/ 188، 4/ 386.

وأبي أحمد عبد الله بن عَدِي، وأبي الشيخ الأصبهاني، وأبي حفص ابن شاهين، وأبي محمد ابن أبي زيد القيرواني، وأبي عبد الله ابن بطة العكبري، وأبي سليمان الخطّابي، وأبي عبد الله ابن منده، وأبي الحسن علي القصّار، ونحوهم من الأئمة رحمهم الله.

ولم أذكر الإمام أبا جعفر محمد بن جرير الطبري هنا لأنه محل هذه الدراسة.

أما من الحنفية فقد جعل الإمام أبو الحسن عبيد الله بن الحسين الكرخي البغدادي (تـ 340هـ) تقليد قول الصحابي مقدّمًا على القول بالقياس فيما لا مدخل للقياس من قوله، وتابعه من بعده كثير من أئمة الحنفية على هذا[80].

وقد اختلف نقل الإمام أبي زيد عبيد الله بن عمر الدبوسي الحنفي (ت: 430هـ) عن الحنفية في هذا، ففي كتابه "تأسيس النظر" جعله أصلًا عندهم[81]، أما في كتابه "تقويم أصول الفقه" فقال بعد ذكره لعدد من الأقوال: «وليس عن أصحابنا المتقدمين مذهب ثابت» ! [82].

ثم بعد هذا القرن بدأ يفشوا هذا الاصطلاح حتى كثر استعماله في القرون التي بعده.

1.5.2. أول من جعل "تفسيرَ الصحابي وحكايتَه سبب النزول" في حكم الحديث المرفوع :

أول من تحدث في هذه المسألة الإمام أبو عبد الله ابن البيّع الحاكم النيسابوري (تـ 430هـ) في كتابه "معرفة علوم الحديث وكمية أجناسه"، فقد روى بسنده إلى عن عبد الله بن أبي الهذيل، عن أبي هريرة رضي الله عنه في قول الله عز وجل: {لواحة للبشر}[83] قال: «تلقاهم جهنم يوم القيامة فتلفحهم لفحة فلا تترك لحما على عظم إلا وضعت على العراقيب» قال: وأشباه هذا من الموقوفات تعد في تفسير الصحابة، فأما من يقول في تفسير الصحابي مسند، فإنما يقوله في غير هذا النوع).

قلنا: قوله مُسْنَد يعني به الأحاديث النبوية المتصلِ إسنادُها ظاهرًا.

ثم قال الحاكم: «فإنه كما أخبرناه أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار ... عن محمد بن المنكدر عن جابر قال: " كانت اليهود تقول: من أتى امرأته من دبرها في قبلها جاء الولد أحول، فأنزل الله عز وجل {نساؤكم حرث لكم}[84] " هذا الحديث وأشباهه مسندة عن آخرها، وليست بموقوفة، فإن الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل فأخبر عن آية من القرآن أنها نزلت في كذا وكذا فإنه حديث مسند»[85].

فمعنى هذا - عند الإمام الحاكم - أن سبب النزول الذي يحكيه الصحابي معدود في المُسنَد، أي كالحديث المرفوع، وينسب هو وأبو العباس أحمد ابن تيمية (تـ 728هـ) إلى البخاري جعل سبب النزول من الصحابي في المسند[86]، وقال: «ليعلم طالب العلم أن تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل عند الشيخين

---

80 الجصاص أبو بكر أحمد بن علي، *الفصول في الأصول*، (الكويت: وزارة الأوقاف الكويتية، 1414هـ - 1994م)، 3/ 364-365 ؛ القدوري أحمد بن محمد، *التجريد*، (القاهرة: دار السلام، 1427 هـ - 2006 م)، 4/ 1762، 7/ 3402، وغيرها.

81 الدبوسي عبيد الله بن عمر الحنفي أبو زيد، *تأسيس النظر*، (مصر: المطبعة الأدبية، 1928م)، 55.

82 الدبوسي أبو زيد عبيد الله بن عمر الحنفي، *تقويم أصول الفقه وتحديد أدلة الشرع*، (الرياض: دار الرشد، 1430هـ - 2009م)، 2/ 485.

83 سورة المدثر: 74/ 29.

84 سورة البقرة: 2/ 223.

85 الحاكم النيسابوري، *معرفة علوم الحديث وكمية أجناسه*، 154-155.

86 ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم، *مقدمة في أصول التفسير*، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1490هـ/ 1980م)، 16.

حديثٌ مسندٌ»[87].

1.6. مستند الصحابة في التفسير[88]:

لما نشأ علم التفسير في العهد النبوي وعهد الصحابة، نشأت أصوله معه، إذْ لاتقاد قرائح الصحابة وكمال فصاحتهم، واعتدال طباعهم وأخلاقهم ومبادرتهم إلى طاعة أمر الله ورسوله، وإحاطة جملتهم بمعاني الشرع، وألفاظ النبي صلى الله عليه وسلم وأحواله المبينة للقرآن؛ أكبر الأثر في تأسيس هذا العلم، ولهذا يُمكن عند السبر أن نرى جملةَ ما استند عليه الصحابة في تفسير وتأويل كتاب الله تعالى، وهذا بيانه:

1.6.1. الوحي:

والمقصود بالوحي هنا كتاب الله وكلام النبي صلى الله عليه وسلم، أما الكتاب فقد أدرك الصحابة أن القرآن يبين بعضه بعضًا، كما قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في تأويل قوله تعالى: {اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ}[89] قال: «القرآن يشبِهُ بَعضُه بَعضًا ويَرُدُّ بعضَه إلى بعضٍ»[90]، وبنحوه قال سعيد بن جبير رحمه الله[91].

ويرشِدُ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مريد العلم قائلًا: «من أراد العلم فليقرأ القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين»[92].

وأما كلام النبي صلى الله عليه وسلم؛ فقد قال تعالى: {وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ، وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ}[93]، ولهذا كان الصحابة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن معاني الآيات فيبين لهم، وهذا البيان النبوي فيه بيان الغريب، وتعيين المبهم، وتخصيص العام، وتقييد المطلق، وبيان المجمل[94]، وليس هذا مكان بَسْطِه.

1.6.2. الاجتهاد والاستخراج:

حث الشرع على الاجتهاد والتدبر في كتاب الله، فقد قال تعالى {كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ}[95]، ويقول: {وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ}[96].

---

87 الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بابن البيع، *المستدرك على الصحيحين*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1411هـ - 1990م)، 2/ 283.

88 المشد، *المفسرون من الصحابة* 2/ 735-916 ؛ الصياصنة، *المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية* 415-557.

89 سورة الزمر: 39/ 23.

90 أخرجه ابن أبي حاتم بإسناده عنه. جلال الدين السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، *الدر المنثور في التفسير بالمأثور*، (القاهرة: مركز هجر للبحوث، 1424هـ - 2003م)، 12/ 46، وهذا الأثر غير موجود في المطبوع من تفسير ابن أبي حاتم.

91 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 20/ 191.

92 ابن أبي شيبة أبو بكر عبد الله بن محمد العبسي، *المصنف في الأحاديث والآثار*، (الرياض: مكتبة الرشد، 1409هـ)، 6/ 126.

93 سورة النحل: 16/ 44.

94 الباتلي خالد بن عبد العزيز، *التفسير النبوي مقدمة تأصيلية مع دراسة حديثية لأحاديث التفسير النبوي الصريح*، (الرياض: دار كنوز إشبيليا للنشر والتوزيع، 1432 هـ - 2011 م)، 67-70.

95 سورة ص: 38/ 29.

96 سورة النساء: 4/ 83.

ويبينُ الطبريُّ أنّ: «كل مُستَخرِجٍ شيئًا كان مستَتِرًا عن أبصارِ العيونِ أو عن معارفِ القلوب، فهو له مُسْتَنبِطٌ»[97].

وعن عبيد الله بن يزيد قال: «سمعتُ ابن عباس إذا سئل عن شيءٍ، فإن كان في كتاب الله قال به، فإن لم يكن في كتاب الله وكان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال به، فإن لم يكن في كتاب الله ولا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وكان عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قال به، فإن لم يكن في كتاب الله ولا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أبي بكر ولا عن عمر: اجتهدَ رأيَه»[98].

وأخبار وأحوال اجتهاد الصحابة كثيرة جدًّا، وكان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يسميه الفهم، فلما سأله أبو جُحَيْفَة: هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في كتاب الله ؟ قال: «لا والذي الحبة وبرأ النسمة، ما أعلمه إلا فهمًا يعطيه الله رجلًا في القرآن، وما في هذه الصحيفة» قال أبو جُحَيْفَة: وما في الصحيفة؟ قال: «العقل، وفكاك الأسير، وأن لا يُقتل مسلم بكافر»[99].

نعم قد يخفى علينا مَدْرك اجتهادهم ومحل اجتهادهم من نصوص الوحي، لهذا يؤكد الشافعي أنهم: «فوقنا في كل: علم، واجتهاد، وورع، وعقل، وأمر اسْتُدْرِكَ به عِلْمٌ واسْتُنْبِطَ به»[100].

1.6.3. أقوال أهل الكتاب[101]:

إن اطلاع العرب - ومنهم الصحابة - على ما عند أهل الكتاب له أسباب عديدة، منها:

1) وصول علوم أهل الكتاب بسبب الخلطة بين العرب وبين أهل الكتاب، وهذه الخلطة حصلت في رحلات العرب إلى الأقطار والأمصار المجاورة لبلادهم، ووجود بقايا الأحناف الموجودين في جزيرة العرب ممن كان يدين بشريعة إبراهيم، والقبائل التي استوطنت جزيرة العرب من أهل الكتاب، ومجاورة اليهود للعرب في المدينة، وهجرة الصحابة إبان الفتوحات الإسلامية.

2) أن الشرع أذن بسؤال أهل الكتاب، فقد قال تعالى: {فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ}[102]، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمدا، فليتبوأ مقعده من النار»[103].

وأرشد النبي صلى الله عليه وسلم إلى السبيل في العمل مع روايات أهل الكتاب، فقال أبو هريرة رضي الله عنه: كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا: {آمنا بالله وما أنزل إلينا}»[104].

ولهذا لما جاءت يهودية إلى عائشة تسألها، فقالت لعائشة: أعاذك الله من عذاب القبر، فسألت عائشة رسول

---

97 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 7/ 255.
98 المصري القرشي أبو محمد عبد الله بن وهب، *المسند*، (مصر: دار التوحيد لإحياء التراث، 1428هـ - 2007 م)، 122.
99 البخاري، *الصحيح*، ح: 3047.
100 البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين، *المدخل إلى علم السنن*، القاهرة / بيروت، دار اليسر للنشر والتوزيع / دار المنهاج للنشر والتوزيع، 1437 هـ - 2017 م)، 2/ 532.
101 الصياصنة، *المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية* 443-557.
102 سورة يونس: 10/ 94.
103 البخاري، *الصحيح*، ح: 3461.
104 سورة البقرة: 2/ 136، البخاري، *الصحيح*، ح: 7362.

الله صلى الله عليه وسلم: أيعذب الناس في قبورهم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: عائذا بالله من ذلك، ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مركبا، فخسفت الشمس، فرجع ضحى، فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني الحجر، ثم قام يصلي ... وانصرف، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقول، وأمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر[105]، فلم يصدقها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكذبها، حتى جاءه الوحي به فأمر المسلمين بالاستعاذة من عذاب القبر.

3) إسلام ناسٍ كانوا يهودًا أو نصارى من قبل؛ كصفية بنت حُيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم، وذكوان بن يامين، وعبد القدوس الإسرائيلي، وأسد بن سعية القُرظي، وسلمة بن سلام، وغيرهم.

4) إسلام بعض علماء أهل الكتاب، كعبد الله بن سلام، وأبو مالك القرظي، وكعب الأحبار، وأبو الجَلْد جِيلان بن أبي فروة الأسدي الجَوني، ومُغيث بن سُمَي الأوزاعي الشامي، ونوف البِكالي، وتُبَيْع بن عامر الحِميري، ووهب بن منبه.

5) قراءة بعض الصحابة لما في الكتب السابقة، ومنهم عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، وقد اشتهر بعض الصحابة بالرواية عن أهل الكتاب، كأبي هريرة، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن العباس، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن الزبير بن العوام، وأنس بن مالك، وخُرَيم بن فاتِك، ومعاذ بن أنس الجُهني.

وبعض الصحابة كان يسأل أهل الكتاب، كعمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وعائشة بنت أبي بكر، ومعاوية بن أبي سفيان، والنعمان بن بشير، وجندب بن عبد الله البجَلي، وطلحة بن عبيد الله، ووَاثِلَة بن الأسْقع، وأبو الدرداء، وعبادة بن الصامت.

ومن الصحابة من كان من أهل الكتاب قبل إسلامه، ومنهم: سلمان الفارسي، وتميم الداري، وعبد الله بن سلام، والصحابة لم يكونوا يسلمون لأهل الكتاب كل ما يسمعونه منهم بل رُبّما استنكروا منهم بعض مروياتهم وردوها وتفصيل كل هذا يُنظر في محله، والله أعلم.

1.6.4. مستندات أخرى:

منها: اللسان العربي، لاسيما الشعر منه، وهذا كثير عند الصحابة، ولهذا أشار عبد الله بن العباس رضي الله عنهما: «إذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر، فإنه ديوان العرب»[106].

ومنها: السياق، وهذا معروف عندهم حتى قال تلميذ ابن عباس مسلم بن يسار: «إِذَا حَدَّثْتَ عَنِ اللَّهِ حَدِيثًا فَقِفْ حَتَّى تَنْظُرَ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ»[107].

ومنها: أسباب النزول، فيستعينون على معرفة معناها بسبب نزولها، وهذا كثير ليس محل تفصيله.

---

105 *موطأ مالك رواية أبي مصعب الزهري* 1/ 238.

106 أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه. السيوطي، *الدر المنثور* 14/ 642 ؛ وصححه البيهقي، البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين، *الأسماء والصفات*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1405)، 436 - 437.

107 الهروي أبو عُبيد القاسم بن سلاّم بن عبد الله البغدادي، *فضائل القرآن*، (دمشق: دار ابن كثير، 1415 هـ -1995م)، 377.

2. التعريف بالإمام الطبري:

2.1. اسمه ونسبه ومولده ونشأته:

هو: محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، أبو جعفر الطبري[108].

والطبري نسبة إلى بلدة طبرستان، والآملي نسبة إلى بلده آمُل - التي وُلد فيها - التي تقع في قصبة طبرستان[109]، وله نسبة ثالثة هي البغدادي لأنه سكن بغداد حتى وفاته[110].

قال القاضي ابن كامل: كان مولده في آخر سنة أربع وعشرين ومائتين أو أول سنة خمس وعشرين ومائتين، قال ابن كامل: فقلت له كيف وقع لك الشك في ذلك؟ فقال: لأن أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون السنين، فأرّخ مولدي بحدث كان في البلد، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث فاختلف المخبرون لي فقال بعضهم: كان ذلك في آخر سنة أربع، وقال آخرون: بل كان في أول سنة خمس وعشرين ومائتين[111].

قال رحمه الله: رأى لي أبي في النوم أنني بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان معي مخلاة مملوءة حجارة وأنا أرمي بين يديه، فقال له المعبر: إنه إن كبر نصح في دينه وذبّ عن شريعته، فحرص أبي على معونتي على طلب العلم وأنا حينئذ صبي صغير[112].

2.2. طلبه للعلم وشيوخه:

نشأ الطبري في بيت كريم يحث على العلم وطلبه، وقد حفظ القرآن الكريم وهو ابن سبع سنين، وصلى إمامًا بالناس في الثامنة من عمره، وعندما وصل التاسعة من عمره بدأ يطلب الحديث.

قال السبكي: طوف الأقاليم في طلب العلم[113]، ويقول السمعاني: وله رحلة إلى الحجاز والشام ومصر[114].

وقد طلب العلم بعد الأربعين ومائتين وأكثر الترحال، ولقي نبلاء الرجال، وكان من أفراد الدهر علمًا، وذكاءً، وكثرةَ تصانيف، قَلَّ أن ترى العيونُ مثلَه.

قال الخطيب: وسمعت علي بن عبيد الله اللغوي المعروف بالسمسماني يحكي أن محمد بن جرير مكث أربعين سنة يكتب في كلّ يوم منها أربعين ورقة[115].

بعد طلبه العلم في بلده آمل انتقل إلى بلاد فارس فذهب إلى الرَّيْ وطلب العلم على شيوخها وعلمائها،

---

108 الخطيب البغدادي أحمد بن علي، *تاريخ بغداد*، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1422هـ - 2002 م)، 2/ 548 ؛ السمعاني المروزي أبو سعد عبد الكريم بن محمد التميمي، *الأنساب*، (حيدر آباد - الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، 1382هـ - 1962م)، 9/ 40-41.

109 قال السمعاني: آمل طبرستان وهي القصبة للناحية، خرج منها جماعة من العلماء في كل فن وأكثر من ينسب اليها يعرف بالطبري وطبرستان اسم للناحية وأكثر أهل العلم من أهل طبرستان من آمل. السمعاني، *الأنساب* 1/ 83 ؛ وقال أبو عبيد البكري: آمُل بفتح أوّله ومدّه وضمّ الميم. البكري الأندلسي أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز، *معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع*، (بيروت: عالم الكتب، 1403 هـ)، 1/ 93.

110 الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 2/ 549.

111 الحموي ياقوت بن عبد الله، *معجم الأدباء "إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب"* ، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1414هـ - 1993م)، 6/ 2445؛ الذهبي محمد بن أحمد، *سير أعلام النبلاء*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1405هـ - 1985م)، 14/ 267 ؛ السبكي عبد الوهاب بن تقي الدين، *طبقات الشافعية الكبرى*، (القاهرة: هجر للطباعة والنشر والتوزيع، 1413هـ)، 3/ 120.

112 الحموي، *معجم الأدباء*، 6/ 2446.

113 السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى*، 3/ 120.

114السمعاني، *الأنساب*، 9/ 41.

115 الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 2/ 550.

ثم رحل إلى العراق وطوَّف بلدانها كالبصرة وواسط ولم يدخل بغداد إلا بعد موت الإمام أحمد بن حنبل بيسير وكان يريد الرواية عنه.

ثم أراد الرحيل إلى مصر فمر بالشام وأخذ عن علماء الثغور (سواحل بلاد الشام)، ثم سار إلى الفسطاط بمصر سنة ثلاث وخمسين ومائتين (253هـ) وأخذ عن علمائها، ثم عاد إلى الشام، ثم عاد إلى مصر سنة ست وخمسين ومائتين (256هـ) وبقي فيها زمنًا.

ثم عاد إلى مدينة السلام (بغداد)، ثم عاد إلى مسقط رأسه طبرستان، ثم غادرها، ثم عاد مرة أخرى إلى طبرستان سنة تسعين ومائتين (290هـ)، ثم عاد إلى عاصمة بني العباس مدينة السلام (بغداد) ونزل في قنطرة البردان، ومكث فيها إلى حين وفاته[116].

كان حافظا لكتاب الله عالما بالقراءات وأحكام القرآن فقيها بها، وكان محدثًا عالمًا بحديث رسول الله، عارفا بالتاريخ وأيام الناس، له في أصول الفقه وفروعه كتب كثيرة، وكان إماما في التفسير حتى لقبه من بعده بشيخ المفسرين لأن كل من جاء من بعده من المفسرين هم عيال عليه في كتبه[117].

سمع: محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب، وإسماعيل بن موسى السدي، وإسحاق بن أبي إسرائيل، ومحمد بن أبي معشر - حدثه بالمغازي عن أبيه - ومحمد بن حميد الرازي، وأحمد بن منيع، وأبا كريب محمد بن العلاء، وهناد بن السري، وأبا همام السكوني، ومحمد بن عبد الأعلى الصنعاني، وبندارا، ومحمد بن المثنى، وسفيان بن وكيع، والفضل بن الصباح، وعبدة بن عبد الله الصفار، وسلم بن جنادة، ويونس بن عبد الأعلى، ويعقوب الدورقي، وأحمد بن المقدام العجلي، وبشر بن معاذ العقدي، وسوار بن عبد الله العنبري، وعمرو بن علي الفلاس، ومجاهد بن موسى، وتميم بن المنتصر، والحسن بن عرفة، ومهنا بن يحيى، وعلي بن سهل الرملي، وهارون بن إسحاق الهمداني، والعباس بن الوليد العذري، وسعيد بن عمرو السكوني، وأحمد ابن أخي ابن وهب، ومحمد بن معمر القيسي، وإبراهيم بن سعيد الجوهري، ونصر بن علي الجهضمي، ومحمد بن عبد الله بن بزيع، وصالح بن مسمار المروزي، وسعيد بن يحيى الأموي، ونصر بن عبد الرحمن الأودي، وعبد الحميد بن بيان السكري، وأحمد بن أبي سريج الرازي، والحسن بن الصباح البزار، وأبا عمار الحسين بن حريث، وغيرهم كثير من أهل العراق والشام ومصر.

وقرأ القرآن على سليمان بن عبد الرحمن الطلحي صاحب خلاد، وببيروت على العباس بن الوليد[118].

2.3. تلاميذه ومؤلفاته:

حدث عنه: أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني - وهو أكبر منه - وأبو القاسم الطبراني، وأحمد بن كامل القاضي، وأبو بكر الشافعي، وأبو أحمد بن عدي، ومخلد بن جعفر الباقرحي، والقاضي أبو محمد بن زبر، وأحمد بن القاسم الخشاب، وأبو عمرو محمد بن أحمد بن حمدان، وأبو جعفر أحمد بن علي الكاتب، وعبد الغفار

116 الحموي، *معجم الأدباء*، 6/ 2446-2450.

117 ابن الجزري محمد بن محمد، *غاية النهاية في طبقات القراء*، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية) 2/ 108 ؛ السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى* 3/ 120.

118 السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى* 3/ 121 ؛ الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد* 2/ 548 ؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 14/ 268-269.

بن عبيد الله الحضيني، وأبو المفضل محمد بن عبد الله الشيباني، والمعلى بن سعيد، وخلق كثير[119].

قال أبو محمد الفرغاني: تم من كتب محمد بن جرير كتاب "التفسير" الذي لو ادعى عالم أن يصنف منه عشرة كتب، كل كتاب منها يحتوي على علم مفرد مستقصى لفعل.

وتم من كتبه كتاب "التاريخ" إلى عصره.

وتم أيضا كتاب "تاريخ الرجال" من الصحابة والتابعين، وإلى شيوخه الذين لقيهم.

وتم له كتاب "لطيف القول في أحكام شرائع الإسلام"[120] وهو مذهبه الذي اختاره، وجوده، واحتج له، وهو ثلاثة وثمانون كتابا.

وتم له كتاب "القراءات والتنزيل والعدد".

وتم له كتاب "اختلاف علماء الأمصار".

وتم له كتاب "الخفيف في أحكام شرائع الإسلام" وهو مختصر لطيف.

وتم له كتاب "التبصير" وهو رسالة إلى أهل طبرستان، يشرح فيها ما تقلده من أصول الدين.

وابتدأ بتصنيف كتاب "تهذيب الآثار" وهو من عجائب كتبه، ابتداء بما أسنده الصِّدِّيق مما صح عنده سنده، وتكلم على كل حديث منه بعلله وطرقه، ثم فقهه، واختلاف العلماء وحججهم، وما فيه من المعاني والغريب، والرد على الملحدين، فتم منه مسند العشرة وأهل البيت والموالي، وبعض "مسند ابن عباس"، فمات قبل تمامه.

قال الذهبي: هذا لو تم لكان يجيء في مائة مجلد.

قال: وابتدأ بكتابه "البسيط" فخرج منه كتاب الطهارة فجاء في نحو من ألف وخمس مائة ورقة، لأنه ذكر في كل باب منه اختلاف الصحابة والتابعين، وحجة كل قول، وخرج منه أيضا أكثر كتاب الصلاة، وخرج منه آداب الحكام.

وكتاب "المحاضر والسجلات".

وكتاب "ترتيب العلماء" وهو من كتبه النفيسة، ابتدأه بآداب النفوس وأقوال الصوفية، ولم يتمه.

وكتاب "المناسك".

وكتاب "شرح السنة" وهو لطيف، بين فيه مذهبه واعتقاده.

وكتابه "المسند" المُخَرَّج، يأتي فيه على جميع ما رواه الصحابي من صحيح وسقيم، ولم يتمه.

ولما بلغه أن أبا بكر بن أبي داود تكلم في حديث غدير خم، عمل كتاب "الفضائل" فبدأ بفضل أبي بكر، ثم عمر، وتكلم على تصحيح حديث غدير خم، واحتج لتصحيحه، ولم يتم الكتاب[121].

وذات مرة قال أبو جعفر الطبري لأصحابه: أتنشطون لتفسير القرآن؟ قالوا: كم يكون قدره؟ فقال: ثلاثون ألف ورقة. فقالوا: هذا مما تفنى الأعمار قبل تمامه، فاختصره في نحو ثلاثة آلاف ورقة. ثم قَالَ: هل تنشطون لتاريخ العالم من آدم إلى وقتنا هذا؟ قالوا: كم قدره؟ فذكر نحوا مما ذكره في التفسير فأجابوه بمثل ذلك،

---

119 الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 14/ 269.

120 وممن نقل منه: ابن القيسراني المقدسي أبو الفضل محمد بن طاهر الشيباني، *مسألة التسمية*، (جدة: مكتبة الصحابة)، 69.

121 الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 14/ 273.

فقال: إنا لله ماتت الهمم[122].

قال الحاكم: وسمعت أبا بكر بن بالويه يقول: قال لي: أبو بكر بن خزيمة: بلغني أنك كتبت التفسير عن محمد بن جرير؟ قلت: بلى، كتبته عنه إملاء. قال: كله؟ قلت: نعم. قال: في أي سنة؟ قلت: من سنة ثلاث وثمانين إلى سنة تسعين ومائتين. قال: فاستعاره مني أبو بكر، ثم رده بعد سنين، ثم قال: لقد نظرت فيه من أوله إلى آخره، وما أعلم على أديم الأرض أعلم من محمد بن جرير.

قال أبو محمد الفرغاني: تم من كتب محمد بن جرير كتاب "التفسير" الذي لو ادعى عالم أن يصنف منه عشرة كتب، كل كتاب منها يحتوي على علم مفرد مستقصى لفعل[123].

2.4. وفاته:

قال الخطيب البغدادي: أَخْبَرَنَا أبو طالب عمر بن إبراهيم الفقيه، قَالَ: قَالَ لنا عيسى بن حامد بن بشر القاضي: مات محمد بن جرير الطبري يوم السبت بالعشي، ودفن يوم الأحد بالغداة في داره لأربع بقين من شوال سنة عشر وثلاث مائة.

ثم قال: قرأت على الحسن بن أبي بكر عن أحمد بن كامل القاضي، قَالَ: توفي أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في وقت المغرب من عشية الأحد ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلاث مائة.

ودفن وقد أضحى النهار من يوم الاثنين غد ذلك اليوم في داره برحبة يعقوب ولم يغير شيبه، وكان السواد في شعر رأسه ولحيته كثيرا.

وكان أسمر إلى الأدمة، أعين، نحيف الجسم، مديد القامة، فصيح اللسان، ولم يؤذن به أحد، واجتمع عليه من لا يحصيهم عددا إلا الله، وصلى على قبره عدة شهور ليلًا ونهارًا، ورثاه خلق كثير من أهل الدين والأدب[124].

2.5. منزلته عند العلماء:

قال ابن خزيمة: ما أعلم على الأرض أعلم من محمد بن جرير[125].

وقال القزويني: أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري أشهر من أن يذكر، جامع في العلوم، إمام[126].

وقال الخطيب البغدادي: كان أحد أئمة العلماء يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله. وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره، وكان حافظا لكتاب الله، عارفا بالقراءات بصيرا بالمعاني، فقيها في أحكام القرآن، عالما بالسنن وطرقها صحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها، عارفا بأقوال الصحابة والتابعين، ومن بعدهم من الخالفين في الأحكام، ومسائل الحلال والحرام، عارفا بأيام الناس

122 الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 2/ 548.

123 الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 14/ 272-273.

124 الذهبي، *تاريخ بغداد* 2/ 548 ؛ الربعي، *تاريخ مولد العلماء ووفياتهم*، 2/ 639 ؛ المقدسي علي بن المفضل، *كتاب الأربعين المرتبة على طبقات الأربعين*، (الرياض: مكتبة أضواء السلف)، 338-339.

125 ابن العماد الحنبلي عبد الحي بن أحمد العَكري، أبو الفلاح، *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، (دمشق - بيروت: دار ابن كثير، 1406 هـ - 1986 م)، 4/ 53.

126 القزويني الخليلي، أبو يعلى خليل بن عبد الله، *الإرشاد في معرفة علماء الحديث*، (الرياض: مكتبة الرشد، 1409)، 2/ 800.

وأخبارهم[127].

وقال ابن الجوزي: وَكَانَ قد جمع من العلوم ما رأس به أهل عصره[128].

وقال ابن القيسراني المقدسي: وقد توهم قوم من أهل السنة أن محمد بن جرير هذا هو الذي ينتحل مذهب الرافضة ويصنف في علومهم وليس كذلك فإن هذا هو الإمام المشهور من أهل السنة وقدم في الفقه والحديث وإليه تنسب الجريرية من الفقهاء[129].

وقال أبو عبد الله الحموي: المحدث الفقيه المقرىء المؤرخ المعروف المشهور[130].

وقال علي بن المفضل المقدسي: أحد العلماء الحفاظ، وله مذهبٌ مختاره في الفروع وأصحابٌ ينتحلون مذهبه[131].

وقال ابن خلكان: صاحب التفسير الكبير والتاريخ الشهير، كان إماما في فنون كثيرة منها التفسير والحديث والفقه والتاريخ وغير ذلك، وله مصنفات مليحة في فنون عديدة تدل على سعة علمه وغزارة فضله، وكان من الأئمة المجتهدين، لم يقلد أحدا، وكان ثقة في نقله، وتاريخه أصح التواريخ وأثبتها[132].

وقال الذهبي: وكان ممن لا تأخذه في الله لومة لائم مع عظيم ما يلحقه من الأذى والشناعات، من جاهل، وحاسد، وملحد، فأما أهل الدين والعلم، فغير منكرين علمه، وزهده في الدنيا، ورفضه لها، وقناعته - رحمه الله - بما كان يرد عليه من حصة من ضيعة - خلفها له أبوه - بطبرستان يسيرة[133].

وقال السبكي: الإمام الجليل المجتهد المطلق[134].

وقال ابن الجزري: أحد الأعلام وصاحب التفسير والتاريخ والتصانيف[135].

وقال جمال الدين القفطي: العالم الكامل الفقيه المقرىء النحوىّ اللغوىّ الحافظ الأخبارىّ. جامع العلوم، لم ير فى فنونه مثله، سمع ببلده وبلاد الأعاجم والعراق والشام ومصر والحجاز الجمّ الغفير، واستوطن بغداد، وصنّف التصانيف الكبار[136].

وقال ابن كثير الدمشقي: فصيح اللسان، روى الكثير عن الجم الغفير، ورحل إلى الآفاق في طلب الحديث، وصنف التاريخ الحافل، وله التفسير الكامل الذي لا يوجد له نظير، وغيرهما من المصنفات النافعة في الأصول والفروع. ومن أحسن ذلك تهذيب الآثار ولو كمل لما احتيج معه إلى شيء، ولكان فيه الكفاية لكنه لم يتمه[137].

127الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 2/ 548.

128 ابن الجوزي أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، *المنتظم في تاريخ الملوك والأمم*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1412هـ - 1992م)، 13/ 215.

129 المقدسي، *مسألة التسمية*، 70.

130 الحموي، *معجم الأدباء*، 6/ 2441.

131 المقدسي، *كتاب الأربعين المرتبة على طبقات الأربعين* 338 - 339.

132 ابن خلكان الإربلي أحمد بن محمد البرمكي، *وفيات الأعيان*، (بيروت: دار صادر، 1900 - 1971م)، 4/ 191.

133 الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 14/ 274.

134 السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى*، 3/ 120.

135 الجزري، *غاية النهاية في طبقات القراء*، 2/ 106.

136 القفطي علي بن يوسف، *إنباه الرواة على أنباه النحاة*، (بيروت: المكتبة العصرية، 1424هـ)، 3/ 89.

137 ابن كثير الدمشقي إسماعيل بن عمر، *البداية والنهاية*، (بيروت: دار الفكر، 1407هـ - 1986م)، 11/ 145.

3. نماذج تطبيقية مما له حكم الرفع من تفسير الصحابة:

3.1. الغيبيات:

3.1.1. معنى الغيبيات:

الغيب لغةً: الغين والياء والباء أصل صحيح يدلُّ على تستر الشيء عن العيون، والغيب: كل ما غاب عن الإنسان، وما غاب من أمر الله جل وعلا عن عباده، وكل ما غيبك فهو غيب وغيابة، ومنه قوله جل وعز: {في غيابة الجب}[138]، فهو غائب عن الحواس وإنما يوصَلُ إليه بالخبر دون النظر[139].

أما معناه الاصطلاحي: فيمكن جعلُه على نوعين، عامٌ وهو موافق للمعنى اللغوي، فكل شيء لم يشهده الإنسان من أحوال الماضي والحاضر والمستقبل هو غيب، وهو المقصود به في هذه الرسالة، والنوع الآخر: خاصٌ وهو ما أُمِر الإيمانُ به شرعًا مما غاب عنّا، كالملائكة والجنة والنار والصراط، ونحوها[140].

3.1.2. أنواع الغيبيات التي جاءت في تفسير الصحابة:

هي على أنواع:

كالأخبار الماضية، كبدء الخلق، والأمم السابقة، وأحوال الأنبياء.

وأحوال المخلوقات الغائبة عن الإنسان كالقلم واللوح المحفوظ والملائكة والجن.

وأخبار المستقبل، كأخبار الملاحم، والفتن، وحوادث الزمان.

وأخبار البرزخ من نعيم القبر وعذابه، وأحوال الموتى فيه، وأخبار القيامة من البعث والنشور إلى الحساب.

وأخبار الثواب والعقاب على أمر مخصوص يوم القيامة، ذلك أن «مقادير ثواب الأعمال لا تُعلم إلا عن طريق التوقيف، ولا تُعلم من الاجتهاد»[141].

3.1.3. نماذج للمرفوع حكمًا من الغيبيات في تفسير الصحابة وموقف الطبري منها:

3.1.3.1. الأخبار الماضية:

قوله تعالى: {وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت}[142]:

الكلام في "القواعد التي رفعها إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام من البيت" أهما أحدثاها، أم هي قواعد كانت له قبلهما؟

---

138 ابن فارس، *مقاييس اللغة* 4/ 403 ؛ ابن فارس، *مجمل اللغة* 688 ؛ الفارابي، *معجم ديوان الأدب* 3/ 298 ؛ ابن منظور، *لسان العرب* 1/ 654.

139 ابن العربي المعافري أبو بكر الاشبيلي القاضي محمد بن عبد الله المالكي، *أحكام القرآن*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ - 2003م)، 1/ 15.

140 الصياصنة، *المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية*، 561.

141 *شرح مختصر الطحاوي*، الجصاص أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحنفي، (بيروت: دار البشائر الإسلامية، 1431هـ - 2010م)، 2/ 222.

142 سورة البقرة: 2/ 127.

الرواية:

لأئمة التأويل أقوال عديدة في ذلك:

فقال ابن عباس[143]، وعطاء[144]، ومعمر[145]: هي قواعد بيت كان بناه آدم أبو البشر بأمر الله إياه بذلك، ثم دَرَس مكانُه وتعفى أثره بعده حتى بوأه الله إبراهيم عليه السلام، فبناه.

وقال عبد الله بن عمرو، وأبو قلابة[146]، ومقاتل[147]، وقتادة، وأبان، ورواية عن عطاء[148]: أنها قواعد بيت كان الله أهبطه لآدم من السماء إلى الأرض، يطوف به كما كان يطوف بعرشه في السماء، ثم رفعه إلى السماء أيام الطوفان، فرفع إبراهيم قواعد ذلك البيت.

وقال مجاهد، وعمرو بن دينار[149]: بل كان موضع البيت ربوة حمراء كهيئة القبة، وذلك أن الله لما أراد خلق الأرض علا الماء زبدة حمراء أو بيضاء، وذلك في موضع البيت الحرام، ثم دحا الأرض من تحتها، فلم يزل ذلك كذلك حتى بوأه الله إبراهيم، فبناه على أساسه.

وقال ابن عباس ومجاهد، عطاء، وعمرو بن دينار: البيتُ على أركان أربعة في الأرض السابعة[150].

الدراية:

1) أنه لا يوجد حديث مرفوع يبين هذه القواعد التي رفعها إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام.

2) أن ابن جرير الطبري أوّل معنى الآية، وهو أن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام رفعا الكعبة على القواعد، أما هذه القواعد فلا يعلم عنها أكثر من ذلك، وأما ما قاله الأئمة من الأقوال في هذا فلم يرجح بعضها على بعض، وقد جوّز أن تكون كلها أو بعضها، فبين ذلك بقوله: «والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر عن إبراهيم خليله أنه وابنه إسماعيل رفعا القواعد من البيت الحرام.

وجائز أن يكون ذلك قواعد بيت كان أهبطه مع آدم، فجعله مكان البيت الحرام الذي بمكة، وجائز أن يكون ذلك كان القبة التي ذكرها عطاء مما أنشأه الله من زبد الماء، وجائز أن يكون كان ياقوتة أو درة أهبطا من السماء، وجائز أن يكون كان آدم بناه ثم انهدم حتى رفع قواعده إبراهيم وإسماعيل.

ولا علم عندنا بأي ذلك كان من أي؛ لأن حقيقة ذلك لا تدرك إلا بخبر عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم بالنقل المستفيض، ولا خبر بذلك تقوم به الحجة فيجب التسليم لها، ولا هو إذ لم يكن به خبر على ما وصفنا مما يدل عليه بالاستدلال والمقاييس فيمثل بغيره، ويستنبط علمه من جهة الاجتهاد، فلا قول في ذلك هو أولى بالصواب ما قلنا»[151].

3) أن تعدد أقوال تلاميذ ابن عباس من التابعين في تأويل الآية يبين أنهم لم يجعلوا لقوله حكم الرفع، فيبقى قولًا لابن عباس رضي الله عنهما، ولا نعلم ممن أخذه، والله أعلم.

---

143 الصنعاني أبو بكر عبد الرزاق بن همام الحميري، *التفسير*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ) 2/ 401 ؛ ابن أبي حاتم الرازي أبو محمد عبد الرحمن بن محمد التميمي الحنظلي، *تفسير القرآن العظيم*، (مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ)، 1/ 231.

144 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 2/ 549.

145 الصنعاني، *التفسير*، 2/ 401.

146 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 2/ 550.

147 البلخي أبو الحسن مقاتل بن سليمان، *التفسير*، (بيروت: دار إحياء التراث، 1423هـ)، 1/ 138.

148 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 2/ 551-552.

149 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 2/ 552-553.

150 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 2/ 553-555 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم* 1/ 231.

151 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 2/ 555-556.

الخلاصة:

أن قول ابن عباس رضي الله عنه لا يأخذ حكم الرفع، ولا يُعلم من أين استنبطه أو أخذه رضي الله عنه، وأن ابن جرير لم يجعل له حكم الرفع.

قوله تعالى: {وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ}[152]:

الكلام في تأويل "البقية" التي كانت بقيت من تركتهم.

الرواية:

تعددت آراء الأئمة في الآية[153]: أحدها: قول ابن عباس، وقتادة، والسدي: أنها رُضَاضُ[154] الألواح التي تكسرت حين ألقاها موسى وعصاه[155].

والثاني: قول عكرمةُ: أنها التوراة، ورُضاض الألواح، والعصا[156]، وفي رواية أخرى عنه ذكر رضاض الألواح ولم يذكر سواها[157].

والثالث: قول وَهْب اليماني الصنعاني: أنها عصا موسى، والسَّكِينَة[158].

والرابع: قول أبي صالح باذام، مولى أم هانىء بنت أبى طالب، وعطية بن سعد العوفي: أنها عصا موسى، وعصا هارون، وثيابهما، ولوحان من التوراة، والمنُّ[159]. [160]، وزاد بعض الرواة عن أبي صالح: وفيه: كلمة الفرج: لا إله إلا الله الحليم الكريم، وسبحان الله رب السماوات السبع، ورب العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين[161].

والخامس: قول عطاء بن أبي رباح: أنها العلم والتوراة[162].

والسادس: قول مقاتل: أنّها رضاضُ الألواح، وقفيز مِنْ مَنٍّ في طست من ذهب[163]، وعصا موسى وعمامته[164].

والسابع: قول سفيان الثوري عن بعض العلماء: أنها قفيز من مَنٍّ ورُضاض الألواح.

---

152 سورة البقرة: 2/ 248.

153 نقل تسعة منها ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، *زاد المسير في علم التفسير*، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1422 هـ)، 1/ 224-225.

154 الرُّضراضُ: المكسور، من قولهم: وارتض الشيء، تكسر. ابن منظور، *لسان العرب*، 7/ 154.

155 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 473، من طرقٍ أكثرها حَسَنٌ ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 470.

156 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 474.

157 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 474 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 471.

158 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 476 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 470.

159 المَن: قال الزجاج: جملة المن في اللغة ما يمن الله عز وجل به مما لا تعب فيه ولا نصب، وهو طل ينزل من السماء، *لسان العرب* 13/ 418.

160 *سنن سعيد بن منصور*، الجوزجاني أبو عثمان سعيد الخراساني، (الهند: الدار السلفية، 1403هـ -1982م)، 3/ 948 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 4/ 475 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 470.

161 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 470.

162 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 4/ 476 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 470.

163 القفيز: مكيال تتواضع الناس عليه. ابن منظور، *لسان العرب* 5/ 395، والطست: من آنية الصُّفْر، أي النحاس. ابن منظور، *لسان العرب* 2/ 58.

164 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان* 1/ 206.

والثامن: ذكره الثوري أيضًا عن بعض أهل العلم: أنها عصا موسى والنعلان[165].

والتاسع: قول الضحاك بن مُزاحم: الجهاد في سبيل الله، وبذلك أمروا[166].

والعاشر: قول الزجّاج: أنها يجوز أن يكون بقية من شيء من علامات الأنبياء، وجائز أن يكون البقية من العلم، وجائز أن يتضمنها جميعًا[167].

والحادي عشر: قول الحسن: أنها التوراة وشيء من ثياب موسى[168].

والثاني عشر: قول الربيع بن أنس: أنها عصا موسى وأمورٌ من التوراة[169].

أما قصة التابوت فيرويها مقاتل بن سليمان: «وكان التابوت يكون مع الأنبياء إذا حضروا القتال قدموه بين أيديهم يستفتحون به على عدوهم، فلما تفرقت بنو إسرائيل وعصوا الأنبياء سلط الله عز وجل عليهم عدوهم فقتلوهم وغلبوهم على التابوت فدفنوه فى مخرأة لهم فابتلاهم الله عز وجل بالبواسير فكان الرجل إذا تبرز عند التابوت أخذه الباسور ففشى ذلك فيهم فهجروه، فقالوا: ما ابتلينا بهذه إلا بفعلنا بالتابوت فاستخرجوه ثم وجهوه إلى بني إسرائيل على بقرة ذات لبن وبعث الله عز وجل الملائكة فساقوا العجلة فإذا التابوت بين أظهرهم، فذلك قوله سبحانه : تحمله الملائكة يعني تسوقه الملائكة»[170]، وقصة التابوت عند غيره أطول، وفي القصة المختصرة كفاية عن الإطالة[171].

الدراية:

1) إنا إذا نظرنا في هذه الأقوال وجدناها تذكر أشياءً تتعلق بموسى وهارون عليهما السلام، من الألبسة وألواح التوراة الي تكسرت، وغيرها، ومجيء التابوت المتعلق بالنبيين الكريمين آية وعلامة على مُلْكِ طالوت على بني إسرائيل، وكلُّ الأمور المذكورة لا يمكن معرفة حقيقتها إلا من طريق الغيب، ولكن أقوال الصحابة والتابعين في ذِكر تلك الأمور التي تركها موسى وهارون عليهما السلام غير متفقة، ولم يرفع أحدٌ منهم روايته إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

2) إنّ ابن جرير الطبري جوّز أن تكون كلها أو بعضها ومنع من ترجيح قولٍ على قولٍ، في كلام له بعد روايته وإسناده الأقوال في تفسير الآية: «وجائز أن يكون تلك البقية: العصا، وكسر الألواح، والتوراة، أو بعضها والنعلين، والثياب، والجهاد في سبيل الله، وجائز أن يكون بعض ذلك، وذلك أمر لا يدرك علمه من جهة الاستخراج، ولا اللغة، ولا يدرك علم ذلك إلا بخبر يوجب عنه العلم، ولا خبر عند أهل الإسلام في ذلك للصفة التي وصفنا.

وإذ كان كذلك، فغير جائز فيه تصويب قول وتضعيف آخر غيره، إذ كان جائزًا فيه ما قلنا من القول»[(172)].

3) إن منهج الإمام الطبري في هذه المسائل الغيبية التي تعددت فيها أقوال الصحابة والتابعين ظاهرٌ،

---

165 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 475 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 471.

166 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 471.

167 الزجاج إبراهيم بن السري بن سهل، *أبو إسحاق، معاني القرآن وإعرابه*، (بيروت: عالم الكتب، 1408هـ - 1988م)، 1/ 329.

168 الماوردي أبو الحسن علي بن محمد البصري البغدادي، *النكت والعيون*، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 1/ 316.

169 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 474.

170 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان* 1/ 206 باختصار.

171 يُراجع: الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 459-465 ؛ الزجاج، *معاني القرآن وإعرابه* 1/ 329 ؛ الماتريدي، *تأويلات أهل السنة* 2/ 225-226.

172 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 477.

حيث لم يجعل قول بعضهم راجحًا على بعض، كون أنه مما لا مجال للرأي فيه، إنما جعل أقوالهم سواءً، لعدمِ المُرجِّح من اجتهاد مستند إلى نصٍ، ومن لغةٍ، ومن نصٍّ تقوم به الحجة وهو الحديث المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم، فلا يمكن الجزم هنا بكون أقوالهم في حكم المرفوع لما ذكرناه والله أعلم.

الخلاصة:

أنه لايمكن جعل تأويل – من تأويلات الصحابة المذكورة – في حكم المرفوع، فإنها قد تكون مأخوذة عن أهل الكتاب، ولا دليل على تعيين البقية من القرآن أو الحديث.

قلنا: ولا يمنع من تعيينها بالاستناد إلى هذه الأقوال، فإنها معقولة أن تكون من بقيتهم.

قوله تعالى: {هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَت دَّعَوَا اللهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَّنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ}[173]:

الكلام في معنى "الصلاح" الذي أقسم آدم وحواء عليهما السلام أنه: إن آتاهما صالحًا في حمل حواء لنكونن من الشاكرين.

الرواية:

أول عبد الله بن العباس[174]، وأبو البَختري[175]، وسعيد بن جبير، وإسماعيل السدي، وأبو مالك غزوان الغفاري، ومجاهد بن جبر[176]، وأبي صالح باذام[177]، ومقاتل بن سليمان[178] قوله تعالى صالحًا: أي أشفقا أن يكون بهيمة أو شيئًا دون الإنسان.

وأوّله الحسنُ: أي غلامًا[179].

الدراية:

1) ليس في تأويل الصلاح المذكور في الآية حديث يُروى عن النبي صلى الله عليه وسلم.

2) أن أكثر أئمة أهل التأويل على قول ابن عباس، كالماتريدي[180]، والسمرقندي[181]، وابن أبي زمنين[182]، والواحدي[183]، والسمعاني[184]، والبغوي[185]، وأبو القاسم النيسابوري[186]،

---

173 سورة الأعراف 7/ 189.

174 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 621.

175 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 620 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1633.

176 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1633.

177 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 620-621 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1633.

178 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 2/ 80.

179 الصنعاني، *التفسير* 2/ 108 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 620.

180 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 5/ 112.

181 السمرقندي أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد، *بحر العلوم*، (دون دار نشر أو تاريخ)، 1/ 574.

182 ابن أبي زَمَنِين المالكي، أبو عبد الله محمد بن عبد الله المري، الإلبيري، *تفسير القرآن العزيز*، (القاهرة: دار الفاروق الحديثة)، 2/ 159.

183 الواحدي، *التفسير البسيط* 9/ 511 ؛ الواحدي أبو الحسن علي بن أحمد النيسابوري الشافعي، *الوسيط في تفسير القرآن المجيد*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ - 1994م)، 2/ 434 ؛ الطبري، *الوجيز*، 425.

184 السمعاني، *التفسير*، 2/ 239.

185 محيي السنة البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود، *تفسير البغوي*، (الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، 1417هـ - 1997م)، 3/ 311.

186 النيسابوري أبو القاسم نجم الدين محمود بن أبي الحسن، *إيجاز البيان عن معاني القرآن*، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1415هـ)، 1/ 351.

والغزنوي[187]، والرازي[188]، والبيضاوي[189]، وابن جزي[190]، وابن كثير الدمشقي[191] وغيرهم، ونسبه ابن الجوزي للأكثرين[192].

3) أن ابن جرير لم يجعل قول ابن عباس من المرفوع حكمًا، وعدّ القولين متكافئين، ورأى أن : «الصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله أخبر عن آدم وحواء أنهما دعوا الله ربهما بحمل حواء، وأقسما لئن أعطاهما في بطن حواء صالحًا ليكونان لله من الشاكرين.

والصلاح قد يشمل معاني كثيرة: منها الصلاح في استواء الخلق، ومنها الصلاح في الدين، والصلاح في العقل والتدبير.

وإذْ كان ذلك كذلك، ولا خبر عن الرسول يوجب الحجة بأن ذلك على بعض معاني الصلاح دون بعض، ولا فيه من العقل دليل وجب أن يعم كما عمه الله، فيقال: إنهما قالا لئن آتيتنا صالحا بجميع معاني الصلاح»[193].

وهذا استناد من ابن جرير على لسان العرب، إذْ لفظ الصلاح هنا مُنَكَّر، وهو يُفيدُ العموم.

4) أنه قد يحتج بالسياق للقول الأول، لأنه في ذِكْر خلق البشرية من نفس واحدة، والله أعلم.

الخلاصة:

أن قول الأقرب للصواب عندنا هو قول ابن عباس رضي الله عنهما، لكثرة من قال به، واللغة تساعد عليه – وإن كان المعنى اللغوي أعم وأشمل –.

وأن قول عبد الله بن عباس رضي الله عنهما لا يأخذ حكم الرفع، لاحتمال أن يكون فهمه من سياق الآيات، أو يكون أخذه عن أهل الكتاب، والله أعلم.

قوله تعالى: {ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ}[194]:

الكلام في تأويل قوله "العتيق" :

الرواية:

عن محمد بن عروة بن الزبير، عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إنما سمي البيت العتيق؛ لأنه لم يظهر عليه جبار».

هذا الحديث يرويه عن الزهري مسندًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : عبد الرحمن بن خالد، وصالح بن أبي الأخضر.

---

187 النيسابوريّ الغزنوي محمود بن أبي الحسن علي أبو القاسم، الشهير ببيان الحق، *باهر البرهان فى معانى مشكلات القرآن*، (مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1419هـ - 1998م)، 1/ 549.

188 فخر الدين الرازي أبو عبد الله محمد بن عمر التيمي الرازي خطيب الري، *مفاتيح الغيب*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، 15/ 430.

189 البيضاوي ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر الشيرازي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، 3/ 45.

190 ابن جزي الكلبي أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، *التسهيل لعلوم التنزيل*، (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1416هـ)، 1/ 316.

191 ابن كثير الدمشقي إسماعيل بن عمر، *تفسير القرآن العظيم*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ)، 3/ 525.

192 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 177.

193 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 622.

194 سورة الحج 22/ 29.

ويرويه عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا: عقيل بن خالد الأيلي، وعبد الملك بن عبد العزيز بن جريج.

ويرويه معمر بن راشد، عن الزهري، من قول عبد الله بن الزبير رضي الله عنه موقوفًا.

أما حديث عبد الرحمن بن خالد، أخرجه البخاري خارج الصحيح[195]، قال: قال لنا عبد الله بن صالح، عن الليث، عن عبد الرحمن بن خالد، عن الزهري، به.

وفيه: عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم، الجهني مولاهم، أبو صالح المصري[196]، كاتب الليث بن سعد، لخص حاله ابن حجر بأنَّ: «حديثَه في الأول كان مستقيمًا، ثم طرأ عليه فيه تخليط، فمقتضى ذلك أن ما يجيء من روايته عن أهل الحذق كيحيى بن معين، والبخاري، وأبي زرعة، وأبي حاتم، فهو من صحيح حديثه، وما يجيء من رواية الشيوخ عنه، فيتوقف فيه»[197].

قلنا: لكن ليست علة الحديث فيه وحده، فإن له علة أخرى سيأتي بيانها.

وأما حديث صالح بن أبي الأخضر، فرواه عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، وأبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم. ذكره ابن أبي حاتم في كتابه العلل[198]، وصالح بن أبي الأخضر ضعيفٌ باتفاق[199]، وقال أبو حاتم الرازي عن حديثه هذا: خطأٌ[200].

وأما حديث عقيل بن خالد الأيلي، فرواه عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا، أخرجه الترمذي قائلًا: حدثنا قتيبة، حدثنا الليث، عن عقيل، عن الزهري، به[201].

وأما حديث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، فرواه عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا، أخرجه الطبري[202].

ومراسيل الزهري لا يقبلها العلماء، ويرى يحيى بن سعيد القطان أن: «مرسل الزهري؛ شر من

---

195 البخاري محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة أبو عبد الله، *التاريخ الكبير*، (حيدر آباد/ الهند: دائرة المعارف العثمانية)، 1/ 201.

وأخرجه الترمذي، محمد بن عيسى أبو عيسى، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998م)، ح: 3170؛ والبزار في *البحر الزخار*، أبو بكر أحمد بن عمرو العتكي، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم)، 6/ 172 ؛ والطبري في *جامع البيان عن تأويل آي القرآن* 16/ 531 ؛ والحاكم في *المستدرك على الصحيحين* 2/ 389 ؛ والبيهقي أحمد بن الحسين، أبو بكر، *شعب الإيمان*، (الرياض: مكتبة الرشد، 1423 هـ - 2003م)، 3/ 443 ؛ *دلائل النبوة*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1405 هـ)، 1/ 125، كلهم من طريق عبد الله بن صالح، به، بنحوه.

196 قال أحمد بن حنبل فيه: كان أول أمره متماسكًا، ثم فسد بأخرة، وليس هو بشيء، النسائي أنه: ليس بثقة، ويراه ابن حبان: منكر الحديث جدًّا، ووثقه يحيى بن معين وروى عنه، وأبو زرعة الرازي، وغيرهما. النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني، *الضعفاء والمتروكون*، (حلب: دار الوعي)، 201، الرازي، *الجرح والتعديل* 5/ 86 ؛ ابن حبان، أبو حاتم محمد بن حبان التميمي الدارمي البُستي، *المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين*، (دار الوعي - حلب)، 2/ 40 ؛ المزي جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف القضاعي الكلبي، *تهذيب الكمال في أسماء الرجال*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1400هـ - 1980م)، 15/ 98 ؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 10/ 405 ؛ الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد، *الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة*، (جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية، مؤسسة علوم القرآن، 1413هـ - 1992م)، 1/ 562.

197 ابن حجر العسقلاني، *فتح الباري*، 1/ 414.

198 الرازي ابن أبي حاتم أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الحنظلي، *العلل*، (الرياض: مطابع الحميضي، 1427هـ - 2006م)، 1/ 274.

199 يُراجع: النسائي، *الضعفاء والمتروكون* 195؛ الرازي، *الجرح والتعديل*، 4/ 394 ؛ ابن حبان، *المجروحين*، 1/ 368 ؛ المزي، *تهذيب الكمال*، 13/ 8 ؛ الذهبي، *الكاشف*، 1/ 493.

200 الرازي، *العلل*، 1/ 274.

201 الترمذي أبو عيسى محمد بن عيسى، *الجامع الكبير* (*سنن الترمذي*)، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998 م)، *بعد الحديث* ح: 3170.

202 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 16/ 531.

مرسل غيره، لأنه حافظ وكلما قدر أن يسمي سمى، وإنما يترك من لا يستجيز أن يسميه»[203].

قلنا: يعني أن الزهري ثقة، ولايمنعه أن يسمي الذي يرسل عنه إلا ضعفه، فهذا سبب رد مراسيله عند العلماء.

وأما حديث معمر بن راشد، فرواه عن الزهري عن عبد الله بن الزبير. أخرجه عبد الرزاق[204]، ومن طريقه الطبري[205]، وليس فيه: محمد بن عروة.

بينما ذكر أبو حاتم[206] أن الموقوف يرويه معمر، عن الزهري، عن محمد بن عروة، عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما.

وقد يكون خطأً، أو أن يكون سماع الزهري من ابن الزبير رضي الله عنهما محتملًا؛ لأنه قتل سنة 73هـ، واختلف في ولادة الزهري على أقوالٍ، وهي محصورة بين سنَتَيْ 50 - 56 هـ، فعلى أبعد الأقوال يكون عمره 17 سنة حين مقتل ابن الزبير.

والحديث الموقوف هو الذي رجحه ابن أبي حاتم، وبهذا تكون كل الطرق المرفوعة ضعيفة، ولا يصح رفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

أما أقوال الصحابة والتابعين في تأويل قوله "البيت العتيق" :

فقال مجاهدوقتادة[207] بنحو قول ابن الزبير.

وروي عن مجاهد أن سبب تسميته بالعتيق: لأنه لم يملكه أحد من الناس[208].

ويرى عبدالرحمن بن زيد بن أسلم العدوي أن العتيق القديم، ثم بين السبب بـ «أنه أول بيت وضع للناس بناه آدم، وهو أول من بناه، ثم بوأ الله موضعه لإبراهيم بعد الغرق، فبناه إبراهيم وإسماعيل»[209].

الدراية:

1) يرى ابن جرير الطبري أن لكل هذه الأقوال وجه صحيح، غير أن الذي قاله ابن زيد أغلب معانيه عليه في الظاهر، ثم علّق القول بترجيح رواية ابن الزبير المرفوعة إذا صَحَّتْ[210]. ومعنى "الوجه الصحيح" عنده: مستندٌ يصح به القولُ، من الأخبار ولسان العرب.

وهذا احتجاج من ابن جرير الطبري بالخبر ولسان العرب، فأما الخبر فكونه أول بيت وضع للناس، كما في الآية: {إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ}[211]، وكما في الصحيحين عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله: أي مسجد وضع في الأرض أول؟ قال: «المسجد الحرام»، قلت: ثم أي؟ قال: «المسجد الأقصى»، قلت: كما كان بينهما؟ قال: «أربعون سنة، ثم أينما أدركتك الصلاة بعد فصله،

---

203 زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب السَلامي الحنبلي، *شرح علل الترمذي*، (الأردن: مكتبة المنار، 1407هـ - 1987م)، 1/ 535.

204 الصنعاني، *التفسير*، 2/ 37.

205 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 16/ 529.

206 الرازي، *العلل*، 1/ 274.

207 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 16/ 530.

208 المكي أبو الحجاج مجاهد بن جبر التابعي القرشي المخزومي، *تفسير مجاهد*، (مصر: دار الفكر الإسلامي الحديثة، 1410هـ - 1989م)، 480، الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 16/ 530.

209 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 16/ 530.

210 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 16/ 530-531.

211 سورة آل عمران 3/ 96.

فإن الفضل فيه»[212].

وأما دلالة اللسان على قول ابن زيد أكثر من أقوال غيره فظاهرة.

2) إذا نظرنا في أقوال المفسرين وجدنا منهم من يرى استواء وجواز التأويلات كلها، كالزجاج[213].

وأما السمرقندي[214]، والثعلبي[215]، والماوردي[216]، والواحدي[217]، والبغوي[218]، والزمخشري[219]، ومحمود النيسابوري[220]، وابن الجوزي[221]، والرازي[222]، وابن كثير[223] فقد حكوا التأويلات ولم يرجحوا.

وعلّق الماتريدي القول بترجيح رواية ابن الزبير المرفوعة إذا صَحَّتْ[224].

واقتصر ابن أبي زمنين على تأويل ابن الزبير[225].

وحكى مكي بن أبي طالب التأويلات ورجح تأويل ابن الزبير[226].

ورجح ابن جزي الكلبي تأويل ابن زيد[227] ، ويرى ابن عطية أن هذا التأويل: «يعضده النظر؛ إذ هو أول بيت وضع للناس»[228].

الخلاصة:

أن خبر ابن الزبير - وقد ثبت أنه موقوف عليه - لا يصح عدّه من المرفوع حكمًا؛ لأن هذا الأمر يدخله الاجتهاد والرأي.

وأنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثٌ في سبب تسمية الكعبة بالبيت العتيق.

3.1.3.2. أحوال المخلوقات الغائبة:

قوله تعالى: {يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ}[229]:

الكلام في تأويل "الإثبات والمحو".

---

212 البخاري، *الصحيح*، ح: 3366، 3425، مسلم، *الصحيح*، ح: 520.
213 الزجاج، *معاني القرآن وإعرابه*، 3/ 424.
214 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 457-458.
215 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 18/ 349-352.
216 الماوردي، *النكت والعيون*، 4/ 21.
217 الواحدي، *التفسير البسيط*، 15/ 374-376، الواحدي، *الوسيط*، 3/ 268-269.
218 البغوي، *التفسير البغوي*، 5/ 382.
219 الزمخشري أبو القاسم جار الله محمود بن عمرو، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1407هـ)، 3/ 153.
220 النيسابوري، *إيجاز البيان عن معاني القرآن*، 2/ 575-576.
221 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 3/ 234-235.
222 الرازي، *مفاتيح الغيب*، 23/ 222.
223 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 418-419.
224 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 7/ 411-412.
225 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 3/ 179.
226 القرطبي، أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمّوش بن محمد القيسي المالكي، *الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه وجمل من فنون علومه*، (الشارقة: كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة، 1429هـ - 2008م)، 7/ 4881-4882.
227 ابن جزي الكلبي، *التسهيل لعلوم التنزيل* 2/ 39.
228 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 4/ 119.
229 سورة الرعد 13/ 39.

الرواية:

قد روي في تأويله أحاديث مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وأخبار موقوفة على الصحابة والتابعين.

فأما الأحاديث المرفوعة: فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «{يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ} إلا الشقوة والسعادة، والحياة والموت»[230].

والحديث ضعيف، فيه: محمد بن جابر بن سيار السحيمي الحنفي، أبو عبد الله اليمامي، أصله كوفي، وبين حاله ابن حجر بقوله: صدوق، ذهبت كتبه فساء حفظه، وخلط كثيرًا، وعمي فصار يلقن[231].

وعن ابن أبي مريم – وهو سعيد بن الحكم – ، ثنا الليث بن سعد، عن زيادة بن محمد، عن محمد بن كعب القرظي، عن فضالة بن عبيد، عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله يفتح الذكر في ثلاث ساعات يبقين من الليل، في الساعة الأولى منهن ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره، فيمحو ما يشاء ويثبت ...»[232] إلى آخر الحديث.

والحديث ضعيف، فيه زيادة بن محمد الأنصاري المدني، ضعفه أبو زرعة الرازي[233]، وقال عنه البخاري والنسائي: منكر الحديث[234]. وقال أبو جعفر العقيلي: «زيادةُ هذا جاء في حديثه بألفاظ لم يأت بها الناس، ولا يتابعه عليها منهم أحد»[235].

وعن همام بن يحيى، عن الكلبي، في قوله: {يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ} قال: (يمحو من الرزق، ويزيد فيه، ويمحو من الأجل، ويزيد فيه) فقلت له: من حدثك؟ قال: حدثني أبو صالح، عن جابر بن عبد الله بن رئاب الأنصاري، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: {يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ} قال: «يمحو من الرزق، ويزيد فيه، ويمحو من الأجل، ويزيد فيه»[236].

والحديث ضعيف، فيه: محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكلبي، أبو النضر الكوفي، لخص حاله ابن حجر بقوله: متهم بالكذب، ورمي بالرفض[237].

قلنا: هو عالم بتفسير القرآن، وقد تكلموا في روايته، ليس في علمه بالتفسير.

وفيه: شيخه باذام – ويقال: باذان – أبو صالح مولى أم هانىء بنت أبي طالب، يقول عنه ابن عدي: لم

---

230 أخرجه الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد اللخمي الشامي، *المعجم الأوسط*، (القاهرة: دار الحرمين، 9/ 179)، ح: 9472، قال: حدثنا يعقوب بن إسحاق، حدثني أبي، ثنا محمد بن جابر، عن ابن أبي ليلى، عن نافع، عن ابن عمر .. فذكره.

231 البخاري، *التاريخ الكبير*، 1/ 53 ؛ البخاري محمد بن إسماعيل، *الضعفاء الصغير*، (حلب: دار الوعي 1396هـ، 103؛ النسائي، *الضعفاء والمتروكون*، 233 ؛ الرازي، الجرح والتعديل 7/ 219 ؛ ابن حبان، *المجروحين*، 2/ 270 ؛ الجرجاني أبو أحمد بن عدي، *الكامل في ضعفاء الرجال*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ - 1997م)، 6/ 147 ؛ المزي، *تهذيب الكمال* 24/ 565 ؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 8/ 238 ؛ الذهبي، *الكاشف* 2/ 161 ؛ ابن حجر العسقلاني، *تقريب التهذيب*، 471.

232 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 570.

233 الهاشمي سعدي، *أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية مع تحقيق كتابه الضعفاء وأجوبته على أسئلة البرذعي*، (المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية)، 2/ 618.

234 البخاري، *التاريخ الكبير*، 3/ 1490 ؛ النسائي، *الضعفاء والمتروكون*، 221.

235 العقيلي أبو جعفر محمد بن عمرو، *الضعفاء الكبير*، (بيروت: دار المكتبة العلمية، 1404هـ - 1984م)، 2/ 93.

236 أخرجه ابن سعد محمد، *الطبقات الكبرى*، (بيروت: دار صادر، 1968م)، 3/ 574 قال: أخبرنا عفان بن مسلم، قال: أخبرنا همام بن يحيى، به.

وأخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده - كما في *بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث* 2/ 725 ، ح: 717، من طريق همام به، بنحوه، لكن جعله من مسند ابن عباس رضي الله عنهما.

237 ابن حجر العسقلاني، *تقريب التهذيب*، 479.

أعلم أحدًا من المتقدمين رضيه، وضعفه كثيرون[238]، ويزيد ابن معين عنه، أنه إذا روى عنه الكلبي فليس بشيء[239].

وقد روي عن الكلبي عن أبي صالح، موقوفا عليه، بنحوه[240].

وعن إسماعيل بن أبي الزناد – من أهل وادي القرى – ، حدثني إبراهيم – شيخ من أهل الشام – ، عن الأوزاعي، قال: قدمت المدينة، فسألت محمد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب عن قوله عز وجل: {يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ} فقال: نعم، حدثنيه أبي، عن جده علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «لأبشرنك بها يا علي، فبشر بها أمتي من بعدي، الصدقة على وجهها، واصطناع المعروف، وبر الوالدين، وصلة الرحم؛ تحول الشقاء سعادة، وتزيد في العمر، وتقي مصارع السوء». وهذا الحديث ضعيف، قال أبو نعيم الأصبهاني: «غريب، تفرد به إسماعيل بن أبي الزناد»[241].

قلنا: وعلة الحديث جهالة حال إسماعيل بن أبي الزناد[242]، والانقطاع بين زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي، وبين جده علي رضي الله عنه، كما نص على ذلك الإمام الناقد أبو زرعة الرازي[243].

وأما الأقوال الموقوفة على الصحابة والتابعين فهي:

فجاء – من طريق سعيد بن جبير – عن عبد الله بن العباس[244]، وجاء عن مجاهد[245]: أن الله يمحو ما يشاء من أمور عباده، فيغيره، إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يغيران.

وجاء من طريق عكرمة عنه – وهو قول عكرمة[246] – : أن الله يمحو ما يشاء ويثبت من كتاب، سوى أم الكتاب الذي لا يغير منه شيء.

ويرى عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن العباس - من طريق العوفيين -، وأبو وائل، والضحاك[247]: أنه تعالى يمحو كل ما يشاء، ويثبت كل ما أراد، وقد أُثر عنهم أنهم كانوا يدعون الله بهذا، فمنه دعاء عمر رضي الله عنه: اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ كَتَبْتَنِي في أهل السعادة فأثبتني بها، وإن كنت كتبتني في أَهل الشقاوة والذنب فامحني وأثبتني في أَهل السعادةِ وَالمَغْفِرَةِ؛ فَإِنَّكَ تَمْحُو مَا تَشَاءُ وَتُثْبِتُ وَعِنْدَكَ أُمُّ الكِتَابِ.

وفي وجه آخر عن عبد الله بن العباس – جاء من طريق علي بن أبي طلحة عنه – ، وبه قال قتادة، وعبد الرحمن زيد بن أسلم، وابن جريج[248]: أن الله ينسخ ما يشاء من أحكام كتابه، ويثبت ما يشاء منها فلا

238 ابن عدي، *الكامل في ضعفاء الرجال*، 2/ 258.
239 ابن حجر العسقلاني، *تهذيب التهذيب*، 1/ 417.
240 أخرجه الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 566.
241 أخرجه أبو نعيم الأصبهاني، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، (مصر: مطبعة السعادة، 1394هـ - 1974م)، 6/ 145 قال: حدثنا سليمان بن أحمد، ثنا الحسن بن جرير الصوري، ثنا إسماعيل بن أبي الزناد، به.
242 لم أجد له ترجمة، إلا ذكرًا في حلية الأولياء.
243 يُراجع: الرازي، *المراسيل*، 139 ؛ المزي، *تهذيب الكمال*، 20/ 382 ؛ ابن حجر العسقلاني، *تقريب التهذيب*، 400.
244 الصنعاني، *التفسير* 1/ 293 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 622 ؛ الشيبانيّ البغدادي أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل، *السنة*، (الدمام: دار ابن القيم، 1406هـ - 1986م)، 2/ 411، 492.
245 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 559-560.
246 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 562.
247 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 563، 565.
248 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 566-567.

ينسخه، وهو الناسخ والمنسوخ.

أما الحسن، ومجاهد – من طريق ابن أبي نجيح – ، فيرون أن الله يمحو من قد حان أجله، ويثبت من لم يجئ أجله إلى أجله.

وأولها سعيد بن جبير – في رواية عطاء –[249]، أن الله يغفر ما يشاء من ذنوب عباده، ويترك ما يشاء فلا يغفر.

الدراية:

1) أن مفْعُول "يُثْبِتُ" محذوف، أَيْ "وَيُثْبِتُ مَا يَشَاءُ" إِلَّا إنه استغْني بتعدية الفعل الأَول عن تعدية الثاني، كما في قوله تعالى: {والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرًا والذاكرات ...}[250].

2) احتج ابن الجوزي[251] للقول الأول بما روى مسلم في صحيحه من حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلم يقول: «إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة، يقول الملَك الموكَّل: أذَكر أم أنثى؟ فيقضي الله عزّ وجلّ، ويكتب الملَك، فيقول: أشقي، أم سعيد؟ فيقضي الله، ويكتب الملَك، فيقول: عمله وأجله؟ فيقضي الله، ويكتب الملَك، ثم تطوى الصحيفة، فلا يزاد فيها ولا يُنقص منها»[252].

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو الصادق المصدوق: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الله إليه الملك، فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه وعمله وأجله، وشقي أو سعيد، فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»[253].

ويلخص ابن عطية التخلص من الإشكال في الآية بـ «أنْ نعتقد أن الأشياء التي قدرها الله تعالى في الأزل وعلمها بحال ما لا يصح فيها محو ولا تبديل، وهي التي ثبتت في أُمُّ الْكِتابِ وسبق بها القضاء، ... وأما الأشياء التي قد أخبر الله تعالى أنه يبدل فيها وينقل كعفو الذنوب بعد تقريرها، وكنسخ آية بعد تلاوتها واستقرار حكمها، ففيها يقع المحو والتثبيت فيما يقيده الحفظة ونحو ذلك، وأما إذا رد الأمر للقضاء والقدر فقد محا الله ما محا وثبت ما ثبت، وجاءت العبارة مستقلة بمجيء الحوادث، وهذه الأمور فيما يستأنف من الزمان فينتظر البشر ما يمحو أو ما يثبت وبحسب ذلك خوفهم ورجاؤهم ودعاؤهم»، ثم يرجح أنه «إنما يحسن من الأقوال هنا ما كان عاما في جميع الأشياء، فمن ذلك أن يكون معنى الآية أن الله تعالى يغير الأمور على أحوالها، أعني ما من شأنه أن يغير - على ما قدمناه - فيمحوه من تلك الحالة ويثبته في التي نقله إليها»، ويزيدُ أن: «أصوب ما يفسر به أُمُّ الْكِتابِ أنه كتاب الأمور المجزومة التي قد سبق القضاء فيها بما هو كائن وسبق ألا تبدل، ويبقى المحو والتثبيت

---

249 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 568-569.

250 *إتحاف ذوي الألباب في قوله: {يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب}* ، الكرمي مرعي بن يوسف المقدسي الحنبلى، (1433 هـ - 2012م).

251 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 500.

252 مسلم، *الصحيح*، ح: 2644، 2645.

253 البخاري، *الصحيح*، ح: 3208، 3332، 7454 ؛ مسلم ، *الصحيح*، ح: 2643، 2644، 2645.

في الأمور التي سبق في القضاء أن تبدل وتمحى وتثبت»[254].

3) ويرى القرطبي أن القول الأول: «لا يدرك بالرأي والاجتهاد، وإنما يؤخذ توقيفًا، فإن صح فالقول به يجب ويوقف عنده، وإلا فتكون الآية عامة في جميع الأشياء، وهو الأظهر والله أعلم»[255].

قلنا: ورود الحديث الصحيح في المولود من رواية حذيفة بن أسيد وعبد الله بن مسعود يكشف أن ابن مسعود جمع بين الحديث والآية، فهذا مستنده في تأويله للآية، والله أعلم.

4) أن معنى القول الثاني: أن المحو والإثبات من الأعمال التي يرفعها الحفظة، فلا يثبت إلا ما له ثواب أو عليه عقاب[256].

5) واحتُجَّ للقول الثالث بالسياق، كما تفيده "ما" في قوله ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب في قوله: لكل أجل كتاب ومع قوله: وعنده أم الكتاب أي: أصله، وهو اللوح المحفوظ، فالمراد من الآية أنه يمحو ما يشاء مما في اللوح المحفوظ فيكون كالعدم، ويثبت ما يشاء مما فيه فيجري فيه قضاؤه وقدره على حسب ما تقتضيه مشيئته، وهذا لا ينافي ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من قوله: «جف القلم»[257] وذلك لأن المحو والإثبات هو من جملة ما قضاه الله سبحانه.

وقيل: إن أم الكتاب هو علم الله تعالى بما خلق وما هو خالق[258]، فالآية عامة في كل شيء يقتضيه ظاهر اللفظ[259].

ويلحَق بهذا القول عند التستري أن الله: «يمحو ما يشاء من الأسباب، ويثبت الأقدار، وأم الكتاب: القضاء المبرم الذي لا زيادة فيه ولا نقصان»[260].

ويجيب ابن عطية عن الدعاء المأثورعن عمر ونحوه بأنه: «دعاء في غفران الذنوب وعلى جهة الجزع منها. أي اللهم إن كنا شقينا بمعصيتك وكتب علينا ذنوب وشقاوة بها فامحها عنا بالمغفرة، وفي لفظ عمر في بعض الروايات بعض من هذا، ولم يكن دعاؤهما البتة في تبديل سابق القضاء ولا يتأول عليهما ذلك»[261].

قلنا: بعبارة أخرى يكون المقصود في الآية – عند القائلين بهذا القول – العموم لـ «النسخ التكليفي، كنسخ إباحة الخمر بتحريمها، والتكويني كنسخ الإماتة بالإحياء وعكسه، ونقص العمر وزيادته باعتبار ما في اللوح المحفوظ، ويستقر الواقع على مطابقة العلم الأزلي القائم بالذات، المشار إليه بأم الكتاب»[262].

ويستأنس لهذا التأويل بحديث ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه، ولا يرد القدر إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر». رواه أحمد وابن ماجه[263].

---

254 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 3/ 317-318.

255 القرطبي الأنصاري الخزرجي أبو عبد الله محمد بن أحمد، *الجامع لأحكام القرآن*، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1384هـ - 1964م)، 9/ 331.

256 النيسابوري، *ايجاز البيان عن معاني القرآن*، 1/ 457.

257 هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله إني رجل شاب، وأنا أخاف على نفسي العنت، ولا أجد ما أتزوج به النساء، فسكت عني، ثم قلت: مثل ذلك، فسكت عني، ثم قلت: مثل ذلك، فسكت عني، ثم قلت مثل ذلك، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاختص على ذلك أو ذر». البخاري، *الصحيح*، ح: 5076.

258 الشوكاني محمد بن علي، *فتح القدير*، (دمشق/ بيروت: دار ابن كثير/ دار الكلم الطيب، 1414هـ)، 3/ 106.

259 الكرمي، *إتحاف ذوي الألباب*، 27.

260 التُستري أبو محمد سهل بن عبد الله، *تفسير التستري*، (بيروت: دارالكتب العلمية، 1423هـ)، 85.

261 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 3/ 317.

262 الطوفي الصرصري نجم الدين أبو الربيع سليمان الحنبلي، *الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1426هـ - 2005م)، 357.

263 ابن حنبل، *المسند*، ح: 22386، 22438 ؛ ابن ماجه، *السنن*، ح: 90، 4022.

وثبت في الصحيحين أن صلة الرحم تزيد في العمر[264].

6) أما القول الرابع: فمعناه أنه لا ينزل من السماء كتاب إلا بأجل، "يمحوا الله ما يشاء" يقول: ينسخ الله ما يشاء من القرآن، "ويثبت" يقول: ويقر من حكم الناسخ ما يشاء فلا ينسخه، "وعنده أم الكتاب" عنى أصل الكتاب، يقول: الناسخ من الكتاب، والمنسوخ فهو في أم الكتاب، يعني بأم الكتاب اللوح المحفوظ[265].

وقد ذهب إليه ابن وهب[266]، والشافعي[267]، وابن قتيبة[268]، والزمخشري[269].

وقد جمع الشافعي[270] بين هذه الآية والآيات المنزلة في النسخ، فيقول: «في قوله: {ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي}[271]، بيان ما وصفتُ، من أنه لا ينسخ كتاب الله إلا كتابه، كما كان المبتدىء لفرضه، فهو المزيل المثبت لما شاء منه، جل ثناؤه، ولا يكون ذلك لأحد من خلقه، وكذلك قال: {يمحو الله ما يشاء ويثبت، وعنده أم الكتاب}[272].

وقد قال بعض أهل العلم: في هذه الآية - والله أعلم - دلالة على أن الله جعل لرسوله أن يقول من تلقاء نفسه بتوفيقه فيما لم ينزل فيه كتابا، والله أعلم.

وقيل في قوله: {يمحو الله ما يشاء ...}: يمحو فرض ما يشاء، ويثبت فرض ما يشاء، وهذا يشبه ما قيل، والله أعلم، وفي كتاب الله دلالة عليه، قال الله: {ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير}[273] فأخبر الله أن نسخ القرآن، وتأخير إنزاله لا يكون إلا بقرآن مثله، وقال: {وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر}[274].

فالكفار ينكرون النسخ. فقيل: كان الرسل قبله بشراً مثله ذوى أزواج وذرية. وما كان لهم أن يأتوا بآيات برأيهم ولا يأتون بما يقترح عليهم، والشرائع مصالح تختلف باختلاف الأحوال والأوقات، فلكل وقت حكم يكتب على العباد، أى: يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم يَمْحُوا اللَّهُ ما يَشاءُ ينسخ ما يستصوب نسخه، ويثبت بدله ما يرى المصلحة في إثباته، أو يتركه غير منسوخ[275].

واحتُج للقول الرابع بسبب النزول، وهو ما رواه ابن وهب بسنده إلى مجاهد: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتاهم: بالله، والرحمن الرحيم، والمتشابه، والمحكم، والناسخ والمنسوخ، قالوا: ما نرى لك من الأمر من شيءٍ، فأنزل [ص:142] الله: {يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب}[276].

قلنا: وهذا حديث مرسل.

---

264 البخاري، *الصحيح*، ح: 2067، 5985، 5986 ؛ مسلم، *الصحيح*، ح: 2557.
265 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 2/ 383.
266 ابن وهب، *تفسير القرآن من الجامع*، 3/ 64.
267 الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس المطلبي، *الرسالة*، (مصر: مطبعة الحلبي، 1358هـ -1940م)، 107.
268 الدينوري أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، *غريب القرآن*، (دون دار نشر ولا تاريخ نشر)، 2.
269 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 2/ 534.
270 الشافعي، *الرسالة*، 107-108.
271 سورة يونس 10/ 15.
272 سورة الرعد 13/ 39.
273 سورة البقرة 2/ 106.
274 سورة النحل 16/ 101.
275 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 2/ 534.
276 ابن وهب، *تفسير القرآن من الجامع*، 1/ 141-142، ح: 330.

ويرى ابن أبي العز الحنفي أن السياق يدل على هذا القول[277].

7) وقد رجّح الطبري القول الخامس – وهو قول الحسن البصري ومجاهد – بكلام صريح حيث قال: «أولى الأقوال التي ذكرت في ذلك بتأويل الآية، وأشبهها بالصواب، القول الذي ذكرناه عن الحسن ومجاهد، وذلك أن الله تعالى ذكره توعد المشركين الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات بالعقوبة وتهددهم بها وقال لهم: {وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله، لكل أجل كتاب}[278] يعلمهم بذلك أن لقضائه فيهم أجلا مثبتا في كتاب هم مؤخرون إلى وقت مجيء ذلك الأجل، ثم قال لهم: فإذا جاء ذلك الأجل يجيء الله بما شاء ممن قد دنا أجله، وانقطع رزقه، أو حان هلاكه، أو اتضاعه من رفعة، أو هلاك مال، فيقضي ذلك في خلقه، فذلك ...»[279] وقد احتج بالحديث المرفوع والسياق.

قلنا: وانتقد هذا التأويل ابن عطية بأن «التخصيص في الآجال أو غيرها لا معنى له»[280].

8) وأما الماتريدي فقد ساق الآراء في الآية ولم يرجح بينها[281]، لكنه رأى أنه يحتمل في قوله: {وعنده أُم الكتاب} «أي الذي يستنسخ منه الكتب التي أنزلت على الأنبياء والرسل؛ وهو في اللوح المحفوظ، وفيه دلالة أن اختلاف الألسن لا يوجب تغيير المعنى؛ لأنه لا يدري أن تلك الكتب في اللوح بأي لسان هي، ثم أنزل منه كل كتاب على لسان الرسول الذي نزل عليه، وكذلك الملائكة الذين يكتبون أعمال بني آدم؛ لا يحتمل أن يكتبوا بلسان الخلق؛ لأنه يظهر لو كانوا يكتبون بلسان هَؤُلَاءِ؛ فدل أنهم إنما يكتبون بلسان أنفسهم، فهذا كله يدل أن اختلاف اللسان لا يوجب اختلاف المعنى، والله أعلم»[282].

ويرى ابن عطية أن سائر الأقوال – خلا الذي رجحه منها – سهلة المعارضة[283].

أما ابن تيمية فيرى أن المحو والإثبات في صحف الملائكة وأما علم الله سبحانه فلا يختلف، ولا يبدو له ما لم يكن عالمًا به، فلا محو فيه ولا إثبات، وأما اللوح المحفوظ فهل فيه محو وإثبات؟ على قولين[284].

الخلاصة:

تعددت تأويلات المفسرين في تأويل الآية، والأقرب في تأويلها للصواب: هو تأويل ابن عباس الأول لكثرة الأدلة الدالة عليه والله أعلم.

أما ابن جرير الطبري فلم يجعل لتأويلات الصحابة حكم الرفع، ولا اعتمد على ذلك في ترجيح تأويل واحدٍ منها، وإنما اعتمد على الأدلة وسياق الآيات.

---

277 ابن أبي العز الحنفي صدر الدين محمد بن علاء الدين عليّ الأذرعي الصالحي الدمشقي، *تفسير ابن أبي العز*، (مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة)، 104.

278 سورة الرعد 13/ 38.

279 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 569.

280 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 3/ 317.

281 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 6/ 352-353.

282 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 6/ 352-353.

283 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 3/ 317.

284 ابن تيمية الحراني تقي الدين أحمد بن عبد الحليم، *مجموع الفتاوى*، (المدينة المنورة: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1416هـ - 1995م)، 14/ 492.

قولـه تعـالى: {وَمَـا مِنَّـا إِلا لَـهُ مَقَـامٌ مَعْلُـومٌ (164) وَإِنَّـا لَـنَحْنُ الصَّـافُّونَ (165) وَإِنَّـا لَـنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ}[285]:

الكلام في معنى الاصطفاف في قوله "وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ".

الرواية:

جاء في هذا حديث مرفوع، وآثار موقوفة على الصحابة:

فأما المرفوع، فهو ما أخرجه الطبري بإسناده، قال: حدثني محمد بن علي بن الحسن بن شفيق المروزي، قال: ثنا أبو معاذ الفضل بن خالد، قال: ثنا عبيد بن سليمان، قال: سمعت الضحاك بن مزاحم يقول: كان مسروق بن الأجدع، يروي عن عائشة أنها قالت: قال نبي الله صلى الله عليه وسلم: «ما في السماء الدنيا موضع قدم إلا عليه ملك ساجد أو قائم» ، فذلك قول الله: {وما منا إلا له مقام معلوم * وإنا لنحن الصافون * وإنا لنحن المسبحون}[286].

وهذا الحديث المرفوع ضعيف، لجهالة حال الفضل بن خالد المروزي، أبو معاذ النحوي[287]، ويرى ابن كثير أن الحديث المرفوع هذا: «غريب جدًّا»[288].

أما الموقوف على الصحابة:

فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «إن من السماوات لسماء ما منها موضع شبر إلا عليه جبهة ملك أو قدماه، قائمًا أو ساجدًا»، قال: ثم قرأ عبد الله: {وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ * وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ}[289]، وإسناده أصح، فهو بهذا أرجح من الرواية المرفوعة الضعيفة.

وروي عن عمر بن الخطاب في هذه الآية أنه قال - وهو يصف الصفوف للصلاة - : «يا أيها الناس استووا، إن الله إنما يريد بكم هَديَ الملائكة» ثم قرأ: {وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ * وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ}[290].

وقال ابن عباس ومجاهد: يعني الملائكة[291]، وقال قتادة: هذا قول الملائكة ينزهون الله عما قالت اليهود حيث جعلوا بينه وبين الجنة نسبا، ويخبرون بمكانهم في السموات في صفوفهم وتسبيحهم[292]، وقال مقاتل: يعني صفوف الملائكة في السموات في الصلاة[293].

الدراية:

1) يؤول ابن ابن جرير قوله تعالى: {وَمَا مِنَّا إِلا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ} أي: له مقام في السماء معلوم {وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ} أي: لله لعبادته {وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ} أي: له جل وعلا، يعني بذلك المصلون له.

ثم قال: «وبنحو الذي قلنا في ذلك جاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال به أهل التأويل

---

285 سورة الصافات 37/ 164 - 166.

286 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 19/ 651.

287 ذكره ابن أبي حاتم، ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلًا، وذكره ابن حبان في الثقات. مات سنة 211 هـ. يراجع: الرازي، *الجرح والتعديل*، 7/ 61 ؛ ابن حبان، *الثقات*، 9/ 5.

288 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 8/ 271.

289 أخرجه الصنعاني، *التفسير*، 2/ 158 عن الثوري، عن الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ؛ وأخرجه الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 19/ 652-653، بسنده إلى الأعمش، به.

290 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 19/ 650، 653.

291 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 19/ 654 ؛ مجاهد، *تفسير مجاهد* 571.

292 القيرواني يحيى بن سلام، *التفسير*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1425هـ - 2004م)، 2/ 847 ؛ ويُراجع: الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 19/ 654.

293 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 3/ 623.

...» وساق أقوال الصحابة والتابعين في ذلك[294].

2) إذا رجعنا إلى مصنفات المفسرين: وجدناهم يؤولونها كتأويل ابن جرير، كالسمرقندي[295]، والثعلبي[296]، ومكي بن أبي طالب[297]، والماوردي[298]، والواحدي[299]، والسمعاني[300]، والبغوي[301]، والزمخشري[302]، وابن عطية[303]، وغيرهم.

بل يقول ابن أبي زمنين: {وما منا إلا له مقام معلوم} أي: إلا له مكان يعبد اللهَ فيه[304].

أما تأويل بعض المفسرين بأن المراد وقوف الملائكة حول عرش الله جل وعلا، فتخصيص لا دليل عليه، إذ مجموع الأدلة دالة على وجود الملائكة في كل مكان من العوالم العُلْوِيَّة والسُّفْلِية[305].

3) أنا إذا رجحنا الرواية الموقوفة على الرواية المرفوعة فإنه قد يقال إن الموقوف مثله لا يقال من قبيل الرأي، فله حكم الرفع.

4) أنه جاء حديث أصح من الحديث الذي احتج به الطبري، فعن عن جابر بن سمرة، قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ما لي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس[306]؟ اسكنوا في الصلاة» قال: ثم خرج علينا فرآنا حلقا فقال: «مالي أراكم عزين»[307] قال: ثم خرج علينا فقال: «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها؟» فقلنا يا رسول الله، وكيف تصف الملائكة عند ربها؟ قال: «يتمون الصفوف الأول، ويتراصون في الصف»[308].

ثم وجدت الإمام أبا عبد الرحمن النسائي بوّب بالآية على هذا الحديث في كتاب التفسير من السنن الكبرى، ثم أخرجه بإسناده[309].

5) أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه روي عنه أنه قرأ: {وإِنْ كُلًّا لَمَّا لَهُ مقامٌ معلوم}[310].

6) أن سياق الحديث عن الملائكة يبدأ بقوله تعالى {أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ * فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ * سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ * فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ * مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ * إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ * وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ

---

294 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 19/ 652.
295 السمرقندي، *بحر العلوم*، 3/ 155.
296 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 22/ 438.
297 القرطبي، *الهداية الى بلوغ النهاية*، 9/ 6177.
298 الثعلبي، *النكت والعيون*، 5/ 72.
299 الواحدي، *التفسير البسيط* 19/ 125 ؛ الواحدي، *الوسيط* 3/ 535 ؛ الواحدي، *الوجيز* 916.
300 السمعاني، *التفسير*، 4/ 420.
301 البغوي، *التفسير* 7/ 64.
302 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 4/ 66.
303 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 4/ 489.
304 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 4/ 77.
305 يُراجع الأشقر، عمر سليمان: *عالم الملائكة الأبرار*، (مكتبة الفلاح، 1403هـ - 1983م)، ففيه تفصيل جيد في ذلك.
306 خيل شُمْس: بِإِسْكَانِ الْمِيمِ وَضَمِّهَا وهي التي لا تستقر بل تضطرب وتتحرك بأذنابها وأرجلها. النووي أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، *المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1392هـ)، 4/ 152.
307 عِزين: أي متفرقين جماعة جماعة، وهو بتخفيف الزاي، الواحدة عِزة. النووي، *المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج*، 4/ 153.
308 مسلم، *الصحيح*، ح: 430.
309 النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، *السنن الكبرى*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421هـ - 2001م)، ح: 11370.
310 الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد الديلمي، *معاني القرآن*، (مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة، دون تاريخ نشر)، 2/ 395 ؛ ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 4/ 489.

مَعْلُومٌ * وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ * وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ}[311]، فالآيتان الآخرتان في هذا السياق تبينان أن الملائكة يعبدون الله بالصلاة والتسبيح، وأنهم عباد الله ليسوا بمعبودين، ولا بنات الله كما زعمت الكفار[312].

الخلاصة:

أن التأويل الذي قاله عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا يأخذ حكم الحديث المرفوع، لأنه لا يبعد أن يكون أخذه من القراءة، وقد ورد الحديث الصحيح بلفظ آخر مؤيد لمعناه، وهذا التأويل أقرب للصواب، وكل تأويلات الصحابة شاهدات له، والله أعلم.

3.1.3.3. أخبار المستقبل:

قوله تعالى: {وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ} [313]:

الكلام في صفة "تكليم الدابة" المذكور في الآية:

الرواية:

وردت في صفة تكليم الدابة روايات مرفوعة وموقوفة، فأما المرفوعة:

عن أبي أُمامة يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تخرج الدابة، فتَسِمُ[314] الناس على خراطيمهم[315]، ثم يغمرون[316] فيكم حتى يشتري الرجل البعير، فيقول: ممَّن اشتريته؟ فيقول: من أحد المُخَطَّمين[317]»[318].

وعن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تخرج الدَّابة ومعها عصا موسى عليه السلام، وخاتم سليمان عليه السلام، فتخطم الكافر»[319].

وعن حذيفة بن اليمان، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: وذكر الدابة، فقال حذيفة: قلت يا رسول الله، من أين تخرج؟ قال: «من أعظم المساجد حرمة على الله، بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه

---

311 سورة الصافات 37/ 151 - 167.

312 البلخي، *تفسير مقاتل*، 3/ 623 ؛ الواحدي، *التفسير البسيط*، 19/ 126 ؛ الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل* 4/ 66.

313 سورة النمل 27/ 82.

314 الوَسْم: أَثرُ الكَيّ، يُقال بعيرٌ مَوْسوم: أَي قد وُسِم بِسمَةٍ يُعرَف بهَا، إِمَّا كيّةٌ أَو قَطْعٌ فِي أُذُنه. الأزهري، *تهذيب اللغة*، 13/ 77 ؛ ابن منظور، *لسان العرب*، 12/ 363.

315 جمع خرطوم: الأنْفُ. *تهذيب اللغة* 7/ 273 ؛ *لسان العرب* 12/ 173.

316 كذا في مسند أحمد طبعة دار الرسالة، والذي في مسند ابن الجعد، علي بن الجعد الجَوْهَري البغدادي، *المسند*، (بيروت: مؤسسة نادر، 1410هـ - 1990م)، - وإسنادهما واحد - «يُعمَّرون»، وكذا في *الدر المنثور في التفسير بالمأثور*، 6/ 379، ومعناها: تمتد أعمارهم بعد ذلك. العزيزي علي بن أحمد، *السراج المنير شرح الجامع الصغير في حديث البشير النذير*، (مصر: المطبعة الخيرية، 1304هـ)، 3/ 25.

317 بصيغة اسم المفعول. *السراج المنير*، 3/ 25.

318 ابن حنبل، *المسند*، ح: 22308 ؛ وصحح إسناده محققه الشيخ شعيب الأرناؤوط ؛ وقال نور الدين الهيثمي: ورجاله رجال الصحيح، غير عمر بن عبد الرحمن بن عطية، وهو ثقة. الهيثمي أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان، *مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*، (القاهرة: مكتبة القدسي، 1414هـ - 1994 م)، 8/ 6.

319 الترمذي، *السنن*، ح: 3187؛ ابن حنبل، *المسند*، ح: 7937، 10361؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 9/ 2923 ؛ الواحدي، *الوسيط*، 3/ 385.

وفي سنده علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف، قال فيه يحيى بن معين: لم يزل مخلطًا، وقال معاذ بن معاذ عن شعبة: حدثنا علي بن زيد قبل أن يختلط. فقال ابن حجر: ويمكن الجمع بين القولين بأن يكون زاد في التخليط في آخر عمره وعلى ظاهر قول شعبة فسماع من أخذ عنه قديمًا قويٌّ، وحماد بن سلمة من هذا القبيل. الأمالي المطلقة، 81.

المسلمون ، إذ تضطرب الأرض تحتهم، تحرك القنديل، وينشق الصفا مما يلي المسعى، وتخرج الدابة من الصفا أول ما يبدو رأسها ملمعة ذات وبر وريش، لم يدركها طالب، ولن يفوتها هارب، تسم الناس مؤمن وكافر، أما المؤمن فتترك وجهه كأنه كوكب دري، وتكتب بين عينيه مؤمن، وأما الكفار فتنكت بين عينيه نكتة سوداء كافر»[320].

والحديث ضعيف: فيه رواد بن الجراح، قال أحمد بن حنبل عنه: «صاحب سُنّة، لا بأس به، إلّا أنّه حدَّث عن سُفيان بمناكير»، وهو هنا يروي الحديث عن سفيان، وقال البخاري عنه: «كان قد اختلط، لَا يكاد يقوم حديثه»[321]، والصواب في الحديث أنه موقوف على حذيفة ابن اليمان من قوله، هكذا رواه عبد الرزاق بن همام بسنده الصحيح إليه بمعناه[322].

وأما الروايات الموقوفة: فعن حذيفة بن أُسيد الغفاري رضي الله عنه قال: «إن الدابة حين تخرج يراها بعض الناس فيقولون: والله لقد رأينا الدابة، حتى يبلغ ذلك الإمام، فيطلب فلا يقدر على شيء. قال: ثم تخرج فيراها الناس، فيقولون: والله لقد رأيناها، فيبلغ ذلك الإمام فيطلب فلا يرى شيئا، فيقول: أما إني إذا حدث الذي يذكرها، قال: حتى يعد فيها القتل، قال: فتخرج، فإذا رآها الناس دخلوا المسجد يصلون، فتجيء إليهم فتقول: الآن تصلون، فتخطم الكافر، وتمسح على جبين المسلم غرة، قال: فيعيش الناس زمانا يقول هذا: يا مؤمن، وهذا: يا كافر».

وعن حذيفة أيضًا بنحوه، وزاد فيه أنه سئل: فما الناس يومئذ؟ قال: «جيران في الرباع، وشركاء في الأموال، وأصحاب في الأسفار».

وعن عبد الرحمن بن البيلماني، عن ابن عمر: «يبيت الناس يسيرون إلى جمع، وتبيت دابة الأرض تسايرهم، فيصبحون وقد خطمتهم من رأسها وذنبها، فما من مؤمن إلا مسحته، ولا من كافر ولا منافق إلا تخبطه»[323]. وعبد الرحمن بن البيلماني ضعيف[324].

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال: «تخرج الدابة من مكة من صخرة بشعب أجياد أيام الحج، فيبلغ رأسها السحاب وما خرجت رجلها من الأرض، يخرج أولها أول النهار وآخرها آخر النهار ولا تكمل حتى تغرب الشمس، فيبيت الناس ويصيرون إلى جمع واحد وتسير دابة الأرض تسري إليهم، فيصبحون وقد جعلتهم بين رأسيها وذنبها، فما من مؤمن إلا وتمسحه ولا كافر إلا وتخرطمه، فيفزع الناس إلى الصلاة، فتأتي الرجل الفاجر - وهو يصلي - فتقول له: طول ما أنت مطول والله لأخطمنك، فتدخل على الناس في بيوتهم فتخبرهم بأفعالهم، وتقول: أنت يا فلان بن فلان من أهل النار، وأنت يا فلان من أهل الجنة، حتى يعرف المؤمن والفاجر به والمخلص من المنافق». قال عبد الله بن عمرو: «لو شئت أن أضع قدمي على الموضع

320 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 18/ 124-125 قال: حدثنا عصام بن رواد بن الجراح، قال: ثنا أبي، قال: ثنا سفيان بن سعيد الثوري، قال: ثنا منصور بن المعتمر، عن ربعي بن حراش، قال: سمعت حذيفة بن اليمان.

321 الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 5/ 313.

322 الصنعاني، *التفسير*، 2/ 481.

323 أثر حذيفة بن أسيد وابن عمر عند الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 18/ 122-124 ؛ وأخرج أثر ابن عمر الرازي في *التفسير* 9/ 2923 - 2924 بسنده إلى ابن البيلماني، به.

324 قال البزار: له مناكير، وهو ضعيفٌ عند أهل العلم، وقال الدارقطني: ضعيفٌ لا تقوم به حُجَّة إذا وصل الحديث، فكيف بما يرسله. النّوري السيد أبو المعاطي وآخرين، *الجامع في الجرح والتعديل*، (بيروت: دار عالم الكتب، 1412هـ - 1992م)، 2/ 64.

الذي تخرج منه لوضعته»[325].

وعن عطاء الخراساني عن ابن عباس أنه أوّل {تُكَلِّمُهُمْ}: كلامَها تُنَبِّئُهم، ونحوه عن قتادة[326].

الدراية:

1) أن عددًا من القرآت مروية في قوله: {تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ}، أحدها: في قوله {تُكَلِّمُهُمْ} قُرئ فيها: تحدثهم[327].

2) والقراءة الثانية: تَكْلِمُهُمْ بنصب التاء، وكسر اللام، وبسكون الكاف، والتخفيف يعني: تَسِمُهُم، فيتبين الكافر من المسلم، وزعم بعضهم أنها قراءةٌ مروية عن ابن عباس[328]، وزعم من رواها أن ابن عباس قال - في الجمع بين معنى القراءتين: «كل ذلك والله تفعل، تُكَلِّمُ المؤمنَ وتَكْلِمُ الكافر أو تجرَحُه» وسند هذه الرواية لا يثبت[329] فهي قراءة شاذة[330] وما رواه عطاء عنه أصحُّ، والقراءة الأولى {تُكَلِّمُهُمْ} هي قراءة عامة الأمصار، وابن جرير لا يستجيز غيرها هنا[331].

3) والقراءة الثالثة: في قوله {أَنَّ النَّاسَ}، فقد قرأ عاصم وحمزة والكسائي أَنَّ بالنصب، وقرأ الباقون بالكسر، فمن قرأ بالنصب، يكون حكاية قول الدابة، ومعناه: تكلمهم بـ {أن الناس كانُوا بِآياتِنا لاَ يُوقِنُونَ} أي: لا يؤمنون بآيات ربهم، وهي خروج الدابة، ومن قرأ بالكسر يكون بمعنى الابتداء، ويتم الكلام عند قوله: {تُكَلِّمُهُمْ} ثم يقول الله تعالى: {إِنَّ النَّاسَ كانُوا بِآياتِنا لا يُوقِنُونَ} يعني: لا يؤمنون[332]، أما ابن جرير فيرى أنهما قراءتان متقاربتا المعنى مستفيضتان في قراءة الأمصار، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب[333].

4) أن ابن جرير لم يجعل لتأويل الصحابة حكم الرفع، فقد روى روايات مرفوعة وموقوفة في صفة كلام الدابة، وذكر القراءات الواردة في ذلك، ثم رجح القراءة التي تفيد أنها تكلم الناس، فيكون ترجيحه بالقراءة، أما كون الدابة تَسِم الكافر فهو في حديث أبي أمامة المرفوع وتأويل الصحابة من قولهم، وقد روى بعضها بإسناده.

5) ويرى مقاتل بن سليمان أن الدابة تخرج من الصفا بمكة، تكلم الناس بالعربية، وهذا قولها للناس: إن الناس بخروجي لا يوقنون؛ لأن خروجها آية من آيات الله عز وجل، فإذا رآها الناس كلهم عادت إلى مكانها

---

325 ابن حَبِيب عبد الملك بن حبيب السلمي الإلبيري القرطبي، أبو مروان، *أشراط الساعة وذهاب الأخيار وبقاء الأشرار*، (الرياض: أضواء السلف، 2005 م)، 3/ 126-127؛ قال: حدثني أسد بن موسى عن محمد بن إبراهيم عن صالح مولى التوأمة، به. ورواه عن أسد بن موسى عن حماد بن سلمة عن طلحة بن عبد الله به، فتابع طلحة بن عبد الله صالحًا مولى التوأمة.
وأخرجه مختصرًا: يحيى بن سلام في *التفسير* فقال: وحدثني حماد بن سلمة، عن طلحة بن عبد الله بن كريز، عن عبد الله بن عمرو. القيرواني يحيى بن سلام، *التفسير*، 2/ 566 ؛ والفاكهي فقال: حدثنا أبو علي الحسين بن منصور الأبرش قال: ثنا سعيد بن هبيرة قال: ثنا حماد بن سلمة قال: أنا طلحة يعني: ابن يحيى بن طلحة ، عن عبد الله بن عمرو. الفاكهي أبو عبد الله محمد بن إسحاق المكي، *أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه*، (بيروت: دار خضر، 1414هـ)، 4/ 17 ح: 2354.

326 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 18/ 127.

327 القيرواني يحيى بن سلام، *التفسير*، 2/ 565 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 18/ 127.

328 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 592.

329 رواها الرازي في *التفسير* بسنده عن نفيع الأعمى، عن ابن عباس. الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 9/ 2926، ونفيع الأعمى هذا ضعيف، قال عنه أحمد بن حنبل: «يقول - أي نُفَيْع - سمعت العبادلة عبد الله بن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، لم يسمع منهم شيئًا» ابن عدي، *الكامل في ضعفاء الرجال*، 8/ 328.

330 الماوردي، *النكت والعيون*، 4/ 227.

331 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 18/ 126.

332 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 593.

333 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 18/ 128.

من حيث خرجت[334].

6) أن طريقة المفسرين في الآية تفاوتت، فيرى السدي أنها تكلّمهم ببطلان الأديان سوى دين الإسلام[335]، وجمع الماتريدي بين القراءة المشهورة والقراءة الشاذة وبين الآثار الواردة في ختم الدابة على الكافر، فهي تفعل الأمرين[336]، وإلى نحوه ذهب الثعلبي[337]، وأما السمرقندي فأوّل الآية كتأويل ابن عباس ثم روى بعض أقوال الصحابة من طريقه[338]، وأما الماوردي فقد حكى التأويلات من غير ترجيح[339] وبنحوه صنع البغوي[340] وابن عطية[341] والقرطبي[342]، وأما الواحدي فقد اقتصر على قول مقاتل[343]، وفي موضع آخر أخذ بتأويل ابن عباس[344].

7) لم أرَ أحدًا من الأئمة جعل كلام الدابة مجازًا، حتى جاء السمعاني فنقل أن بعض أهل العلم قال: كلامٌ ونطقٌ على وجه المجاز لا أنها تتكلم، ثم رد هذا قائلًا: والأصح أنها تتكلم[345].

الخلاصة:

إن معنى الآية أن الدابة تكلم الناس، وكلامها آية من آيات الله العظام، وفيه توبيخ للناس بإعراضهم عن الإيمان والعمل بشرع الله، وجائز أن يكون الكلام ما قاله الأئمة كله أو بعضه، ثم هي مع ذلك تسِمُ الكافر وتفضحه، وذلك يكون في نهاية الزمان.

أما أقوال الصحابة في صفة كلام الدابة فليس له حكم الرفع، وقد يكونوا أخذوه من الحديث، فيكون لكلامهم أصلًا، أو أن يكونوا أخذوا ما قالوه - مما لم يرد فيه قول للنبي صلى الله عليه وسلم - من أهل الكتاب، والله أعلم.

3.1.3.4. أحوال البرزخ وأحوال يوم القيامة:

قوله تعالى: {وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ}[346]:

الكلام في تأويل "صفة الرجال" الذين أخبر الله - جل ثناؤه - عنهم أنهم على الأعراف، وفي السبب الذي من أجله صاروا هنالك، إذِ الآية لم تبين ذلك كله.

الرواية:

قد تعددت الروايات المرفوعة والموقوفة في تأويلها، فأما الروايات المرفوعة:

---

334 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 3/ 317.
335 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 20/ 321.
336 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 8/ 136.
337 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 20/ 321-322.
338 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 592-593.
339 الواحدي، *التفسير البسيط*، 17/ 303 ؛ الواحدي، *الوسيط*، 3/ 386.
340 البغوي، *التفسير*، 6/ 177.
341 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 4/ 271.
342 القرطبي، *الجامع لأحكام القرآن*، 13/ 237-238.
343 الماوردي، *النكت والعيون*، 4/ 227-228.
344 الواحدي، *الوجيز*، 809.
345 السمعاني، *التفسير*، 4/ 115.
346 سورة الأعراف 7/ 46.

عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف، فقال: «هم آخر من يفصل بينهم من العباد، وإذا فرغ رب العالمين من فصله بين العباد قال: أنتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار ولم تدخلكم الجنة، وأنتم عتقائي فارعوا من الجنة حيث شئتم»[347].

قال ابن كثير: «وهذا مرسل حسنٌ»[348].

وعن أبي معشر، عن يحيى بن شبل، مولى بني هاشم، عن محمد بن عبد الرحمن، عن أبيه عبد الرحمن المزني، قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف، فقال: «قوم قتلوا في سبيل الله بمعصية آبائهم، فمنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار، ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة»[349].

والحديث ضعيف فيه ثلاث علل[350]: الأولى: جهالة محمد بن عبد الرحمن المزني، فإني لم أجد له ترجمة[351]، والثانية: جهالة حال الراوي عنه يحيى بن شبل[352]، والثالثة: ما بينه ابن حجر بقوله: «والاضطراب فيه عن أبي معشر، وهو نجيح بن عبد الرحمن، فإنه ضعيف»[353].

أما الروايات الموقوفة على الصحابة في تأويلها، فهي كما يلي:

فَأَوَّلَها ابنُ مسعود[354]، وحذيفةُ بن اليمان[355]، وأبو هريرة[356]، وعبد الله بنُ عباس[357]، ومجاهد[358]، وسعيد بنُ جبير[359]، والضحاك[360]: أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم.

ورُوي عن مجاهد أيضًا: أنهم أقوام رضيَ عنهُم أحدُ الأبوين دون الآخر، يُحبَسون على الأعراف إلى أن يقضي الله بين الخلق، ثم يدخلون الجنة[361].

ورأى شُرحبيل بن سعد: أنهم قوم خرجوا في الغزو بغير إذن آبائهم[362].

---

347 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 221-222، حدثني القاسم، قال: ثني الحسين قال: ثني جرير، عن عمارة بن القعقاع.

348 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 420.

349 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 218، *وسعيد بن منصور*، *السنن* 5/ 143-144، *والرازي تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1484.

350 يُراجع حاشية محقق *سنن سعيد بن منصور* 5/ 144-145.

351 ولم أجد له ترجمة في *المعجم الصغير لرواة الإمام ابن جرير الطبري*، الفالوجي الأثري أكرم بن محمد، (الأردن/ القاهرة: الدار الأثرية/ دار ابن عفان)، 2/ 510.

352 العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي ابن حجر، *لسان الميزان*، (بيروت: دار البشائر الإسلامية، 2002 م)، 9/ 447.

353 العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي ابن حجر، *الإصابة في تمييز الصحابة*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، 4/ 311.

354 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/213-214 ؛ *الزهد والرقائق لابن المبارك بزيادات نعيم بن حماد*، الحنظلي أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح، التركي ثم المرْوزي، 2/ 123 ؛ البغوي، *التفسير*، 3/ 232.

355 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 212-216 من طرقٍ عن جابر الجعفي، وحصين بن عبد الرحمن السلمي، ويونس بن أبي إسحاق الهمداني وعيسى الحناط عن الشعبي، عن حذيفة ؛ والرازي، *تفسير القرآن العظيم* 5/ 1485، ح: 8499، بإسناده إلى يونس بن أبي إسحاق الهمداني عن الشعبي، عن حذيفة؛ وأخرجه الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين* 350/2، ح: 3247 بسنده إلى يونس بن أبي إسحاق الهمداني عن الشعبي، عن صلة بن زفر، عن حذيفة بن اليمان، والذي يظهر أن رواية الحاكم مرجوحة، فيقبى السند منقطعًا بين الشعبي وحذيفة. يُراجع تعليق د. سعد الحميد على الحديث 955 من *سنن سعيد بن منصور التفسير* 5/ 146-148.

356 ذكره الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1485معلقًا.

357 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 217، 222-223، 231 من طريق قتادة وعلي بن طلحة والضحاك بن مخلد عن ابن عباس.

358 مجاهد، *التفسير*، 337.

359 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 217.

360 *المصدر السابق*.

361 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 12/ 359 ؛ ابن الجوزي، *زاد المسير*، 3/ 205.

362 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 218.

وزاد مسلم بن يسار: أنهم قوم كان عليهم دينٌ[363].

ورُوي عن مجاهد: أنهم قوم صالحون فقهاء علماء[364].

وانفرد أبو مجلز لاحق بن حميد فرأى: أن الأعراف مكان مرتفع، عليه رجال من الملائكة، يعرفون أهل الجنة بسيماهم، وأهل النار بسيماهم، وهذا قبل أن يدخل أهل الجنة الجنة[365].

الدراية:

1) أن الرواية الموقوفة هي الراجحة، لضعف أسانيد الروايات المرفوعة، وممن أيد وقفها على رفعها ابن كثير الدمشقي[366].

2) أن أقوال أكثر أهل التأويل لا تختلف اختلاف تضاد، إنما هو اختلاف تنوع، إذ الأقوال الأخرى من غير القول الأول كالخروج في الغزو بغير إذن الوالدين، وغضب أحد الوالدين، والدَّيْن، كلها ذنوب حبستهم عن دخول الجنة، ومنعتهم من دخول النار حسناتهم، فهذا من جنس الاستواء المذكور في القول الأول، وقد لاحظ هذا ابن قيم الجوزية الدمشقي[367]، وابن كثير الدمشقي[368]، وإن كان الإمام ابن جرير يرى الاختلاف لا يؤول إلى قول واحد كما سيأتي.

3) تجلى منهج الإمام ابن جرير الطبري في مسألة المرفوع حكمًا عند ترجيحه بين الأقوال بقوله في تأويل الآية: «والصواب من القول في أصحاب الأعراف أن يقال كما قال الله جل ثناؤه فيهم: هم رجال يعرفون كلا من أهل الجنة وأهل النار بسيماهم، ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصح سنده، ولا أنه متفق على تأويلها».

فلم يجعل لقول الصحابة حكم الرفع كونه مما لا مجال للرأي فيه، وكون الحديث لم يصح سنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

4) أن ابن جرير انتقد قول أبي مجلز بعد ذلك، فقال: «ولا إجماع من الأمة على أنهم ملائكة. فإذا كان ذلك كذلك، وكان ذلك لا يدرك قياسًا، وكان المتعارف بين أهل لسان العرب أن الرجال اسم يجمع ذكور بني آدم دون إناثهم ودون سائر الخلق غيرهم، كان بيِّنًا أن ما قاله أبو مجلز من أنهم ملائكة قول لا معنى له، وأن الصحيح من القول في ذلك ما قاله سائرُ أهل التأويل غيرَه. هذا مع من قال بخلافه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومع ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك من الأخبار وإن كان في أسانيدها ما فيها»[369].

قلنا: فقد انتقد ابن جرير قول أبي مجلز لمخالفته اللغة، لأن المتعارف عليه هو إطلاق الرجال على الذكور من ذرية آدم عليه السلام، فلا يدخل فيه مخلوق آخر إلا بنص صريح وحجة بينة تدخله فيه، وبهذا يجاب عن إيراد ابن عطية حين قال: «وقد سمى الله رجالًا في الجن»[370]، فلولا النص على تسمية الرجال من الجن لما

363 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1486.
364 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 219.
365 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 219-221 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1486.
366 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 419.
367 السيد محمد، يسري، *بدائع التفسير*، (دار ابن الجوزي، 1427هـ)، 1/ 393.
368 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 418.
369 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10 / 221.
370 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيزه*، 2/ 404.

عُرف ذلك لأنه غيب، وكذلك القول في شأن الملائكة، والله أعلم.

واحتجاجُ ابن جرير باللسان وبالمعهود من ألفاظ القرآن طريقة مطردة في تأويله لآيات القرآن، ويؤكد على هذا في موطن آخر مبينًا أنّ: «كلام الله لا يُوَجّه إلا إلى الأغلب الأشهر من معانيه عند العرب، إلا أن تقوم حُجة على شيءٍ منه بخلاف ذلك، فيُسلّم لها. وذلك أنه جل ثناؤه إنما خاطبهم بما خاطبهم به لإفهامهم معنى ما خاطبهم به»[371].

5) أن ابن كثير الدمشقي انتقد ما روي عن مجاهد – من أنهم قوم صالحون علماء – بقوله: «فيه غرابة»، وانتقد أيضًا ما ذهب إليه أبو مجلز في تأويل الآية، بقوله: «وهذا صحيحٌ إلى أبي مجلز ... غريبٌ من قوله، وخلاف الظاهر من السياق»[372].

قلنا: انتقاد ابن كثير جيد، فلو نظرنا إلى سياق الآيات: {وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ * وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ * وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ * أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ}[373] : لوجدنا أنهم طامعون في فضل الله، فقوله {... لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ} "وَهُمْ يَطْمَعُونَ" هي جملة مقطوعة، أخبر أنهم لم يدخلوها، وهم طامعون بدخولها، فكأن الجملة حالٌ من الضمير في {نادَوْا}[374]، فليسوا ملائكة، ولهذا قال ابن عباس: فأدخل الله أصحاب الأعراف الجنة، وقال الحسن البصري: والله، ما جعل ذلك الطمع في قلوبهم إلا لكرامة يريدها بهم[375].

قلنا: هذا الطمع خلاف حال أهل الكفر يوم القيامة، كما قال تعالى: {وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا}[376]، وقال تعالى {وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ }[377]، وقال تعالى: {وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ}[378].

ثم قال تعالى: {أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ} ويبيّنُ الربيع بن أنس أن أهل الأعراف: كانوا آخر أهل الجنة دخولًا فيما سمعنا عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم[379].

6) إن رجعنا للمفسرين، لوجدنا أن منهم من لم يرجح تأويلًا على تأويل، كمقاتل بن سليمان[380]، وابن

371 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 12/ 407.
372 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 421.
373 سورة الأعراف 7/ 44-49.
374 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 2/ 405.
375 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10 / 226.
376 سورة الكهف 18/ 53.
377 سورة العنكبوت 29/ 23.
378 سورة القيامة 75/ 24 - 26.
379 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 1490.
380 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 2/ 39.

أبي زمنين[381]، والثعلبي[382]، والماوردي[383]، والواحدي[384]، والسمعاني[385]، والبغوي[386].

ورجح الواحدي في بعض كتبه تأويل ابن مسعود[387].

وأما ابن عطية فأوّلها كتأويل ابن جرير، حيث يرى أن: «اللازم من الآية أن على أعراف ذلك السور أو على مواضع مرتفعة عن الفريقين حيث شاء الله تعالى رجالا من أهل الجنة، يتأخر دخولهم ويقع لهم ما وصف من الاعتبار في الفريقين»[388].

الخلاصة:

أن التأويل الأقرب للصواب في صفة الرجال عندنا: أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم، لكثرة من قال به من الصحابة والتابعين، ولأن سائر التأويلات عائدة إلى معناه.

أما قول أبي مجلز أن أصحاب الأعراف ملائكة فمردود لغةً وسياقًا.

وأن أقوال الصحابة في هذا التأويل لا تأخذ حكم الرفع، ولا أعلم مأخذهم في تأويلهم للآية، والله أعلم.

قوله تعالى: {يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ}[389]:

الكلام في معنى "التبديل" المذكور في الآية.

الرواية:

قد تعددت الروايات المرفوعة والموقوفة في تأويلها، فأما الروايات المرفوعة:

فعن جرير بن أيوب البجلي، نا أبو إسحاق، عن عمرو بن ميمون، قال: سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى: {يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ}، قال: «أرضٌ بيضاء، كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام، ولم يعمل فيها خطيئة»[390].

والحديثُ ضعيف منكر مرفوعًا، والراجح فيه أنه موقوف على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وسبب نكارته: أن راويه جرير بن أيوب بن أبي زرعة البجلي الكوفي، منكر الحديث، واتهمه أبو نُعيم بوضع الحديث، زاد الهيتمي: مجمع على ضعفه[391].

---

381 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 2/ 125.

382 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 12/ 356-361.

383 الماوردي، *النكت والعيون*، 2/ 226.

384 الواحدي، *التفسير البسيط*، 9/ 150-153.

385 السمعاني، *التفسير* 2/ 184.

386 البغوي، *التفسير*، 3/ 231-233.

387 الواحدي، *الوسيط*، 2/ 371.

388 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 2/ 404.

389 سورة إبراهيم 14/ 48.

390 الشاشي الهيثم بن كليب أبو سعيد، *المسند*، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1410هـ)، 2/ 131، ح: 669، بسنده إلى جرير بن أيوب البجلي، به.

والبزارأبو بكر أحمد بن عمرو العتكي، *مسند البحر الزخار*، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم)، 5/ 246، ح: 1859 ؛ الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد اللخمي الشامي، *المعجم الكبير*، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية)، 10/ 199، ح: 10323 ؛ الطبراني، *المعجم الأوسط*، 7/ 164، ح: 7167 ؛ ابن عدي، *الكامل*، 2/123.

391 يُراجع: الرازي، *الجرح والتعديل*، 2/ 503 ؛ ابن حبان، *المجروحين*،1/ 220 ؛ ابن حجر العسقلاني، *لسان الميزان*، 2/ 128 ؛ العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر، *تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة*، (بيروت: دار البشائر، 1996م)، 1/ 384 ؛ الهيتمي، *مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*، 10/ 345.

ونبه على نكارة رفع الحديث: البزار[392]، والبيهقي[393].

وقد خالف جريرٌ الثقات الأثبات، فقد رواه عن أبي إسحاق: شعبة بن الحجاج عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوفًا[394]، ورواه شعبة، عن أبي إسحاق، عن هبيرة بن يريم، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوفًا[395].

ورواه إسرائيل عن عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوفًا[396].

ورواه حماد بن زيد، عن عاصم بن بهدلة، عن زر بن حبيش، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوفًا[397].

وعن جابر الجعفي، عن أبي جبيرة، عن زيد، قال: أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليهود، فقال: «هل تدرون لم أرسلت إليهم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «فإني أرسلت إليهم أسألهم عن قول الله {يوم تبدل الأرض غير الأرض}، إنها تكون يومئذ بيضاء مثل الفضة»، فلما جاءوا سألهم، فقالوا: تكون بيضاء مثل النقي[398].

والحديث ضعيف، لأن زيدًا هذا هو ابن أسلم، فالحديث مرسل، وفي سند الحديث: أبو جبيرة، متروك، وجابر الجعفي، متكلم فيه جدًّا.

وفي حديث خلق الصور الطويل الذي رواه محمد بن كعب القرظي، عن رجل من الأنصار، عن أبي هريرة، قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ... وفيه: «يبدل – أي الله – الأرض غير الأرض والسماوات فيبسطها ويسطحها ويمدها مد الأديم العكاظي[399] لا ترى فيها عوجًا ولا أمْتا، ثم يزجر الله الخلق زجرة واحدة فإذا هم في هذه الأرض المبدلة في مثل موضعهم من الأولى ما كان في بطنها كان في بطنها، وما كان على ظهرها كان عليها»[400].

والحديث ضعيف، لجهالة الواسطة بين محمد بن كعب وأبي هريرة رضي الله عنه.

---

392 قال البزار: لا نعلم رواه بهذا الإسناد مرفوعًا إلا جرير، وليس بالقوي. البزار، *البحر الزخار*، 5/ 247.

393 البيهقي، *البعث والنشور*، 216، ابن حجر العسقلاني، *فتح الباري*، 11/ 375.

394 الشيباني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، *العلل ومعرفة الرجال*، (الرياض: دار الخاني، 1422هـ - 2011 م)، 3/ 138 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 729، كلاهما من طريق شعبة، به.

395 الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين*، 4/ 570.

396 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 730 ؛ الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين*، 4/ 570، من طريق إسرائيل، به. وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. وأقره الذهبي.

397 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 731 ؛ الطبراني، *المعجم الكبير*، 9/ 205، ح: 9001، كلاهما من طريق حماد بن زيد به، بنحوه ؛ قال الهيثمي: إسناده جيد. الهيثمي، *مجمع الزوائد*، 7/ 45.

398 أخرجه الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 731، قال: حدثنا أبو كريب، قال: ثنا معاوية بن هشام، عن سنان، عن جابر الجعفي، به.

399 الأديم العُكاظي: منسوب إلى سوق عكاظ، وهو ما حُمِل إلى عكاظ فبيع بها. مرتضى الزَّبيدي أبو الفيض محمّد بن محمّد الحسيني، *تاج العروس من جواهر القاموس*، (دار الهداية 1965م)، 20/ 239.

400 أخرجه الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 735، بسنده إلى أبي رافع إسماعيل بن رافع، عن محمد بن يزيد بن أبي زياد، عن محمد بن كعب القرظي، به. مقتصرًا على لفظ تبديل الأرض.
وأخرجه بطوله ابن راهويه أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم المروزي، *مسند إسحاق بن راهويه*، (المدينة المنورة: مكتبة الإيمان، 1412هـ - 1991م)، 1/ 84-88، ح: 10 ؛ وابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد الأموي القرشي، *الأهوال*، (مصر: مكتبة آل ياسر)، 52 ؛ أبو يعلى في *المسند*، فقال: حدثنا عمرو بن الضحاك بن مخلد، حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد، حدثنا أبو رافع إسماعيل بن رافع، عن محمد بن يزيد بن أبي زياد، عن محمد بن كعب القرظي، به. نقله عنه ابن كثير الدمشقي في *البداية والنهاية* 19/ 310 ؛ وذكره ابن حجر العسقلاني في *فتح الباري*، 11/ 376.
وأخرجه البيهقي في *البعث والنشور*، 744-746، بسنده إلى أبي قلابة الرقاشي، عن عمرو بن الضحاك بن مخلد، به.

وعن عائشة، قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل: {يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات} فأين يكون الناس يومئذ؟ يا رسول الله فقال: «على الصراط»[401].

أما الروايات الموقوفة، فقد وقع الاختلاف بين الصحابة والتابعين في تأويل نوع هذا "التبديل" على قولين:

فالقول الأول: تأويل عبد الله بن عباس – من طريق أبي صالح[402] – أنها تلك الأرض، وإنما يُزاد فيها ويُنقص منها، وتذهب آكامها وجبالها وأوديتها وشجرها، وتُمد مَدَّ الأديم.

والقول الثاني: أنها تبدَّل بغيرها، ثم فيه أربعة أقوال:

فأول التبديل: عبد الله بن مسعود[403]، وعبد الله بن عباس – من طريق عطاء[404] –، ومجاهد[405]، ومقاتل بن سليمان[406]: أنه تُبدَّل بأرض غيرها بيضاء كالفضة لم يُعمل عليها خطيئة.

وأما أُبيّ بن كعب[407]، وعبد الله بن مسعود – من طريق قيس بن السكن[408] ومن طريق شقيق بن سلمة[409]، وكعب الأحبار[410]: أنها تُبدَّل نارًا.

ويرى أنس بن مالك[411]، وعلي بن أبي طالب[412]، وعبد الله بن عباس – من طريق العوفيين[413] – : أنها تُبدَّل بأرض من فضة لم يعمل عليها خطايا.

وذكر سعيد بن جبير، ومحمد بن كعب القرظي[414]: تُبدَّل بخبزة بيضاء، فيأكل المؤمن من تحت قدميه.

الدراية:

عند ترجيح الرواية الموقوفة على الرواية المرفوعة يتبادر إلى ذهن الناظر أن الحديث الموقوف على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يأخذ حكم الرفع؛ لأنه إخبار بأمر غيبي لا يمكن أن يكون على سبيل الرأي والاجتهاد، لكن عند التأمل في الرواية الموقوفة يتبين ما يلي:

1) أن معنى "التبديل" هو التغيير في الشيء، إما بتغيير صفاته، كقوله تعالى: {فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات}[415]، وإما بتغيير ذاته وإزالتها بذات أخرى كقوله تعالى: {بدلناهم جلودًا غيرها}[416]، وقوله: {وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خمط}[417]، وتبديل الأرض والسماوات يوم القيامة: إما بتغيير الأوصاف التي كانت لها وإبطال النظم المعروفة فيها في الحياة الدنيا، وإما بإزالتها وإيجاد أرض وسماوات أخرى في

401 مسلم، *الصحيح*، ح: 2791.
402 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/729-730.
403 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/729-731 ؛ ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 520.
404 يُراجع الكلام على الروايات المرفوعة.
405 مجاهد، *التفسير*، 414 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 732 ؛ ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 520.
406 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 2/ 413.
407 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 520.
408 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 733.
409 ابن وهب، تفسير القرآن من الجامع، 2/ 32، ح: 55.
410 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 735.
411 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 731، 734 ؛ ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 520.
412 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 733-734.
413 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/729-734.
414 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 735 ؛ ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 520.
415 سورة الفرقان 25/ 70.
416 سورة النساء 4/ 56.
417 سورة سبأ 34/ 16.

العالم الأخروي، وحاصل المعنى استبدال العالم المعهود بعالم جديد[418].

2) أنا إذا نظرنا في الأحاديث الصحيحة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، لوجدنا الحديث الذي رواه سهل بن سعد رضي الله عنه، أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء[419]، كقرصة النقي[420]، ليس فيها معلَم[421] لأحد»[422].

بهذا نعلم أن اللفظ الثابت عن رسول الله هو هذا، وأما ما قاله عبد الله بن مسعود فهو أخذ لمعنى النصوص النبوية الدالة عليه.

3) أن تأويل ابن عباس رضي الله عنهما غير بعيد عن الصواب، لقوله تعالى: {وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ}[423].

4) أن ابن جرير الطبري عندما نقل أقوال الصحابة في تأويل "التبديل" الوارد في الآية لم يجعل قول واحدٍ من الصحابة في حكم المرفوع، وإنما رأى أن «أولى الأقوال في ذلك بالصواب، قول من قال: معناه يوم تبدل الأرض التي نحن عليها اليوم يوم القيامة غيرَها، وكذلك السموات اليوم تبدل غيرها، كما قال جل ثناؤه، وجائز أن تكون المبدلة أرضًا أخرى من فضة، وجائز أن تكون نارًا، وجائز أن تكون خبزًا، وجائز أن تكون غير ذلك، ولا خبر في ذلك عندنا من الوجه الذي يجب التسليم له أي ذلك يكون، فلا قول في ذلك يصح إلا ما دل عليه ظاهر التنزيل»[424].

5) أن ترجيح المفسرين اختلف، فرجح ابن أبي زمنين[425]، والواحدي[426]، ومحمود النيسابوري[427] قول ابن مسعود.

ورجح الثعلبي القول الأول لابن عباس[428].

ولم يرجح السمرقندي[429]، ومكي بن أبي طالب[430]، والماوردي[431] بين أقوال الصحابة.

بل حاول الماتريدي أن يجمع بينها بأن يكون "التبديل" على اختلاف الأحوال[432].

وزاد ابن عطية أن أكثر المفسرين على قول ابن مسعود[433].

---

418 الواحدي، *التفسير البسيط*، 12/ 514 ؛ الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 2/ 566 ؛ الرازي، *مفاتيح الغيب*، 19/ 112 ؛ ابن عاشور محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر التونسي، *التحرير والتنوير*، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ)، 13/ 252-253.

419 الأعفر: الأبيض ليس بشديد البياض، أي: بياض ليس بالناصع. الهروي أبو عُبيد القاسم بن سلاّم البغدادي، *غريب الحديث*، (حيدر آباد/ الهند: مطبعة دائرة المعارف العثمانية، 1384هـ - 1964م)، 3/ 177.

420 النقي: خبز الخُوَّاري بضم الحاء؛ لنقائه من القشر والنخالة. الزمخشري جار الله، أبو القاسم محمود بن عمرو، *الفائق في غريب الحديث والأثر*، (بيروت: دار المعرفة)، 3/ 6.

421 المعلَم: الأثر. الهروي، *غريب الحديث*، 3/ 177.

422 البخاري، *الصحيح*، ح: 652 ؛ مسلم، *الصحيح*، ح: 2790 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 732.

423 سورة الانشقاق 84/ 3.

424 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 13/ 739.

425 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 2/ 377.

426الواحدي، *الوجيز*، 586.

427 النيسابوري، *إيجاز البيان عن معاني القرآن*، 1/ 464.

428 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 15/ 416.

429 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 249.

430 القرطبي، *الهداية الى بلوغ النهاية*، 5/ 3844-3847.

431 الماوردي، *النكت والعيون*، 3/ 143.

432 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 6/ 414.

433 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 3/ 347.

واقتصر ابن جزي الكلبي على ما جاء في حديث سهل بن سعد رضي الله عنه الصحيح[434].

الخلاصة:

أن تأويل عبد الله بن مسعود وتأويل عبد الله بن العباس رضي الله عنهم دلّت عليهما الأدلة، فليس لهما حكم الرفع، وإن كانا في أمر لا مجال للرأي فيه، لأنه مأخذهما صحيح معروف.

وأن تأويلهما أقرب للصواب، ويمكن الجمع بينهما؛ فإن "التبديل" على أي صفة كان، لا يخالف مد الأرض وسعتها يوم القيامة، وأنها طاهرة لم يعمل عليها خطيئة، والله أعلم.

3.1.3.5. أخبار الثواب والعقاب:

قوله تعالى: {الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ}[435]:

الكلام هنا في تأويل "وعد الشيطان بني آدم بالفقر" المذكور في الآية.

الرواية:

قد ورد فيه حديث مرفوع، رواه عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن للشيطان لمة[436] بابن آدم، وللملك لمة، فأما لمة الشيطان؛ فإيعاد بالشر، وتكذيب بالحق، وأما لمة الملك؛ فإيعاد بالخير، وتصديق بالحق، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله، فليحمد الله، ومن وجد الأخرى، فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ثم قرأ: {الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ..} ».

أخرجه: الترمذي فقال: حدثنا هناد، حدثنا أبو الأحوص، عن عطاء بن السائب، عن مرة الهمداني، عن عبد الله رضي الله عنه .. فذكره[437]، وأخرجه الطبري في تفسيره[438]، وابن أبي حاتم في تفسيره[439]، كلاهما من طريق هناد بن السري به، بلفظه.

قلنا: إسناد الحديث المرفوع ضعيف لأجل عطاء بن السائب، وقد سمع منه أبو الأحوص بعد اختلاطه، فقد بيّن ابن حجر أن عطاءً من مشاهير الرواة الثقات، إلا أنه اختلط فضعفوه بسبب ذلك، وأضاف: «تحصل لي من مجموع كلام الأئمة أن رواية: شعبة، وسفيان الثوري، وزهير بن معاوية، وزائدة، وأيوب، وحماد بن زيد، عنه قبل الاختلاط، وأن جميع من روى عنه غير هؤلاء؛ فحديثه ضعيف لأنه بعد اختلاطه، إلا حماد بن سلمة، فاختلف قولهم فيه»[440].

وقد رواه الطبري من طُرقٍ عن حماد بن سلمة، وعمرو بن قيس الملائي، وابن عُلَية، وجرير بن عبد

---

434 ابن جزي الكلبي، *التسهيل لعلوم التنزيل*، 1/ 414.

435 سورة البقرة 2/ 268.

436 معنى اللَّمة: الهمة والخطرة تقع في القلب. الهروي أبو عبيد أحمد بن محمد، *الغريبين في القرآن والحديث*، (مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ - 1999م)، 5/ 1707 ؛ الشيباني الجزري ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد، *النهاية في غريب الحديث والأثر*، (بيروت: المكتبة العلمية، 1399هـ - 1979م)، 4/ 273.

437 الترمذي، *السنن*، ح: 2988. وأخرجه النسائي، *السنن الكبرى* 10/ 37 ح: 10985، وأبو يعلى، *المسند*، 8/ 417، ح: 4999، وابن حبان كما في *الإحسان* 3/ 278، ح: 997، كلهم من طريق هناد بن السري، به.

438 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 6.

439 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 529.

440 ابن حجر العسقلاني، فتح الباري (*هدي الساري*)، 446.

الحميد، أربعتهم عن عطاء بن السائب، عن مُرَّة، عن ابن مسعود رضي الله عنه موقوفًا عليه[441]. وهؤلاء رووا عن عطاء بعد الاختلاط، سوى حماد بن سلمة كما سبق بيانه.

ولعل مجموع طرق الرواية الموقوفة ترقيها إلى الحُسْن.

وروى ابن أبي حاتم بسنده إلى ابن عباس أنه قال: يقول لا تنفق مالك وأمسكه عليك، فإنك تحتاج إليه. وفي رواية أخرى عنه: بالسوء[442].

الدراية:

عند ترجيح الرواية الموقوفة على الرواية المرفوعة يتبادر إلى ذهن الناظر أن الحديث الموقوف على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يأخذ حكم الرفع؛ لأنه إخبار بأمر غيبي لا يمكن أن يكون على سبيل الرأي والاجتهاد، لكن عند التأمل في الرواية الموقوفة يتبين ما يلي:

1) أن سياق الآية في الحث على الصدقات الواجبة، والسياق يبدأ من قوله تعالى: {مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ}[443]، حتى قوله تعالى: {يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ } [444]، فمجموع آيات السياق اثنتين وثلاثين آية، تخللها عدد من قصص بني إسرائيل، وذِكْرٌ لعدد من الأنبياء الكرام عليهم السلام، وابن جرير ينبه على موضعها في السياق حال تفسيرها، ليبين كيف ترتبط به[445].

2) وفي ضمن السياق هذه الآية: {الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ...} وبهذا فسرها ابن جرير الطبري؛ مبينًا أن: «الشيطان يعدكم أيها الناس بالصدقة وأدائكم الزكاة الواجبة عليكم في أموالكم أن تفتقروا، ويأمركم بمعاصي الله عز وجل، وترك طاعته وأن الله عز وجل يعدكم أيها المؤمنون أن يستر عليكم فحشاءكم بصفحه لكم عن عقوبتكم عليها، فيغفر لكم ذنوبكم بالصدقة التي تتصدقون، ويعدكم أن يخلف عليكم من صدقتكم، فيتفضل عليكم من عطاياه ويسبغ عليكم في أرزاقكم»[446]، وتفسيره كتفسير ابن عباس رضي الله عنهما.

3) إذا رجعنا إلى أقوال المفسرين، وجدنا منهم من يأولها كتأويل ابن عباس، كمقاتل بن سليمان[447]، والزجاج[448]، والماتريدي[449]، وابن عطية[450]، وغيرهم.

4) أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه تلا الآية بعد قوله على الفور، فكلامه تأويل لمعنى الآية.

5) أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما منكم من أحد إلا وقد وُكِّلَ به قرينُه من الجن وقرينُه من الملائكة» قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «وإياي، إلا أن الله أعانني عليه فأسْلَم، فلا يأمرني إلا بخير»[451].

فكأن ابن مسعود أخذ كلامه عن لمة الشيطان ولمة الملك من هذا الحديث الصحيح، وموافقة هذا

---

441 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 6- 8.
442 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 530.
443 سورة البقرة 2/ 245.
444 سورة البقرة 2/ 276.
445 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 4/ 650.
446 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 5، بتصرف واختصار.
447 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 1/ 223.
448 الزجاج، *معاني القرآن وإعرابه*، 1/ 351.
449 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 2/ 260.
450 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 1/ 364.
451 مسلم، *الصحيح*، ح: 2814.

الحديث لمعنى الآية ظاهرة، والله أعلم.

الخلاصة:

أن قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ليس له حكم الرفع، فإنه قد استنبطه من الأدلة الشرعية، وبهذا يُعلم من أين أخذه، ودلالة السياق على تفسير ابن جرير مؤيدة لما قاله.

قوله تعالى: {الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ}[452] :

الكلام في تأويل "القيام" المذكور في الآية، الذي جاء مجملًا فيها.

الرواية:

ورد في تأويل القيام حديث مرفوع، رواه يحيى بن سلام في تفسيره عن سعيد بن عبد العزيز بن أبي يحيى التنوخي، عن قتادة بن دعامة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن مالك بن صعصعة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم[453]، في حديث الإسراء والمعراج الطويل، ومن لفظه: «وإذا أنا برجال بطونهم كالبيوت يقومون فيقعون لظهورهم ولبطونهم، فيأتي عليهم آل فرعون فيثردونهم بأرجلهم ثردًا[454].

فقلتُ: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء أكلة الربا، ثم تلا هذه الآية: {الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس}»[455].

ورواه عبد الرزاق عن معمر، عن أبي هارون العبدي، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، بنحوه[456]. وأبو هارون العبدي متروك[457].

ورواه الثعلبي بسنده إلى السدي، عن محمد بن السائب، عن باذان، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم، بنحوه[458]. والسدي هذا هو الصغير محمد بن مروان، متهم بالكذب[459].

وبالجملة فالحديث بهذا اللفظ لا يصح مرفوعًا، ويرى الذهبي أنه: «حديث غريب عجيب»[460]، وحكم عليه ابنُ كثير بالغرابة والنكارة[461].

---

452 سورة البقرة 2/ 275.

453 القيرواني يحيى بن سلام، *التفسير*، 1/ 101.

454 **الثرد**: الهَشم. ابن منظور، *لسان العرب*، 3/ 102.

455 القيرواني يحيى بن سلام، *التفسير*، 1/ 108.

456 الصنعاني، *التفسير*، 2/ 284 ؛ ورواه محمد بن جرير بسنده إلى محمد بن ثور عن معمر، به. الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 14/ 436-438 ؛ الطبري أبو جعفر محمد بن جرير الآملي، *تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله من الأخبار "مسند ابن عباس"*، (القاهرة: مطبعة المدني)، 1/ 427 ؛ وهو في *تفسير القرآن العزيز* عن يحيى بن سلام، عن حماد بن سلمة، عن أبي هارون العبدي، به. 1/ 263، 3/ 8 ؛ ورواه الحارث ابن أبي أسامة بسنده إلى حماد بن سلمة، به. الهيتمي، *بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث*، 1/ 170؛ ورواه الثعلبي والبغوي بسندهما إلى عباد بن عباد، عن أبي هارون العبدي، به. الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن* 7/ 401 ؛ البغوي، *التفسير*، 1/ 341 ؛ ورواه البيهقي بسنده إلى أبي محمد بن أسد الحماني، عن أبي هارون العبدي، به ؛ البيهقي، *دلائل النبوة*، 2/ 390؛ ورواه أبو القاسم الأصبهاني بسنده إلى مجاعة بن الزبير، عن أبي هارون العبدي، به. الأصبهاني الطليحي التيمي أبو القاسم إسماعيل بن محمد، الملقب بقوام السنة، *الترغيب والترهيب*، (القاهرة: دار الحديث، 1414هـ - 1993م)، 2/ 185 ؛ قال السيوطي: أخرج ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي، وابن عساكر من طريق أبي هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري .. ثم ساقه. السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين، *الخصائص الكبرى*، (بيروت: دار الكتب العلمية) 1/ 276 ؛ قال الذهبي: «وبسياق مثل هذا الحديث صار أبو هارون متروكًا» *تاريخ الإسلام* 1/ 640.

457 *تهذيب التهذيب*، 7 / 413، وقال الحافظ المنذري: وهو واه. المنذري، عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين، *الترغيب والترهيب من الحديث الشريف*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1417هـ)، 3/ 7.

458 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 16/ 193-225.

459 ابن حجر العسقلاني، *تهذيب التهذيب*، 9 / 437.

460 الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 1/ 640 بتصرف.

461 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 25.

أما تفسير الآية عن الصحابة، فقد بيّن ابن عباس، أن آكل الربا يقوم متخبطًا حيث يبعث من قبره، يعني يوم القيامة[462]، وبذلك أوّل القيام - المذكور في الآية - عبد الله بن سلام[463].

وكذلك أوله من بعدهم: كمجاهد[464]، وسعيد بن جبير[465]، وقتادة[466]، والربيع بن أنس، والضحاك، وابن زيد[467]، ومقاتل بن حيان[468].

الدراية:

1) ذكر ابن جرير قراءة أخرى للآية هكذا: {الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ (يوم القيامة) إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ}[469]. فلفظة "يوم القيامة" غير موجودة في القراءات المتواترة، وهي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه[470].

2) أن معنى الآية: أن آكلي الربا لا يقومون في الآخرة من قبورهم إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس؛ يعني من الجنون[471].

3) أن أئمة التأويل اتفقوا على هذا المعنى المذكور، وقد لاحظه ابن جرير الطبري، واستند على هذا الاتفاق في ترجيح تأويل الآية، ولم يستند على الخبر الموقوف من حيث إنه مما لا مجال للرأي فيه، ولم يجعله في حكم المرفوع. وقد حكى الاتفاق: ابن أبي حاتم[472]، وابن عطية الأندلسي[473]، وابن الجوزي[474]، والرازي[475]، وإسماعيل حقي[476].

وبهذا التأويل أول القيامَ: مقاتل[477]، وعبد الرزاق بن همام[478]، والسمرقندي[479]، وابن أبي زمنين[480]، والثعلبي[481]، والماوردي[482]، والواحدي[483]، والسمعاني[484]، والراغب الأصفهاني[485]، والبغوي[486]،

---

462 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 39 ؛ ابن المنذر أبو بكر محمد بن إبراهيم النيسابوري، *تفسير القرآن*، (المدينة المنورة: دار المآثر، 1423 هـ، 2002 م)، 1/ 50 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم* 2/ 544.

463 الصنعاني، *التفسير*، 1/ 374.

464 مجاهد، *التفسير*، 245 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 38 ؛ ابن المنذر، التفسير، 1/ 50.

465 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 40 ؛ *ابن المنذر*، *التفسير*، 1/ 50 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 544.

466 الصنعاني، *التفسير*، 1/ 374 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 38-40 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 544.

467 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 40-41.

468 ابن المنذر، *التفسير*، 1/ 51 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 544.

469 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 40.

470 روى هذه القراءة **الرازي**، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 544، بإسناده إلى عبد الله بن مسعود ؛ **وأما ابن جرير** فذكر القراءة دون نسبة ؛ **وأما ابن المنذر** فذكره في *تفسيره* من قول عبد الله بن مسعود مُعَلَّقًا. 1/ 52.

471 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 38-39 باختصار.

472 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 544.

473 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 1/ 372.

474 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 1/ 247.

475 الرازي، *مفاتيح الغيب*، 7/ 74.

476 إسماعيل حقي، *روح البيان*، (بيروت: دار الفكر)، 2/ 78.

477 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان* 1/ 226.

478 الصنعاني، *التفسير*، 1/ 374.

479 السمرقندي، *بحر العلوم*، 1/ 182.

480 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 1/ 263.

481 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 7/ 399.

482 الماوردي، *النكت والعيون*، 1/ 348.

483 الواحدي، *التفسير البسيط*، 4/ 464، الواحدي، *التفسير الوجيز*، 192.

484 السمعاني، *التفسير*، 1/ 279.

485 الراغب الأصفهاني، *التفسير*، 1/ 578.

486 البغوي، *التفسير*، 1/ 340.

والزمخشري[487]، والبيضاوي[488]، وأبو السعود[489]، وغيرهم.

ولم أجد قولًا آخر في تفسير الآية عند الأئمة إلا ما حكاه أبو منصور الماتريدي[490] قولًا للبعض أنه على التمثيل لا على التحقيق، ومعنى هذا: أن في الآية تشبيه حال القائم بحرص وجشع إلى تجارة الربا بقيام المجنون، وقد رد هذا القول الإمام ابن عطية الأندلسي بقوله: «لكن ما جاءت به قراءة ابن مسعود وتظاهرت به أقوال المفسرين يضعف هذا التأويل»[491].

والذي يظهر أن أبا منصور الماتريدي يراه تحقيقًا لا تمثيلًا، فقد احتج به في موضع آخر[492].

4) أن ابن جرير الطبري احتج بقراءة ابن مسعود، وهي - وإن كانت قرءة شاذة - محتَجٌّ بها في التأويل عند الأئمة[493].

5) أن قول ابن عطية وافق قول ابن جرير الطبري في النظر في شأن هذه الأخبار الغيبية التي يقولها الصحابة، وأنهما اعتبرا اتفاقهم والقراءة التي وردت عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولم ينظرا إلى كونه مما لا يقال بالرأي ولم يجعلا له حكم المرفوع، والله أعلم.

الخلاصة:

أن تأويلات الصحابة في تأويل قيام آكل الربا ليس حكم الرفع، وإن كان في أمر غيبي لا يمكن أن يكون بالرأي، لورود القراءة بذلك، والتأويل القائل بكونه صفة القيام هذه يوم القيامة هو الصواب لاتفاق الصحابة ومن بعدهم على ذلك.

قوله تعالى: {الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ}[494]:

الكلام في تأويل صفة "زيادة العذاب" المذكورة في الآية:

الرواية:

وردت فيه رواية مرفوعة، فقد أخرجه الخطيب البغدادي بسنده إلى إبراهيم بن أبي بكرة عن أبان بن أبي عياش عن ربيع بن لوط عن البراء بن عازب رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قول الله تعالى {زدناهم عذابا فوق العذاب} قال: «عقارب أمثال النخل الطوال تنهشهم»[495].

وقد تفرد إبراهيم بن أبي بكرة برواية هذا الحديث، والخطيب البغدادي يصف إبراهيم هذا - بعدما أخرج الحديث من طريقه - بقوله: «شيخ من أهل الشام غير مشهور»، فحاله إلى الجهالة أقرب، ومثله لا يمكن أن يصح حديثه.

وقد وقع الاختلاف بين الصحابة والتابعين في تأويل نوع "الزيادة" على أقوال:

---

487 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 1/ 320.
488 البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 1/ 162.
489 أبو السعود العمادي محمد بن محمد، *إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 1/ 266.
490الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 2/ 269.
491 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 1/ 372.
492 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 10/ 144.
493 معنى القرءة الشاذة: هي القراءة التي فقدت ركنًا من أركان القراءة المقبولة، وهي موافقة رسم المصاحف العثمانية، وموافقة لسان العرب، والنقل المتواتر أو المستفيض. يُراجع: قابة، عبد الحليم بن محمد، *القراءات القرآنية*، (بيروت: دار الغرب الإسلامي)، 1999، 155-170، 202، 211-212.
494 سورة النحل 16/ 88.
495 الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي، *تالي تلخيص المتشابه*، (الرياض: دار الصميعي، 1417هـ)، 2/ 523.

فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: «زيدوا عقارب أنيابها أمثال النخل الطوال»[496].

وعن عبد الله بن مسعود – من طريق مرة بن شراحيل – قال: «أفاعي»[497].

وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: «خمسة أنهار من نار صبها الله عليهم، يُعذبون ببعضها بالليل وببعضها بالنهار»[498]، وإلى هذا ذهب مقاتل بن سليمان[499].

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: «إن لجهنم سواحل فيها حيات وعقارب أعناقها كأعناق البخت[500]»[501].

وعن الحسن البصري قال: هو كقوله: {فذوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا}[502].

وعن عبيد بن عمير قال: «إن لجهنم جِبابًا[503] فيها حيات أمثال البخت، وعقارب أمثال البغال الدهم[504]، يستغيث أهل النار إلى تلك الجباب أو الساحل، فتثب إليهم فتأخذ بشفاههم وشفارهم[505] إلى أقدامهم، فيستغيثون منها إلى النار، فيقولون: النارَ النارَ فتتبعهم حتى تجد حرها فترجع، قال: وهي في أسراب»[506]، وبنحوه قال مجاهد بن جبر[507].

الدراية:

1) إن الآيات في زيادة عذاب أهل النار كثيرة، كقوله تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا}[508].

وكقوله تعالى: {قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّما دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَها حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيها جَمِيعاً قالَتْ أُخْراهُمْ لِأُولاهُمْ رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا فَآتِهِمْ عَذاباً ضِعْفاً مِنَ النَّارِ قالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلكِنْ لا تَعْلَمُونَ}[509]، وقد روى أصحاب ابن مسعود في تأويلها عنه كقوله في تأويل آية النحل المذكورة[510].

ويؤول ابن جرير معنى الضِّعْفَ المذكور في الآية أنه: «مكرر عليه العذاب، وضعف الشيء مثله مرة»[511]، وهذا استناد منه على لسان العرب.

وكقوله تعالى: {وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا}[512].

وكقوله تعالى: {يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولا * وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا

---

496 ابن وهب، *تفسير القرآن من الجامع*، 2/ 8 ؛ الصنعاني، *التفسير*، 2/ 362 ؛ الثوري، *التفسير*، 166 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 14/ 330-331 ؛ الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين*، 2/ 355.

497 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 14/ 330-331.

498 أبو يعلى، *المسند*، 14/ 331.

499 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 2/ 482-483.

500 هي الإبل الخراسانية. *لسان العرب* 2/ 9.

501 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 14/ 332.

502 سورة النبأ 78/ 30، القيرواني يحيى بن سلام، *التفسير*، 1/ 83.

503 البئر. ابن منظور، *لسان العرب*، 1/ 250.

504 الدهمة: السواد. ابن منظور، *لسان العرب*، 12/ 209.

505 جمع شفر العين، وهو ما نبت عليه الشعر، وأصل منبت الشعر في الجفن. ابن منظور، *لسان العرب*، 4/ 418.

506 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 14/ 331.

507 الدارمي الكوفي أبو السَّري هَنَّاد بن السَّري التميمي، *الزهد*، (الكويت: دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، 1406هـ)، 1/ 178.

508 سورة النساء 4/ 56.

509 سورة الأعراف 7/ 38.

510 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 179.

511 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 10/ 178.

512 سورة الإسراء 17/ 97.

أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلا * رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا}[513].

وكقوله تعالى: {فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا}[514]، وتأويله عند الطبري أي: «فلن نزيدكم إلا عذابًا على العذاب الذي أنتم فيه، لا تخفيفًا منه ولا تَرَفُّهًا»[515].

وبالجملة فإن الآيات تفسر بعضها بعضًا، وحمل الآيات على معنى الزيادة الوارد في آية النساء وآية الإسراء أولى وأقرب للإصابة، والله أعلم.

2) إذا رجعنا إلى ابن جرير في آية النحل وجدناه يؤولها أنه: «زدناهم عذابًا يوم القيامة في جهنم فوق العذاب - الذي هم فيه - قبل أن يزادوه»[516]، وهذا يوافق تأويله لآية النبأ.

3) ونقل أبو منصور الماتريدي عن بعضهم أن معنى هذه الآية هو كقوله تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ...}، وقوله تعالى: {... كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا}.

قلنا: وهذا قريب من قول الحسن البصري، وقريبٌ من اختيار الإمام الطبري في تأويل الآية.

4) ونسب أبو منصور الماتريدي إلى ابن مسعود رضي الله عنه أنه قرأ : {زدناهم عذابا (ضعفًا) بما كانوا يفسدون}[517].

قلنا: لم نجد هذه القراءة عند غيره، فإن صحَّت نسبتها إلى ابن مسعود كانت حجة في تأويل "الزيادة" التي في الآية الكريمة، والله أعلم.

5) أما سائر المفسرين فمنهم من حكى وجوه التأويل ولم يرجح بينها، كالسمرقندي[518]، والثعلبي[519]، والسمعاني[520]، والبغوي[521]، وابن عطية[522]، وابن الجوزي[523]، والرازي[524]، والقرطبي[525].

ومنهم من اقتصر على قول ابن مسعود رضي الله عنه، كالواحدي[526]، وابن جزي الكلبي[527]، وابن كثير[528].

وجوّز الماوردي فيه وجهين، أحدهما: أن تكون الزيادة عذاب الدنيا مع ما يستحق من عذاب الآخرة، والثاني: أن أحد العذابين على كفرهم، والعذاب الآخر على صدهم عن سبيل الله ومنعهم لغيرهم من الإيمان[529].

قلنا: أما الوجه الأول فيصح عده وجهًا لتأويل لصفة "زيادة العذاب".

---

513 سورة الأحزاب 33/ 66-68.
514 سورة النبأ 78/ 30.
515 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 24/ 36.
516 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 14/ 330.
517 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 6/ 554.
518 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 286-287.
519 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 16/ 103-105.
520 السمعاني، *التفسير*، 3/ 195.
521 البغوي، *التفسير*، 5/ 37.
522 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 3/ 415.
523 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 2/ 578.
524 الرازي، *مفاتيح الغيب*، 20/ 257.
525 القرطبي، *الجامع لأحكام القرآن*، 10/ 164.
526 الواحدي، *التفسير البسيط* 13/ 169؛ الواحدي، *الوسيط*، 3/ 78.
527 ابن جزي، *التسهيل لعلوم التنزيل*، 1/ 434.
528 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 4/ 594.
529 الماوردي، *النكت والعيون*، 3/ 208.

وأما الوجه الثاني فلا أراه يصح تأويلًا بل هو بيان لسبب زيادة العذاب عليهم في النار[530] كما قال تعالى: {وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ}[531]، وقال تعالى : {وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا سَاءَ مَا يَزِرُونَ}[532]، وليس هذا محل تفصيله وبيانه، وبه قال الزمخشري[533].

الخلاصة:

أن زيادة العذاب على أهل النار وتفاوت درجاتهم في شدته عليهم، جاءت به الأدلة الكثيرة من القرآن الكريم والسنة النبوية، أما تأويل ابن مسعود وابن عباس للزيادة المذكورة فليس له حكم الرفع، لأنهما لم يرفعاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولو سمعا في ذلك خبرًا لصرحا بالنسبة إليه، وقد سبق أنهم قد يستنبطون المعنى من مجموع الأخبار الثابتة، وإن تشبيه العقارب بالبغال بيان لعظمها في النار، حتى تقوم بتعذيب الكافر الذي هو ضخم البُنية كما ثبتت بذلك الأدلة.

ثم إن الأدلة الأخرى من القرآن ذكرت وجوهًا من زيادة العذاب، وكل ما جاءت به الأخبار من الآيات والأحاديث الواصفة للعذاب وشدته داخلة في عموم معنى زيادته، فيبقى قيد القبول بما صح به الخبر، والله أعلم.

قوله تعالى: {فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا}[534]:

الكلام في تأويل قوله "غيًّا" :

الرواية:

ورد في ذلك حديث مرفوع، وآثار موقوفة:

روى الطبري بإسناده إلى محمد بن زياد بن زبار، قال: حدثني شرقي ابن القطامي، قال: حدثني لقمان بن عامر الخزاعي، قال: جئت أبا أمامة الباهلي رضي الله عنه، قلت: حدثني حديثًا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سمعت رسول الله يقول: «لو أن صخرةً زِنَة عشر عشراوات قذف بها من شفير جهنم، ما بلغت قعرها سبعين خريفًا، ثم تنتهي إلى غي وأثام» فقلت: ما غي وأثام؟ قال: «بئران في أسفل جهنم، يسيل فيهما صديد أهل جهنم، فهذا الذي ذكر الله في كتابه {فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا}، {وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا}»[535].

وهذا الحديث ضعيف، فيه محمد بن زياد بن زبار الكلبي، ضعيف[536]، وشرقي بن القطامي، ضعيف[537]، ويراه ابنُ كثير حديثًا غريبًا ورأى رفعَه منكرًا[538].

وقد روي من قول أبي أمامة موقوفًا عليه، رواه البغوي بسنده إلى عبد الله بن المبارك، عن هشيم بن

530 يُراجع: الخازن علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي أبو الحسن، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، 3/ 94.
531 سورة العنكبوت 29/ 13.
532 سورة النحل 16/ 25.
533 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 2/ 627.
534 سورة مريم 19/ 59.
535 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 15/ 571.
وأخرجه الطبراني، *المعجم الكبير*، 8/ 206، ح: 7731 ؛ البيهقي، *البعث والنشور*، 474، من طريق محمد بن زياد، به، بنحوه.
536 الرازي، *الجرح والتعديل*، 7/ 258.
537 الذهبي، *ميزان الاعتدال*، 2/ 268، الذهبي، *المغني في الضعفاء*، 1/ 297.
538 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 5/ 246.

بشير، أخبرنا زكريا بن أبي مريم الخزاعي، قال: سمعت أبا أمامة الباهلي، بنحوه[539]، وقد صرح هُشَيْمٌ بالتحديث فلا يخاف تدليسه[540]، وزكريا بن أبي مريم متكلمٌ فيه[541]، وإسناده أحسن من إسناد المرفوع.

أما الآثار الموقوفة على الصحابة والتابعين:

فعن عبد الله بن مسعود أنه: واد في جهنم، أو نهر في جهنم[542]، وجاء نحوه عن عبد الله بن عمرو بن العاص[543]، وعن البراء بن عازب[544]، وبه مقاتل[545].

وقال ابن عباس: خسرانًا[546].

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي: **الغيُّ الشر**، كقول الشاعر[547]:

فمن يلقَ خيرًا يحمد الناسُ أمرَه ... ومن يَغْوِ لا يَعدِم على الغيِّ لائما

الدراية:

1) جوّزَ الماتريديُّ: «أن يكون سمى جزاء أعمالهم التي عملوها في الدنيا بالغواية باسم أعمالهم: غيًا، ويجوز تسمية الجزاء باسم سببه، كقوله: {وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا} ونحوه»[548].

2) ومن المفسرين من حكى التأويلات في الآية ولم يرجح واحدًا منها، كالثعلبي[549]، ومكي بن أبي طالب[550]، والماوردي[551]، والواحدي[552]، والسمعاني[553]، والبغوي[554]، وابن الجوزي[555].

ومنهم من رجح تأويل عبد الله بن مسعود كابن أبي زمنين[556]، والواحدي في بعض تفاسيره[557]، والخازن[558].

واستند القرطبي - لترجيح هذا التأويل - على أن الغاوين يصيرون إليه[559].

---

539 البغوي، *التفسير*، 5/ 241.

540 قال ابن العراقي عن هشيم: مشهور بالتدليس مكثر منه. ابن العراقي أحمد بن عبد الرحيم الكردي أبو زرعة ولي الدين، *المدلسين*، (دار الوفاء)، 98.

541 يُراجع: آل بن ناجي طارق بن محمد، *التذييل على كتب الجرح والتعديل*، (حولي: مكتبة المثنى الإسلامية،1425 هـ - 2004 م)، 1/ 107.

542 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 15/ 572-573 ؛ للطبراني، *المعجم الكبير*، 9/ 227، ح: 9106، 9107، 9110 ؛ الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحن*، 374/2.

543 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 15/ 572.

544 البيهقي، *البعث والنشور*، 469.

545 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 2/ 632.

546 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 15/ 573.

547 هو المرقش الأصغر. كارين صادر، *ديوان المُرَقِّشَيْن الأكبر عمرو بن سعد والأصغر عمرو بن حرملة*، (بيروت: دار صادر، 1998م)، 100.

548 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 7/ 247.

549 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 17/ 409-410.

550 القرطبي، *الهداية الى بلوغ النهاية*، 5/ 3383.

551 الماوردي، *النكت والعيون*، 3/ 380.

552 الواحدي، *التفسير البسيط*، 14/ 272.

553 السمعاني، *التفسير*، 3/ 302.

554 البغوي، *التفسير*، 5/ 242.

555 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 3/ 138.

556 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 3/ 100.

557 الواحدي، *الوسيط*، 3/ 188 ؛ الواحدي، *الوجيز*، 685.

558 الخازن، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، 3/ 192.

559 القرطبي، *الجامع لأحكام القرآن*، 11/ 125.

ومنهم من رجح تأويل ابن زيد كالسمرقندي[560]، والزمخشري[561]، والرازي[562]، والبيضاوي[563]، والنسفي[564].

3) ويرجح الطبري أن: «كل هذه الأقوال متقاربات المعاني، وذلك أن من ورد البئرين اللتين ذكرهما النبي صلى الله عليه وسلم، والوادي الذي ذكره ابن مسعود في جهنم، فدخل ذلك، فقد لاقى خسرانًا وشرًا، حسبه به شرًّا»[565].

الخلاصة:

أن الأقرب للمعاني في تأويل الآية هو ما قاله الطبري رحمه الله، ليس لأن قول الصحابي له حكم الرفع، بل لتقارب المعاني المروية عن أهل التأويل من الصحابة ومن بعدهم، فصار كأنه قول الجميع، وما قاله الصحابة لا يبعد عن وصف جهنم الثابت في الأحاديث الصحيحة، والله أعلم.

قوله تعالى: {وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ}[566]:

الكلام في معنى "إلحاق الذرية" المذكور في الآية.

الرواية:

في تأويلها آثار موقوفة على الصحابة: فعن سفيان الثوري عن عمرو بن مرة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: «إن الله تبارك وتعالى يرفع للمؤمن ذريته، وإن كانوا دونه في العمل، ليقر الله بهم عينه»[567].

وفي رواية العوفيين عن ابن عباس أنه قال: «الذين أدرك ذريتهم الإيمان، فعملوا بطاعتي، ألحقتهم بإيمانهم إلى الجنة، وأولادهم الصغار نلحقهم بهم»[568]، وبه قال مقاتل[569]، والضحاك.

وفي المسألة تأويل ثالث: معناه أن الذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم الصغار، وما ألتنا الكبار من عملهم من شيء. قال به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي.

وفي المسألة تأويل رابع، معناه: أدخل الله الذرية بعمل الآباء الجنة، ولم ينقص الله الآباء من عملهم شيئًا. قاله الشعبي[570].

الدراية:

1) يرى الطبري أن «أولى هذه الأقوال بالصواب وأشبهها بما دل عليه ظاهر التنزيل، القول الذي

---

560 السمرقندي، *بحر العلوم*، 2/ 380.
561 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 3/ 26.
562 الرازي، *مفاتيح الغيب*، 21/ 552.
563 البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل* 4/ 14.
564 النسفي أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين، *مدارك التنزيل وحقائق التأويل*، 2/ 343.
565 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 15/ 574.
566 سورة الطور 52/ 21.
567 رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري، به.الصنعاني، *التفسير*، 3/ 245.
ورواه ابن جرير الطبري بسنده إلى سفيان الثوري، به. الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 21/ 579-580.
وروى نحوه ابن أبي حاتم الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 10/ 3316.
568 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 21/ 580-581.
569 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 4/ 145.
570 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 21/ 581.

ذكرنا عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، وهو: والذين آمنوا بالله ورسوله، وأتبعناهم ذرياتهم الذين أدركوا الإيمان بإيمان، وآمنوا بالله ورسوله، ألحقنا بالذين آمنوا ذريتهم الذين أدركوا الإيمان فآمنوا، في الجنة فجعلناهم معهم في درجاتهم، وإن قصرت أعمالهم عن أعمالهم تكرمة منا لآبائهم، وما ألتناهم من أجور عملهم شيئًا، وإنما قلتُ: ذلك أولى التأويلات به، لأن ذلك الأغلب من معانيه، وإن كان للأقوال الأخر وجوه»[571]، فهذا يكشف عن منهج ابن جرير في المعاني المتقاربة التي يدخل بعضها تحت بعض، ويؤيدها وجه من الوجوه، أنها جائزة كلها، ويؤيد تأويلَ الطبريِّ الثعلبيُّ فيرى أن: «المعنيان متداخلان، فأخبر الله تعالى أنه يجمع لعبده المؤمن ذريته في الجنة كما كان يحب في الدنيا أن يجتمعوا له ويدخلهم الجنة بفضله ويلحقهم بدرجته بعمل آبائهم من غير أن ينقص الأبناء من أجور آبائهم شيئًا»[572].

ويوكد ذلك ابن عطية مرجحًا من «الأقوال في هذه الآية القول الأول. لأن الآيات كلها في صفة إحسان الله تعالى إلى أهل الجنة فذكر من جملة إحسانه أنه يرعى المحسن في المسيء»[573].

2) إن إحدى أسباب الاختلاف والوجوه التي تستند إليها الأقوال هي تنوع القرءات، فقد قرأ عبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وأبو عمرو: {وَأتبعناهم ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَاتِهُمْ}[574].

3) إذا رجعنا إلى كتب المفسرين، وجدنا منهم من يؤول بتأويل ابن عباس، كالزجاج[575]، وابن أبي زمنين[576]، والواحدي[577]، والسمعاني[578]، وابن كثير[579]، وغيرهم.

ومنهم من لم يرجح تأويلًا كالماتريدي[580]، والسمرقندي[581]، والماوردي[582]، والبغوي[583]، وغيرهم.

4) أنه قد يقال: إن قول ابن عباس رضي الله عنهما له حكم الرفع، يبين هذا النحاس ويقول: «فصار الحديث مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه إخبار عن الله تعالى بما فعله وبمعنى آية أنزلها تعالى»[584]، ولكن هذا مُتعقَّبٌ بما سأذكره في الخلاصة.

5) استنبط الشافعي من الآية صحة حج الصبي، فيرى: «أن اللَّه بفضل نعمته أثاب الناس على الأعمال أضعافها، ومَنّ على المؤمنين بأن ألحقَ بهم ذرياتهم، ووفر عليهم أعمالهم، فقال: {أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ} الآية، فلما مَنَّ على الذراري بإدخالهم جنته بلا عمل، كان أن من عليهم بأن يكتب لهم

---

571 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 21/ 583.
572 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 25/ 29-30.
573 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 5/ 189.
574 عمر، أحمد مختار، و عبد العال، سالم مكرم، معجم *القراءات القرآنية*، (الكويت: مطبوعات جامعة الكويت، 1408هـ - 1988م)، 6/ 256 ؛ الخطيب عبد اللطيف، معجم *القراءات*، (دمشق: دار سعد الدين للطباعة والنشر والتوزيع، 1422هـ - 2002م)، 9/ 155.
575 الزجاج، *معاني القرآن وإعرابه*، 5/ 65-66.
576 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 4/ 297.
577 الواحدي، *الوسيط*، 4/ 187 ؛ الواحدي، *الوجيز*، 1034.
578 السمعاني، *التفسير*، 5/ 274.
579 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 7/ 432.
580 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 9/ 405.
581 السمرقندي، *بحر العلوم*، 3/ 352.
582 الماوردي، *النكت والعيون*، 5/ 381.
583 البغوي، *التفسير*، 7/ 388.
584 النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي أبو جعفر، *الناسخ والمنسوخ*، (الكويت: مكتبة الفلاح، 1408هـ)، 690.

عمل البر في الحج، وإن لم يجب عليهم من ذلك المعنى»[585]، وهذا استنباط لطيف.

6) ويرى الواحدي أن في معنى الإلحاق المذكور في الآية: «رد ظاهر على القدرية حين أنكروا أن يعطي الله تعالى ذكره مؤمنًا من فضله ما لا يستحقه بعمله»[586].

الخلاصة:

أن تأويلات الصحابة والتابعين متقاربة في المعنى، فلا بأس بها جميعًا، وكلها تبين سعة رحمة الله وفضله.

أما قول النحاس بأن قول ابن عباس مرفوعٌ حكمًا، فهو بعيد؛ لأنه ظاهر أنه تأويل للآية، **ويؤكد ذلك أن الله في موضع آخر** يقول: {وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا}[587]، فيبين ابن جرير أن تأويله: ما تقر به أعيننا من أن تريناهم يعملون بطاعتك، ثم روى بسنده إلى ابن عباس قوله: «يعنون: من يعمل لك بالطاعة ، فتقر بهم أعيننا في الدنيا والآخرة»[588].

فكأن ابن عباس رضي الله عنهما رأى أن الآيتين تؤولان بعضهما، وهذا من تبحره في معاني الآيات، والله أعلم.

قوله تعالى: {وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى}[589]:

الكلام في تأويل "الذي وعده الله نبيه من العطاء" :

الرواية:

أخرج الطبري عن موسى بن سهل الرملي، عن عمرو بن هاشم، قال: سمعت الأوزاعي، يحدث عن إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر المخزومي، عن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه عبد الله بن العباس أنه: أعطاه في الجنة ألف قصر، في كل قصر، ما ينبغي من الأزواج والخدم[590].

وقال ابن كثير: وقال الإمام أبو عمر الأوزاعي ...، ثم ذكره، ورأى أن إسناده صحيح إلى ابن عباس. قال: «ومثل هذا ما يقال إلا عن توقيف»[591]. يعني أنه مرفوعٌ حكمًا.

قلنا: لكن بين الإمام أبو حاتم الرازي أن هذا الحديث غلط من عمرو بن هاشم، الرواي عن الأوزاعي، فقد رواه الإمام أبو زرعة الرازي عن عمرو بن هاشم عن الأوزاعي عن علي بن عبد الله بن العباس من قوله، مقطوعًا.

فكأن عَمْرًا لُقِّنَ فصار يجعله من قول عبد الله بن العباس موقوفًا[592].

فالصواب أن هذا الأثر لم يقله عبد الله بن العباس رضي الله عنه، وإنما قاله علي بن عبد الله بن العباس

---

585 الشافعي أبو عبد الله محمد بن إدريس المطلبي ،*الأم*، (بيروت: دار المعرفة، 1410هـ - 1990م)، 2/ 121.
586 الواحدي، *التفسير البسيط* 20/ 491.
587 سورة الفرقان 25/ 74.
588 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 17/ 530.
589 سورة الضحى 93/ 5.
590 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 24/ 487.
وقد أخرجه ابن وهب، وأبهم الواسطة بينه وبين الأوزاعي فقال: أخبرني من سمع الأوزاعي يقول، بنحوه. ابن وهب، *تفسير القرآن من الجامع*،1/ 13.
591 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 8/ 426.
592 الرازي، *العلل*، 5/ 19-21.

رحمه الله، وهو من التابعين، وقد توفي سنة 118هـ[593].

وروى الحكم بن ظهير، عن السدي، عن ابن عباس، أنه قال: «من رضا محمد صلى الله عليه وسلم ألا يدخل أحد من أهل بيته النار»[594]. والحكم بن ظهير متروك[595]، ومتن الرواية هذه منكر.

وروى ابن جرير بسنده إلى قتادة أنه قال: ذلك يوم القيامة[596]، وبه قال مقاتل[597].

الدراية:

1) أنه قد روي تأويل العطاء الذي وعد الله به نبيه صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن العباس رضي الله عنهما، إلا أن أبا حاتم الرازي بين أنه خطأ من الرواة، وأن الصواب فيه أنه مقطوع على ابنه علي، وهو من التابعين.

2) أن الآية تقدمها قوله تعالى: {وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى} فهي لما قبلها مؤكدة لمعناها.

3) أن ابن جرير أول الآية: «لسوف يعطيك يا محمد ربك في الآخرة من فواضل نعمه، حتى ترضى»[598]، وبتأويله أولها الماتريدي[599]، والثعلبي[600]، والسمعاني[601]، وابن كثير[602]، بل جعله ابن عطية تأويل «جمهور الناس»[603].

ومن المفسرين من أوله بما روي عن علي بن عبد الله بن عباس : كالواحدي[604].

وأما من كالماوردي[605]، والبغوي[606]، وابن الجوزي[607]، فلم يرجحوا قولًا.

ويرى الزمخشري أنه شاملٌ لخيري الدنيا والآخرة[608].

أما ما ذكره الماتريدي من أن الآية تحتمل أن: «يعطيك في أمتك ما ترجو وتأمل من الشفاعة لهم وترضى»[609]، فإنه لا ينفي تأويل الماتريدي الأول، بل هو من رضى النبي صلى الله عليه وسلم في الآخرة.

وقد روى عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في إبراهيم: {رب إنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني}[610] الآية، وقال عيسى عليه السلام: {إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم}[611]، فرفع يديه وقال: «اللهم أمتي أمتي»، وبكى، فقال الله عز وجل: «يا جبريل اذهب إلى محمد، وربك أعلم، فسله ما يبكيك؟» فأتاه جبريل عليه الصلاة

---

593 *تقريب التهذيب* 403.
594 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 24/ 488.
595 *تقريب التهذيب* 175.
596 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 24/ 488.
597 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 4/ 732.
598 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 24/ 487.
599 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 10/ 559.
600 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 29/ 475.
601 السمعاني، *التفسير*، 6/ 244.
602 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 8/ 425.
603 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 5/ 494.
604 الواحدي، *التفسير البسيط*، 24/ 108.
605 الماوردي، *النكت والعيون*، 6/ 293.
606 البغوي، *التفسير*، 8/ 455.
607 ابن الجوزي، *زاد المسير في علم التفسير*، 4/ 457.
608 الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 4/ 767.
609 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 10/ 559.
610 سورة إبراهيم 14/ 36.
611 سورة المائدة 5/ 118.

والسلام، فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال، وهو أعلم، فقال الله: «يا جبريل، اذهب إلى محمد، فقل: إنا سنرضيك في أمتك، ولا نسوءك»[612].

وحكى الماتريدي أن بعضهم أوله: «أي: ولسوف يعطيك ربك فترضى في الدنيا من الذكر والشرف والمنزلة والغلبة على الأعداء»[613]، وأشار إلى هذا الوجه الماوردي[614].

4) انتقد ابن قيم الجوزية الرواية الثانية عن ابن عباس، مبينًا أنه صلى الله عليه وسلم : «يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى، وهو سبحانه يدخل النار من يستحقها من الكفار والعصاة، ثم يحد لرسوله حدًا يشفع فيهم، ورسوله أعرف به وبحقه، من أن يقول: لا أرضى أن يُدخِل أحدًا من أمتي النار على أن يدعه فيها بل ربه تبارك وتعالى يأذن له فيشفع فيمن شاء الله أن يشفع فيه، ولا يشفع في غير ما أذن له فيه ورضيه»[615].

قلنا: ويؤكد نكارة معنى الرواية الثانية: ما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله عز وجل: {وأنذر عشيرتك الأقربين}[616]، قال: «يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئا، يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئا، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا، ويا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا، ويا فاطمة بنت محمد سليني ما شئت من مالي لا أغني عنك من الله شيئًا»[617].

الخلاصة:

أن التأويل الأول مقطوع من قول علي بن عبد الله بن العباس، وهو من التابعين، فبهذا يظل رأيًا له لا يأخذ حكم الرفع، ولا يُعلم مأخذه فيه، وإنما ذكرته في هذا البحث لأني رأيت ابن كثير صححه من رواية عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، فلما رأيت علته التي كشف عنها الإمام أبو حاتم الرازي رأيت ضرورة التنبيه على ذلك.

وأن متن الرواية الثانية فهو منكر وسنده لا يصح إلى ابن عباس رضي الله عنهما، أما القول بأن الشفاعة من رضاه، فهذا داخل في تأويل قتادة الذي قال به الطبري.

612 مسلم، *الصحيح*، ح: 202.
613 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 10/ 559.
614 الماوردي، *النكت والعيون*، 6/ 293.
615 ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر، *التبيان في أقسام القرآن*، (بيروت: دار المعرفة)، 73-74.
616 سورة الشعراء 26/ 214.
617 البخاري، *الصحيح*، ح: 2753، 4771، مسلم، *الصحيح*، ح: 206.

3.2. التعبديات:

3.2.1. معنى التعبديات[618]:

المقصود بالتعبديات: الأحكام الشرعية التي يؤديها المسلم تعبدًا لله، ويقسمها العلماء إلى قسمين، معقولة المعنى، وتعبدية، أما معقولة المعنى، فهي التي علم أهل العلم حكمتَها وعلّتها، والمصلحة التي تضمنتها، وأما التعبدية، فهي التي لم تظهر حكمتُها لأهل العلم على وجه التفصيل، وقد ذكر هذا التقسيم الشافعي[619]، والعلماء من بعده كالغزالي[620]، والشاطبي[621].

فأقوال الصحابة التي تدخل في القسم الثاني من الأحكام الشرعية – وهي التعبديات – هي المقصودة في هذا الفصل.

3.2.2. نماذج للمرفوع حكمًا من التعبديات في تفسير الصحابة وموقف الطبري منها:

قوله تعالى: {وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ}[622]:

الكلام في تأويل "الأيام المعدودات" :

الرواية:

فيها تأويلان عن الصحابة: فأخرج ابن جريربسنده إلى ابن عباس – من طريق سعيد بن جبير، والعوفيين، وعلي بن أبي طلحة – أن الأيام المعدودات: أيام التشريق[623]. أي أيام منى وأيام رمي الجمار.

قال ابن أبي حاتم: «وروي عن ابن عمر وابن الزبير وأبي موسى ومجاهد وعطاء والحسن وإبراهيم والضحاك وأبي مالك وعكرمة وسعيد بن جبير والسدي والزهري وقتادة والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وعطاء الخراساني ونحيى بن أبي كثير، نحو ذلك»[624]، وبه قال زيد بن أسلم[625]، وقتادة[626]، ومقاتل[627]، وعطاء بن أبي رباح، ومجاهد، وإبراهيم النخعي، والحسن البصري[628].

أما التأويل الثاني: فهو ما أخرجه ابن أبي حاتم بسنده إلى علي بن أبي طالب أنه قال: «ثلاثة أيام، يوم الأضحى، ويومان بعده»[629].

الدراية:

1) بين ابن جرير أنه اختار التأويل الأول «لتظاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه

---

618 يُراجع: الصياصنة، *المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية* 644-647 ففيه تفصيل جيدٌ.
619 الشافعي، *الأم*، 2/ 203-204.
620 الغزالي، محمد بن محمد، *أساس القياس*، (الرياض: مكتبة العبيكان، 1413هـ - 1993م)، 104.
621 الشاطبي، *الموافقات*، 2/ 525.
622 سورة البقرة 2/ 203.
623 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 3/ 549.
624 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 361.
625 ابن وهب، *تفسير القرآن من الجامع*، 2/ 98.
626 الصنعاني، *التفسير*، 1/ 329 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 3/ 552.
627 البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 1/ 176.
628 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 3/ 551-552.
629 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 360.

كان يقول فيها: إنها أيام ذكر الله عز وجل»[630].

وهو يعني ما أخرجه مسلم وأحمد، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر لله»[631].

وهذا يبين منهجه في أقوال الصحابة في التعبديات، أنه لا يجعل لها حكم الرفع، بل رجحه لما أيده من الأخبار الصحيحية المعتبرة.

2) ويرى الثعلبي أن التأويل الأول «عليه أكثر العلماء»[632]، ويزيد ابن كثير أن «القول الأول هو المشهور وعليه دل ظاهر الآية الكريمة، حيث قال: {فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه} فدل على ثلاثة بعد النحر»[633].

3) ذكر بعضهم أنه يحتمل في قوله {أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ}، ما قاله الله: {ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام}[634].

وقد رد ابن جرير هذا القول بما ملخصه: أن الله لم يكن يوجب في الأيام المعلومات من ذكره فيها ما أوجب في الأيام المعدودات، فقد أوجب في الأيام المعلومات ذكر اسم الله فيها على بهائم الأنعام، ولم يوجب في الأيام المعلومات من ذكره كالذي أوجبه في الأيام المعدودات من ذكره، ولكنه أوجبه على عباده مطلقًا بغير شرط ولا إضافة إلى معنى في الأيام المعدودات، من غير إضافة[635].

ويرى الماوردي أنه: «قول جميع المفسرين، وإن خالف بعض الفقهاء في أن أشرك بين بعضها وبين الأيام المعلومات»[636].

الخلاصة:

أن التأويل الأرجح هو الأول للأدلة المؤيدة له، ولكثرة من قال به، وليس لأنه يأخذ حكم الحديث المرفوع، والله أعلم.

قوله تعالى: {وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ}[637]:

الكلام في تأويل معنى "الكفر" الوارد في الآية.

الرواية:

ورد فيه حديث مرفوعٌ، قال الطبري: حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال، حدثنا شاذ بن فياض البصري قال، حدثنا هلال أبو هاشم، عن أبي إسحاق الهمداني، عن الحارث، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من ملك زادًا وراحلة فلم يحجّ ماتَ يهوديًّا أو نصرانيًّا، وذلك أن

630 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 3/ 553.
631 مسلم، *الصحيح*، ح 1141-1142 ؛ ابن حنبل، *المسند*، ح: 821، 992، 1456، 1500، 7134، 10664، 10917، 15428، 15429، 15430، *وغيرها*.
632 الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، 5/ 253.
633 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 1/ 561.
634 سورة الحج 22/ 28.
635 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 3/ 555-556.
636 الماوردي، *النكت والعيون*، 1/ 263.
637 سورة آل عمران 3/ 97.

الله يقول في كتابه» : {ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلًا} الآية[638].

والحديث ضعيف لا يصح، فالحارث يُضَعَّفُ، وهلال بن عبد الله الراوي له عن أبي إسحاق مجهول[639].

وجاء من رواية أبي هريرة، وأبي أمامة كلاهما عن النبي صلى الله عليه وسلم، والحديثان لا يصح رفعهما[640].

وقد ضعف الطبريُّ جميع ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا[641].

وعن أبي داود نفيع، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : {ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين} فقام رجل من هذيل، فقال: يا رسول الله من تركه كفر؟ قال: «من تركه ولا يخاف عقوبته، ومن حج ولا يرجو ثوابه، فهو ذاك»[642].

ونُفيع بن الحارث الهمداني القاضي الكوفي «اتفق أهل العلم بالحديث على نكارة حديثه وضعفه، وكذّبه بعضهم، وأجمعوا على ترك الرواية عنه»[643]. فهو حديث مرسل، وراويه متهم.

أما الصحابة والتابعون، فقد اختلفوا في تأويل الآية:

فروى أبو عمر العدني، بسنده إلى الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزم الأشعري، أن عمر بن الخطاب، قال: «ليمت يهوديا أو نصرانيا - ثلاث مرات - ، رجل مات ولم يحج، وجد لذلك سعة، وخُلِّيَتْ سبيله»[644].

وروى الحافظ أبو بكر الإسماعيلي بسنده إلى عبد الرحمن بن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب يقول: «من أطاق الحج فلم يحج، فسواء عليه يهوديًّا مات أو نصرانيًّا»[645]. وصحح ابن كثير إسناده[646].

وقال عكرمة ومقاتل: من كفر من أهل الأديان بالبيت ولم يحج واجبا، فقد كفر، فذلك قوله سبحانه: {ومن كفر}[647].

---

638 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 613.

639 راجع تخريج الحديث عند: العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر، *التمييز في تلخيص تخريج أحاديث شرح الوجيز المشهور*، (الرياض: دار أضواء السلف، 1428هـ - 2007م)، 4/1510.

640 يُراجع: الزيلعي جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف، *نصب الراية*، (بيروت/ جدة: مؤسسة الريان للطباعة والنشر / دار القبلة للثقافة الإسلامية 1418هـ - 1997م)، 4/409-412 ؛ الحويني الأثري أبو إسحاق حجازي محمد شريف، *النافلة في الأحاديث الضعيفة والباطلة*، (مصر: دار الصحابة للتراث، 1408هـ - 1988م)، 1/ 91-94.

641 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 617.

642 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 620.

643 القرطبي أبو عمر يوسف بن عبد الله عبد البر النمري، *الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى*، (الرياض: دار ابن تيمية للنشر والتوزيع والإعلام، 1405هـ - 1985م)، 1/ 604.

644 العدني أبو عبد الله محمد بن يحيى، *الإيمان*، (الكويت: الدار السلفية، 1407هـ)، 105-106، قال: حدثنا هشام، عن ابن جريج، قال: أخبرني عبد الله بن نعيم، أن الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزم الأشعري، أخبر، به.

645 ابن كثير، *مسند الفاروق*، 1/ 448 ؛ ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 85.

وقد روي عن عمر بن الخطاب من طرق أخرى في *أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه* 1/ 381-382 ؛ *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء* 9/ 252 ؛ *البيهقي* أحمد بن الحسين الخُسْرَوْجِردي الخراساني أبو بكر، *السنن الكبرى*، بيروت - لبنان، 1424 هـ - 2003 م، 9/ 227-228.

ويُراجع: الزيلعي، *نصب الراية* 4/409-412 ؛ ابن حجر العسقلاني، *التمييز في تلخيص تخريج أحاديث شرح الوجيز* 4/151؛ الحويني، *النافلة في الأحاديث الضعيفة والباطلة*، 1/ 91-94.

646 ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، 2/ 85.

647 الشافعي، *الأم*، 2/ 119 ؛ البلخي، *تفسير مقاتل بن سليمان*، 1/ 291 ؛ الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 555.

وقال عبد الله بن عباس، والضحاك، وعطاء ومجاهد[648] والحسن البصري[649]: كُفْرُه: الجحودية، والزهادة فيه.

وعن عبد الله بن عباس – في رواية ابن أبي طلحة –، ومجاهد – فيما معناه – : أن لا يكون معتقدا في حجه أن له الأجر عليه، ولا أن عليه بتركه إثما ولا عقوبة[650].

وعن مجاهد: من كفر بالله واليوم الآخر[651].

الدراية:

1) يؤول الطبري الآية أنّ: «من جحد ما ألزمه الله من فرض حج بيته، فأنكره وكفر به، فإن الله غني عنه، وعن حجه وعمله، وعن سائر خلقه من الجن والإنس»[652].

ومستند هذا التأويل عنده السياق، «لأن قوله: {ومن كفر} يعقب قوله: {ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا} بأن يكون خبرا عن الكافر بالحج أحق منه بأن يكون خبرا عن غيره، مع أن الكافر بفرض الحج على من فرضه الله عليه بالله كافر، وإن الكفر أصله الجحود، ومن كان له جاحدا ولفرضه منكرا، فلا شك إن حج لم يرج بحجه برا، وإن تركه فلم يحج لم يره مأثما، فهذه التأويلات وإن اختلفت العبارات بها فمتقاربات المعاني»[653].

2) أنَّ مِنَ المفسرين من لم يرجح تأويلًا على تأويل، كالزجاج[654]، والماتريدي[655]، والماوردي[656]، والواحدي في بعض تفاسيره[657]، والبغوي[658]، وغيرهم.

ومنهم من رجح التأويل الثاني، كالواحدي الذي قال عنه في بعض تفاسيره: وهذا قول جماعة من المفسرين[659]، وكالسمعاني[660].

ومنهم من قال بقول عمر، كمكي بن أبي طالب[661].

ومنهم من رجح تأويل الحسن البصري[662].

ويرى ابن عبد البر أن معنى قول عمر "ولم يحج" : «أي لم ير الحج واجبًا»[663].

الخلاصة:

أن أقرب التأويلات للصواب هو تأويل الطبري لدلالة السياق عليه، أما قول عمر رضي الله عنه فلا يأخذ حكم الرفع، لكونه اجتهادًا منه في فهم الآية، والله أعلم.

---

648 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 619 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 715.
649 الصنعاني، *التفسير*، 1/ 405.
650 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 620-621 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 715.
651 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 621 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 715.
652 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 618.
653 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 5/ 624.
654 الزجاج، *معاني القرآن وإعرابه*، 1/ 447.
655 الماتريدي، *تأويلات أهل السنة*، 2/ 438.
656 الماوردي، *النكت والعيون*، 1/ 411.
657 الواحدي، *التفسير البسيط*، 5/ 453.
658 البغوي، *التفسير*، 2/ 74.
659 الواحدي، *الوسيط*، 1/ 470.
660 السمعاني، *التفسير*، 1/ 343.
661 القرطبي، *الهداية الى بلوغ النهاية*، 2/ 1081.
662 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 1/ 305.
663 ابن عبد البر القرطبي، *الاستذكار*، 2/ 289.

قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ}[664]:

الكلام في تأويل "الرباط" الوارد في الآية.

الرواية:

نُقِلَتْ رِوايةٌ مرفوعةٌ في تأويل الرباط : عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات؟» قالوا: بلى يا رسول الله قال: «إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط»[665]، وقد أخرج الحديث الطبري من رواية علي بن أبي طالب، وجابر بن عبد الله[666].

وجاء عن الحسن، وقتادة، وابن جريج، والضحاك، أن معنى الآية: صابروا المشركين، ورابطوا في سبيل الله[667].

واقتصر محمد بن كعب القرظي على أن الرباط للعدو[668].

وجعل زيد بن أسلم الصبر والمصابرة والرباط للعدو، وروي معناه عن عمر بن الخطاب في قصة له مع أبي عبيدة بن الجراح[669].

وأوّل عبد الله بن العباس المصابرة والرباط للعدو[670].

وخالف أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف فرأى أن معنى الرباط هو انتظار الصلاة بعد الصلاة[671]، والإسناد إلى أبي سلمة فيه مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير، وهو ضعيف[672].

ورأى سعيد بن جبير أن معناه: رابطوا فيما أمركم ونهاكم[673].

الدراية:

1) معنى المرابطة في الآية ينبني أساسه على معناه في لسان العرب، وقد أشار إلى هذا المفسرون، فيبين ابن جرير[674] وابن أبي زمنين[675] وابن عطية[676] أن أصل المرابطة أن يربط هؤلاء خيولهم، وهؤلاء خيولهم بالثغر؛ كل معد لصاحبه، ثم استعمل ذلك في كل مقيم في ثغر، يدفع عمن وراءه من أراده من أعدائهم بسوء.

2) يؤكد ابن جرير في نفس الموضع، على أصل من أصول التفسير، وهو أن الكلام إنما توجه إلى الأغلب المعروف في استعمال الناس من معانيه دون الخفي، حتى يأتي بخلاف ذلك ما يوجب صرفه إلى الخفي من معانيه حجة يجب التسليم لها من كتاب أو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم، أو إجماع من أهل

---

664 سورة آل عمران 3/ 200.
665 مسلم، *الصحيح*، ح: 251.
666 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 335.
667 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 331-333.
668 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 333 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 848.
669 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 334.
670 ابن المنذر، *التفسير*، 2/ 544.
671 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 334-335.
672 المزي، *تهذيب الكمال*، 28/ 19.
673 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 850.
674 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 337.
675 ابن أبي زمنين، *تفسير القرآن العزيز*، 1/ 343.
676 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 1/ 560.

التأويل[677].

3) أما الاستدلال بالحديث الصحيح على معنى الرباط المذكور في الآية، فغير مسلم به، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعله تفسيرًا للآية، ثم إن المقصود بقوله: «فذلكم الرباط» إنما هو تشبيه بالرباط في سبيل الله، إذ انتظار الصلاة إنما هو سبيل من السبل المنجية، والرباط اللغوي هو الأول[678].

4) أن ابن جرير لم يجعل لقول الصحابة حكم الرفع، كون الآية في التعبديات المبنية على النص، وإنما صوّب قولهم لأن له أصلًا في لسان العرب.

الخلاصة:

أن معنى المرابطة في الآية هي مرابطة العدو، وأن ابن جرير صوب قول الصحابة في تفسيرها لأن لها أصلًا في لسان العرب، ليس لأن لها حكم الرفع، فإن الحجة في القرآن، أو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم، أو إجماع من أهل التأويل، والله أعلم.

قوله تعالى: {وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ}[679]:

الكلام في حكم "الإضرار في الوصية" المذكور في الآية:

الرواية:

وردت رواية مرفوعة وموقوفة:

فأما المرفوعة، فقد روى الأشعث بن جابر، حدثني شهر بن حوشب، أن أبا هريرة حدثه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل ليعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار» قال: وقرأ عَلَيَّ أبو هريرة من هاهنا {من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار}[680] حتى بلغ: {ذلك الفوز العظيم}[681] قال أبو داود: «هذا يعني الأشعث بن جابر جد نصر بن علي»[682].

ورجال سنده ثقات لولا الكلام في شهر بن حوشب، وقد قال الترمذي بعدما أخرجه: «حديث حسن غريب»، ولعل الحديث يكون حسنًا.

وأما الرواية الموقوفة:

وروى الطبري بسنده إلى داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس، في هذه الآية: «الضرار في الوصية من الكبائر»[683].

وعن قتادة: «إن الله تبارك وتعالى كره الضرار في الحياة وعند الموت ونهى عنه وقدم فيه، فلا تصلح

---

677 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 337.
678 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 1/ 560.
679 سورة النساء 4/ 12.
680 سورة النساء 4/ 13.
681 سورة النساء 4/ 12.
682 أبو داود، *السنن*، ح: 2867، الترمذي، *السنن*، ح: 2117.
683 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 486 ؛ الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 889.

مضارة في حياة ولا موت»[684].

وعن سعيد بن جبير: «من غير ضرار يكون به، ولا يقر بحق عليه ولا يوصي بأكثر من الثلث مضارة لهم، فذلك قوله: غير مضار»[685].

الدراية:

1) أنا إذا نظرنا إلى السياق وهو: {يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ * تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ}[686]، علمنا أن الله سمى ما فرضه من أنصبة المواريث حدودًا وذكر منها الوصية ونهى عن الإضرار فيها، ثم توعد على من يتعد حدود الله بالنار، فلهذا سماه عبد الله بن عباس كبيرة، والله أعلم.

2) لم يتعرض ابن جرير للكلام في حكم الضرار، إنما روى قول ابن عباس رضي الله عنهما ولم يزد عليه.

أما ابن عطية فيبين أن: «وجوه المضارّة كثيرة لا تنحصر، وكلها ممنوعة: يقر بحق ليس عليه، ويوصي بأكثر من ثلثه، أو لوارثه، أو بالثلث فرارًا عن وارث محتاج، وغير ذلك»[687].

وكثير من المفسرين لم يتكلموا عن حكم الإضرار بالوصية.

الخلاصة:

أن قول ابن عباس رضي الله عنهما لا يأخذ حكم الرفع، لأنه أخذه من سياق الآيات، وإذا قلنا بحسن الحديث الذي رواه شهر بن حوشب عن أبي هريرة، والله أعلم.

---

684 الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 6/ 486.
685 الرازي، *تفسير القرآن العظيم*، 3/ 889.
686 سورة النساء 4/ 12-14.
687 ابن عطية، *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، 2/ 20.

4. الخاتمة

في ختام هذه الأطروحة نذكر ما وصلنا إليه من أهم النتائج:

1) أن الإمام الطبري رحمه الله لم يكن يجعل حكم الرفع لقول الصحابي مما لا مجال للرأي فيه.

2) أن من مستندات التفسير عند الطبري:

أ. الكتاب، أي تفسير القرآن بالقرآن.

ب. الأحاديث النبوية.

ت. إجماع أهل التأويل.

ث. السياق، أي سياق الآيات.

ج. لسان العرب، فيجب حمل ألفاظ القرآن على الأظهر من لسانهم.

3) أن من منهج الطبري: الجمع بين القولين ما أمكن دون ترك أحدهما.

4) أن من منهج الطبري: ما كان الاختلاف فيه بين المفسرين اختلاف تنوع، فإنه يجمع أقوالهم ويحتج بها جميعًا في تأويل الآية.

5) أن منهجه واحدٌ في أبواب الغيبيات وفي أبواب التعبديات.

6) أننا استطعنا الوقوف على كثير من أصول تأويلات الصحابة، ومن أين استمدوا أقوالهم، وعلى أي أساس بنوا اجتهادهم، كما ذكرنا في خلاصة تفسير كل آية، والله أعلم.

5. فهرس المصادر والمراجع

ابن أبي الدنيا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي (المتوفى: 281هـ)، *"الأهوال"*، ت: مجدي فتحي السيد، مصر: مكتبة آل ياسر، 1413 هـ.

ابن أبي العز الحنفي صدر الدين محمد بن علاء الدين عليّ بن محمد الأذرعي الصالحي الدمشقي (المتوفى: 792هـ)، *"تفسير ابن أبي العز"*، ت: شايع بن عبده بن شايع الأسمري، المدينة المنورة: مجلة الجامعة الإسلامية، نشر في العددان:، 120 - (السنة 30) - (1423هـ)، 121 - (السنة 35) - (1424هـ)

ابن أبي زَمَنِين المالكي أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري، الإلبيري (المتوفى: 399هـ)، *"تفسير القرآن العزيز"* ، ت: أبو عبد الله حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، القاهرة: الفاروق الحديثة، الطبعة: الأولى، 1423هـ - 2002م.

ابن أبي شيبة أبو بكر عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (المتوفى: 235هـ)، *"المصنف في الأحاديث والآثار"* ، ت: كمال يوسف الحوت، 7 أجزاء، الرياض: مكتبة الرشد، 1409.

ابن الأثير أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين (المتوفى: 630هـ)، *"أسد الغابة في معرفة الصحابة"* ، ت: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، بيروت: دار الكتب العلمية، سنة النشر: 1415هـ - 1994 م.

ابن الجزري شمس الدين أبو الخير، محمد بن محمد بن يوسف (المتوفى: 833هـ)، *" غاية النهاية في طبقات القراء"* ، القاهرة: مكتبة ابن تيمية، نشر: ج. برجستراسر، عام 1351هـ.

ابن الجوزي جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (المتوفى: 597هـ)، *"زاد المسير في علم التفسير"* ، ت: عبد الرزاق المهدي، بيروت: دار الكتاب العربي، 1422 هـ.

ابن الصلاح تقي الدين عثمان بن عبد الرحمن، أبوعمرو، (المتوفى: 643هـ)، *"معرفة أنواع علوم الحديث"*، *ويُعرف بمقدمة ابن الصلاح*، ت: نور الدين عتر، سوريا: دار الفكر، بيروت: دار الفكر المعاصر، 1406هـ - 1986م.

ابن العراقي أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي الرازياني ثم المصري أبو زرعة ولي الدين (المتوفى: 826هـ)، *"المدلسين"*، ت: د رفعت فوزي عبد المطلب، د. نافذ حسين حماد، دار الوفاء، 1415هـ، 1995م.

ابن العماد الحنبلي عبد الحي بن أحمد بن محمد العَكري، أبو الفلاح (المتوفى: 1089هـ)، *"شذرات الذهب في أخبار من ذهب"* ، ت: محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، دمشق – بيروت: دار ابن كثير، 1406 هـ - 1986 م.

ابن القيسراني محمد بن طاهر بن علي بن أحمد المقدسي الشيباني أبو الفضل (المتوفى: 507هـ) *"مسألة التسمية"* ، ت: عبد الله بن علي مرشد، جدة: مكتبة الصحابة، 1995

ابن المنذر أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (المتوفى: 319هـ) ، *"الأوسط من السنن والإجماع والاختلاف"* ، ت: مجموعة من المحققين، مصر: دار الفلاح، 1430 هـ - 2009 م.

ابن تيمية ، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: 728هـ)، *"مقدمة في أصول التفسير"* ، بيروت: دار مكتبة الحياة، 1490هـ/ 1980م.

ابن تيمية الحراني تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم (المتوفى: 728هـ)، "*مجموع الفتاوى*"، ت: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، المدينة النبوية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1416هـ/1995م.

ابن جزي الكلبي الغرناطي أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله (المتوفى: 741هـ)، "*التسهيل لعلوم التنزيل*"، ت: عبد الله الخالدي، بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1416 هـ.

ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ، التميمي أبو حاتم الدارمي البُستي (المتوفى: 354هـ)، "*المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين*"، ت: محمود إبراهيم زايد، حلب: دار الوعي، 1396هـ.

ابن حبيب، عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي الإلبيري القرطبي، أبو مروان (المتوفى: 238هـ) *"أشراط الساعة وذهاب الأخيار وبقاء الأشرار"* ، ت: عبد الله عبد المؤمن الغماري الحسني، الرياض: أضواء السلف، 2005 م.

ابن حيان الأندلسي أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (المتوفى: 745هـ)، *"البحر المحيط في التفسير"* ، ت: صدقي محمد جميل، بيروت: دار الفكر، 1420هـ.

ابن دريد أبو بكر محمد بن الحسن الأزدي (المتوفى: 321هـ)، *"جمهرة اللغة"* ، حيدر آباد – الهند: مطبعة مجلس دائرة المعارف، 1344هـ.

ابن راهويه أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم الحنظلي المروزي (المتوفى: 238هـ)، "*مسند إسحاق بن راهويه*"، ت: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، المدينة المنورة: مكتبة الإيمان، 1412هـ – 1991م.

ابن سعد أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري البغدادي (المتوفى: 230هـ)، "*الطبقات الكبرى*"، ت: إحسان عباس، بيروت: دار صادر، 1968 م.

ابن سعد أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي (المتوفى: 230هـ)، *"الطبقات الكبرى الجزء المتمم لطبقات ابن سعد [الطبقة الرابعة من الصحابة ممن أسلم عند فتح مكة وما بعد ذلك]"* ، ت: عبد العزيز عبد الله السلومي، الطائف: مكتبة الصديق، 1416 هـ.

ابن سيده المرسي، أبو الحسن علي بن إسماعيل (المتوفى: 458هـ)، *"المحكم والمحيط الأعظم"* ، ت: مصطفى السقا وآخرون، 12 جزء، القاهرة: معهد المخطوطات العربية، 1424 هـ - 2003 م.

ابن عاشور محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر التونسي، *"التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»"* ، 30 جزء، تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ.

ابن قيم الجوزية محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين (المتوفى: 751هـ)، *"زاد المعاد في هدي خير العباد"* ، بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة: السابعة والعشرون، 1415هـ /1994م

ابن كثير الدمشقي ثم البصري أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي (المتوفى: 774هـ)، *"تفسير القرآن العظيم"* ، ت: محمد حسين شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ.

ابن كثير الدمشقي ثم البصري أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي (المتوفى: 774هـ)، *"البداية والنهاية"* ، دمشق: دار الفكر، 1407 هـ - 1986 م.

ابن كثير الدمشقي ثم البصري أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي (المتوفى: 774هـ)، "*مسند الفاروق أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأقواله على أبواب العلم*" ت: إمام بن علي بن إمام، 3 اجزاء، دار مصر: الفلاح، 1430هـ - 2009م.

ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، (المتوفى: 273هـ)، *"سنن ابن ماجه"* ، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، مصر: دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي.

الأبناسي، إبراهيم بن موسى بن أيوب، برهان الدين أبو إسحاق الأبناسي، ثم القاهري، الشافعي (المتوفى: 802هـ)، *"الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح"* ، ت: صلاح فتحي هلل، الرياض: مكتبة الرشد، 1418هـ 1998م.

أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى: 982هـ)، *"تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم"* ، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد المروزى السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، *"تفسير القرآن"* ، ت: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الرياض: دار الوطن، 1418هـ - 1997م.

أبو يعلى القزويني الخليلي، خليل بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن الخليل (المتوفى: 446هـ)، *"الإرشاد في معرفة علماء الحديث"* ، ت: محمد سعيد عمر، 3 أجزاء، الرياض: مكتبة الرشد، 1409.

الإربلي البرمكي أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان (المتوفى: 681هـ)، *"وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان"* ، ت: إحسان عباس، بيروت: دار صادر، الطبعة: الجزء: 1-2-3 - 1900، الجزء: 4 - الطبعة: 1، 1971، الجزء: 5 - الطبعة: 1، 1994، الجزء: 6 - 1900، الجزء: 7 - الطبعة: 1، 1994م.

الأزدي البلخى أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير (المتوفى: 150هـ)، *"تفسير مقاتل بن سليمان"* ، ت: عبد الله محمود شحاته، بيروت: دار إحياء التراث، 1423 هـ.

الأزدي مولاهم معمر بن أبي عمرو راشد، أبو عروة البصري، نزيل اليمن (المتوفى: 153هـ)، *"الجامع (منشور كملحق بمصنف عبد الرزاق)"*، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، 11 جزء، ببيروت: توزيع المكتب الإسلامي، الطبعة: الثانية، 1403 هـ.

الإستانبولي إسماعيل حقي بن مصطفى الحنفي الخلوتي المولى أبو الفداء (المتوفى: 1127هـ)، *"روح البيان"* ، بيروت: دار الفكر.

الإسكافي الخطيب أبو عبد الله محمد بن عبد الله (المتوفى: 420هـ)، *"مختصر العين"* ، ت: هادي حسن حمودي، سلطنة عمان: وزارة التراث والثقافة، الطبعة: الثانية، 1437هـ - 2016م.

الأشعري، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة بن أبي موسى (المتوفى: 324هـ)، *"رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب"* ، ت: عبد الله شاكر محمد الجنيدي، المدينة

المنورة: الجامعة الإسلامية، 1413هـ.

الأصبهاني أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران (المتوفى: 430هـ)، "*حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*"، 10 أجزاء، مصر: مكتبة الخانجي ومطبعة السعادة، 1351هـ - 1933م.

آل بن ناجي طارق بن محمد (المتوفى: 1432هـ)، "*التذييل على كتب الجرح والتعديل*"، الكويت: مكتبة المثنى الإسلامية، الطبعة: الثانية، 1425 هـ - 2004 م.

الآمدي أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي (المتوفى: 631هـ) *"الإحكام في أصول الأحكام"* ت: عبد الرزاق عفيفي، بيروت: المكتب الإسلامي.

الأندلسي المحاربي أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية (المتوفى: 542هـ)، *"المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"* ، ت: عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت: دار الكتب العلمية، 1422 هـ.

الأنصاري الرويفعى الإفريقى محمد بن مكرم بن على، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور (المتوفى: 711هـ)، *"لسان العرب"* ، بيروت: دار صادر، الطبعة: الثالثة، 1414 هـ.

الباتلي خالد بن عبد العزيز، *"التفسير النبوي مقدمة تأصيلية مع دراسة حديثية لأحاديث التفسير النبوي الصريح"* ، جزءين، الرياض: دار كنوز إشبيليا، 1432 هـ - 2011 م.

البخاري الجعفي محمد بن إسماعيل أبو عبدالله (المتوفى: 256هـ)، *"الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري"* ، ت: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، الطبعة: الأولى، 1422هـ.

البخاري محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة أبو عبد الله (المتوفى: 256هـ)، "*التاريخ الكبير*"، الطبعة: حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، طبع تحت مراقبة: محمد عبد المعيد خان.

البخاري محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة أبو عبد الله (المتوفى: 256هـ)، "*الضعفاء الصغير*"، ت: محمود إبراهيم زايد، حلب: دار الوعي، 1396 هـ.

بدائع التفسير، السيد محمد، يسري، الدمام: دار ابن الجوزي، 1427هـ.

البربهاري أبو محمد الحسن بن علي بن خلف (المتوفى: 329هـ)، *"شرح السنة"* ، ت: خالد بن قاسم الردادي، مكتبة الغرباء الأثرية، 1414هـ - 1993م.

البزار أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي (المتوفى: 292هـ)، "*مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار*"، ت: محفوظ الرحمن زين الله، وعادل بن سعد، وصبري عبد الخالق الشافعي، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، (بدأت 1988م، وانتهت 2009م).

البصري يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني (المتوفى: 200هـ)، *"تفسير يحيى بن سلام"* ، ت: الدكتورة هند شلبي، بيروت: دار الكتب العلمية، 1425 هـ - 2004 م.

البغدادي أبو زكريا يحيى بن معين بن عون بن زياد بن بسطام بن عبد الرحمن المري بالولاء (المتوفى: 233هـ)، *"سؤالات ابن الجنيد"* ، ت: أحمد محمد نور سيف، المدينة المنورة: مكتبة الدار، 1408هـ، 1988م.

البغدادي الخطيب أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي (المتوفى: 463هـ)، *"الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع"*، ت: د. محمود الطحان، الرياض: مكتبة المعارف.

البغدادي الخطيب أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي (المتوفى: 463هـ)، *"الكفاية في علم الرواية"* ، ت: أبو عبدالله السورقي، وإبراهيم حمدي المدني، المدينة المنورة: المكتبة العلمية.

البغدادي الخطيب أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي (المتوفى: 463هـ)، *"تاريخ بغداد"* ، ت: الدكتور بشار عواد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1422هـ - 2002 م.

البغوي محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود (المتوفى: 510هـ)، *"معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي"* ، ت: محمد عبد الله النمر، وعثمان جمعة ضميرية، وسليمان مسلم الحرش، الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997 م.

البقاعي إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر (المتوفى: 885هـ)، *"نظم الدرر في تناسب الآيات والسور"*، القاهرة: دار الكتاب الإسلامي.

البقاعي برهان الدين إبراهيم بن عمر، *"النكت الوفية بما في شرح الألفية"* ، ت: ماهر ياسين الفحل، الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة: الأولى، 1428 هـ / 2007 م.

البكري الأندلسي أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد (المتوفى: 487هـ)، *"معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع"* ، 4 أجزاء، بيروت: عالم الكتب، الطبعة: الثالثة، 1403 هـ.

البيضاوي ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي (المتوفى: 685هـ)، *"أنوار التنزيل وأسرار التأويل"* ، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418 هـ.

البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين (384 - 458 هـ)، *"مناقب الشافعي"* ، ت: السيد أحمد صقر، جزءين، القاهرة: مكتبة دار التراث، 1390 هـ - 1970م.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني أبو بكر (المتوفى: 458هـ)، *"السنن الكبرى"*، ت: محمد عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الثالثة، 1424 هـ - 2003 م.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر (المتوفى: 458هـ)، *"البعث والنشور"*، ت: الشيخ عامر أحمد حيدر، بيروت: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، 1406هـ - 1986 م.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر (المتوفى: 458هـ)، *"دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة"* ، 7 أجزاء، بيروت: دار الكتب العلمية، 1405 هـ.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر (المتوفى: 458هـ)، *"المدخل إلى علم السنن"* ، ت: محمد عوامة، جزءين، القاهرة: دار اليسر للنشر والتوزيع، بيروت: دار المنهاج للنشر والتوزيع، 1437 هـ - 2017 م.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر (المتوفى: 458هـ)، *"الأسماء والصفات"* بيروت: دار الكتب العلمية، 1405.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر (المتوفى: 458هـ)، *"شعب الإيمان"* ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، 14 جزء، الرياض: مكتبة الرشد، الهند: الدار السلفية، 1423 هـ - 2003 م.

الترمذي محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى (المتوفى: 279هـ)، *"الجامع الكبير - سنن الترمذي"* ، ت: بشار عواد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998 م.

التُستري أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن رفيع (المتوفى: 283هـ)، *"تفسير التستري"*، جمعها: أبو بكر محمد البلدي، ت: محمد باسل عيون السود، بيروت: دارالكتب العلمية، 1423 هـ.

الثعلبي أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم (المتوفى: 427 هـ)، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، ت: 21 من الباحثين، جدة: دار التفسير، 1436 هـ - 2015 م.

الجرجاني أبو أحمد بن عدي (المتوفى: 365هـ)، *"الكامل في ضعفاء الرجال"*، ت: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، عبد الفتاح أبو سنة، بيروت: الكتب العلمية، 1418هـ 1997م.

الجرجاني علي بن محمد بن علي الزين الشريف (المتوفى: 816هـ)، *"التعريفات"* ، ت: جماعة من العلماء، بيروت: دار الكتب العلمية، 1403هـ - 1983م.

الجصاص الحنفي أحمد بن علي أبو بكر الرازي (المتوفى: 370 هـ)، *"شرح مختصر الطحاوي"* ، ت: عصمت الله عنايت الله محمد وآخرون، دار البشائر الإسلامية - ودار السراج، 1431 هـ - 2010 م.

الجصاص الحنفي أحمد بن علي أبو بكر الرازي (المتوفى: 370هـ)، *"الفصول في الأصول"* ، الكويت: وزارة الأوقاف، الطبعة: الثانية، 1414هـ - 1994م.

الجوزجاني أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني (المتوفى: 227هـ)، *"سنن سعيد بن منصور"* ، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، الهند: الدار السلفية، 1403هـ -1982م.

الجوزجاني أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني (المتوفى: 227هـ)، *"التفسير من سنن سعيد بن منصور"* ، ت: سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد، الرياض: دار الصميعي للنشر والتوزيع، 1417 هـ - 1997 م.

الجوزي جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (المتوفى: 597هـ)، *"المنتظم في تاريخ الأمم والملوك"* ، ت: محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، 1412 هـ - 1992 م.

الجوزي جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي (المتوفى: 597هـ)، *"تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير"* ، بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1997م.

حسن بن محمد المشاط المالكي (المتوفى: 1399هـ)، *"التقريرات السنية شرح المنظومة البيقونية في مصطلح الحديث"* ، ت: فواز أحمد زمرلي، بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة: الرابعة، 1417هـ - 1996م.

الحموي شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي (المتوفى: 626هـ)، *"معجم الأدباء (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب)"* ، ت: إحسان عباس، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1414 هـ - 1993 م.

الحنظلي أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح، التركي ثم المرْوزي (المتوفى: 181هـ)، *"الزهد والرقائق لابن المبارك"* ، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت: دار الكتب العلمية.

الحويني الأثري أبو إسحاق حجازي محمد شريف، "*النافلة في الأحاديث الضعيفة والباطلة*"، دار الصحابة للتراث، 1408 هـ - 1988 م.

الخازن علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي أبو الحسن (المتوفى: 741هـ)، *"لباب التأويل في معاني التنزيل"* ، ت: تصحيح محمد علي شاهين، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.

الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي (المتوفى: 463هـ)، "*تالي تلخيص المتشابه*"، ت: مشهور بن حسن آل سلمان، أحمد الشقيرات، الرياض: دار الصميعي، 1417هـ.

الخطيب عبد اللطيف، *"معجم القراءات"* ، 11 جزء، دمشق: دار سعد الدين، 1422هـ - 2002م.

الدارمي أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بَهرام بن عبد الصمد، التميمي السمرقندي (المتوفى: 255هـ)، *"مسند الدارمي المعروف بـ (سنن الدارمي)"* ، ت: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني، المملكة العربية السعودية، 1412 هـ - 2000 م.

الدارمي الكوفي أبو السَّرِي هَنَّاد بن السَّرِي بن مصعب بن أبي بكر بن شبر بن صعفوق بن عمرو بن زرارة بن عدس بن زيد التميمي (المتوفى: 243هـ)، "*الزهد*"، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، الكويت: دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، 1406هـ.

الداني عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو (المتوفى: 444هـ)، *"التحديد في الإتقان والتجويد"* ، ت: الدكتور غانم قدوري حمد، بغداد: مكتبة دار الأنبار، 1407 هـ - 1988 م.

الداني عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو (المتوفى: 444هـ)، *"جامع البيان في القراءات السبع"* ، الإمارات العربية المتحدة: جامعة الشارقة، 1428 هـ - 2007 م.

الداني عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو (المتوفى: 444هـ)، *"التيسير في القراءات السبع"* ، ت: اوتو تريزل، بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة: الثانية، 1404هـ/ 1984م.

الدبوسي عبيد الله بن عمر الحنفي أبو زيد (المتوفى: 430هـ)، "*تأسيس النظر*"، ت: مصطفى القباني، مصر: المطبعة الأدبية، 1928م.

الدبوسي عبيد الله بن عمر الحنفي أبو زيد (المتوفى: 430هـ)، "*تقويم أصول الفقه وتحديد أدلة الشرع*"، ت: عبد الرحيم يعقوب، الرياض: دار الرشد، 1430هـ - 2009م.

الدينوري أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (المتوفى: 276هـ)، "*غريب القرآن*"، ت: سعيد اللحام، دون دار نشر ولا تاريخ نشر.

الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز (المتوفى: 748هـ)، "*المغني في الضعفاء*"، ت: الدكتور نور الدين عتر.

الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز (المتوفى: 748هـ)، *"تاريخ الإسلام وَوَفيات المشاهير وَالأعلام"* ، ت: الدكتور بشار عوّاد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2003 م.

الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز (المتوفى: 748هـ)، "*ميزان الاعتدال في نقد الرجال*"، ت: علي محمد البجاوي، بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر، 1382 هـ - 1963 م.

الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز (المتوفى : 748هـ)، *"سير أعلام النبلاء"* ، ت : مجموعة بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة : الثالثة، 1405 هـ / 1985 م.

الذهبي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز (المتوفى : 748هـ)، *"الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة"* ت: محمد عوامة، أحمد محمد نمر الخطيب، جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية، 1413 هـ - 1992 م.

الرازي ابن أبي حاتم أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، (المتوفى: 327هـ)، "*الجرح والتعديل*"، الهند: طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1271 هـ 1952 م.

الرازي ابن أبي حاتم أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي (المتوفى: 327هـ)، "*المراسيل*"، ت: شكر الله نعمة الله قوجاني، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1397هـ.

الرازي ابن أبي حاتم أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي (المتوفى: 327هـ)، *"تفسير القرآن العظيم"* ، ت: أسعد محمد الطيب، مكة: مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة: الثالثة، 1419 هـ.

الرازي ابن أبي حاتم أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي (المتوفى: 327هـ)، *"العلل"* ت: فريق من الباحثين بإشراف: سعد بن عبد الله الحميد، وخالد بن عبد الرحمن الجريسي، 7 أجزاء، مطابع الحميضي، 1427 هـ - 2006 م.

الرازي القزويني أحمد بن فارس بن زكرياء أبو الحسين (المتوفى: 395هـ)، *"معجم مقاييس اللغة"* ، ت: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، عام النشر: 1399هـ - 1979م.

الراغب الأصفهانى أبو القاسم الحسين بن محمد (المتوفى: 502هـ)، *"تفسير الراغب الأصفهاني"* ، ت: د. محمد عبد العزيز بسيوني، وآخرون، نشره عدة دور نشر، 1420-1424هـ / 1999-2003م.

الرماني المعتزلي علي بن عيسى بن علي بن عبد الله، أبو الحسن (المتوفى: 384هـ)، *"النكت في إعجاز القرآن"* ، مطبوع ضمن: ثلاث رسائل في إعجاز القرآن، ت: محمد خلف الله، ومحمد زغلول سلام، مصر: دار المعارف، الطبعة: الثالثة، 1976م.

الزجاج إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق (المتوفى: 311هـ)، *"معاني القرآن وإعرابه"* ، ت: عبد الجليل عبده شلبي، بيروت: عالم الكتب، 1408 هـ - 1988 م.

الزركشي أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر (المتوفى: 794هـ)، "*البحر المحيط في أصول الفقه*"، دار الكتبي، 1414هـ - 1994م.

الزركشي أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر (المتوفى: 794هـ)، *"البرهان في علوم القرآن"* ، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي وشركائه، 1376 هـ - 1957 م.

الزمخشري جار الله أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، (المتوفى: 538هـ)، *"الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل"* ، بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة: الثالثة - 1407 هـ.

الزمخشري جار الله، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد (المتوفى: 538هـ)، *"الفائق في غريب الحديث والأثر"* ، ت: علي محمد البجاوي - محمد أبو الفضل إبراهيم، 4 أجزاء، لبنان: دار المعرفة، الطبعة: الثانية.

الزيلعي جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد (المتوفى: 762هـ)، *"نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الألمعي في تخريج الزيلعي"*، ت: محمد عوامة، بيروت: مؤسسة الريان / جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية ، 1418هـ / 1997م.

زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السَلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (المتوفى: 795هـ)، *"شرح علل الترمذي"* ، ت: الدكتور همام عبد الرحيم سعيد، الأردن: مكتبة المنار، 1407هـ - 1987م.

زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السَلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (المتوفى: 795هـ)، *"فتح الباري"* ، ت: مجموعة من الباحثين، المدينة النبوية: مكتبة الغرباء الأثرية، 1417 هـ - 1996 م.

السبتي اليحصبي عياض بن موسى بن عياض بن عمرو، أبو الفضل (المتوفى: 544هـ)، *"الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع"* ، ت: السيد أحمد صقر، القاهرة: دار التراث / تونس: المكتبة العتيقة، 1379هـ - 1970م.

السبكي تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين (المتوفى: 771هـ)، *"طبقات الشافعية الكبرى"* ، ت: محمود محمد الطناحي، عبد الفتاح محمد الحلو، دار هجر للطباعة، الطبعة: الثانية، 1413هـ.

السِّجِسْتاني أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي (المتوفى: 275هـ)، *"سنن أبي داود"* ، ت: شعَيب الأرنؤوط - محَمَّد كامِل قره بللي، دار الرسالة العالمية، 1430 هـ - 2009 م.

السخاوي شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد (المتوفى: 902هـ)، *"فتح المغيث بشرح الفية الحديث للعراقي"* ، ت: علي حسين علي، مصر: مكتبة السنة، 1424هـ / 2003م.

السمرقندي أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم (المتوفى: 373هـ)، *"بحر العلوم = تفسير السمرقندي"*، 3 أجزاء، دون دار نشر أو تاريخ.

السمعاني أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزى التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، *"قواطع الأدلة"* ، ت: عبد الله الحكمي وعلي الحكمي ، الرياض: مكتبة التوبة، 1418هـ - 1998م.

السمعاني عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي المروزي، أبو سعد (المتوفى: 562هـ)، *"الأنساب"* ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، 1382هـ - 1962م.

السمين الحلبي أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم (المتوفى: 756 هـ)، *"عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ"* ، ت: محمد باسل عيون السود، بيروت: دار الكتب العلمية، 1417 هـ - 1996 م.

السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (المتوفى: 911هـ) *"الدر المنثور في التفسير بالمأثور"* ، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، القاهرة: مركز هجر للبحوث، 1424هـ - 2003م.

السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (المتوفى: 911هـ)، *"الخصائص الكبرى"* ، بيروت: دار الكتب العلمية.

السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (المتوفى: 911هـ)، *"معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم"* ، ت: أ. د محمد إبراهيم عبادة، القاهرة: مكتبة الآداب، 1424هـ - 2004 م.

الشاشي الهيثم بن كليب أبو سعيد (المتوفى: 335هـ) ، *"المسند"* ، ت: محفوظ الرحمن زين الله، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1410هـ.

الشافعي أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبي القرشي المكي (المتوفى: 204هـ)، *"اختلاف الحديث (مطبوع ملحقا بالأم للشافعي)"* ، بيروت: دار المعرفة، 1410هـ / 1990م، (يقع في الجزء 8 من كتاب الأم).

الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبي القرشي المكي (المتوفى: 204هـ)، "*الرسالة*"، ت: أحمد شاكر، مصر: مكتبه الحلبي، 1358هـ / 1940م.

الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبي القرشي المكي (المتوفى: 204هـ)، *"الأم"* ، بيروت: دار المعرفة، 1410هـ/1990م.

الشوكاني محمد بن علي بن محمد بن عبد الله اليمني (المتوفى: 1250هـ)، "*فتح القدير*"، دمشق: دار ابن كثير، بيروت: دار الكلم الطيب، 1414 هـ.

الشيباني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد (المتوفى: 241هـ)، "*العلل ومعرفة الرجال*"، ت: وصي الله بن محمد عباس، الرياض: دار الخاني، الطبعة الثانية، 1422 هـ - 2001 م.

الشيباني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد (المتوفى: 241هـ)، *"المسند "* ، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421 هـ - 2001 م.

الشيبانيّ البغدادي أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل (المتوفى: 290هـ)، *"السنة"* المحقق: د. محمد بن سعيد بن سالم القحطاني، جزءين، الدمام: دار ابن القيم، 1406 هـ - 1986 م.

الشيباني الجزري ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد (المتوفى: 606هـ)، *"النهاية في غريب الحديث والأثر"* ، ت: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، 5 أجزاء، بيروت: المكتبة العلمية، 1399هـ - 1979م.

الصاحب إسماعيل بن عباد (المتوفى: 385هـ)، *"المحيط في اللغة"* ، ت: محمد حسن آل ياسين، بيروت: عالم الكتب، 1414هـ - 1994م.

الصنعاني أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني (المتوفى: 211هـ)، *"تفسير عبد الرزاق"* ، ت: محمود محمد عبده، بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ.

الصنعاني اليماني أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري (المتوفى: 211هـ)، *"المصنف"* ، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت: المكتب الإسلامي، الطبعة: الثانية، 1403هـ.

الصياصنة عمار أحمد، *"المرفوع حكمًا دراسة تأصيلية تطبيقية"* ، اسطنبول: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، 1439هـ - 2018م.

الطبراني سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم (المتوفى: 360هـ)، "*المعجم الأوسط*"، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، القاهرة: دار الحرمين.

الطبراني سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم (المتوفى: 360هـ)، "*المعجم الكبير*"، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، القاهرة: مكتبة ابن تيمية، الطبعة: الثانية.

الطبري محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي أبو جعفر (المتوفى: 310هـ)، "*تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله من الأخبار*" ، ت: محمود محمد شاكر، القاهرة: مطبعة المدني.

الطبري محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ)، "*تفسير الطبري (جامع البيان عن تأويل آي القرآن)*" ، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، وعبد السند حسن يمامة، مصر: دار هجر للطباعة، 1422 هـ - 2001 م.

الطحاوي أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري (المتوفى: 321هـ)، "*شرح مشكل الآثار*" ، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، 1415 هـ، 1494 م.

الطحاوي أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري (المتوفى: 321هـ)، "*أحكام القرآن الكريم*" ، ت: سعد الدين أونال، اسطنبول: مركز البحوث الإسلامية التابع لوقف الديانة التركي، المجلد 1: 1416 هـ - 1995 م، المجلد 2 : 1418 هـ - 1998 م.

الطليحي التيمي إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة (المتوفى: 535هـ)، "*الترغيب والترهيب*" ، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، القاهرة: دار الحديث، 1414 هـ - 1993 م.

الطوفي الصرصري نجم الدين أبو الربيع سليمان بن عبد القوي بن عيد الكريم الحنبلي (المتوفى 716 هـ)، "*الإشارات الإلهية إلي المباحث الأصولية*"، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م.

الطوفي الصرصري نجم الدين أبو الربيع سليمان بن عبد القوي بن عيد الكريم الحنبلي، "*الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية*"، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م.

العدني أبو عبد الله محمد بن يحيى ابن أبي عمر (المتوفى: 243هـ)، "*الإيمان*"، ت: حمد بن حمدي الجابري الحربي، الكويت: الدار السلفية، 1407هـ.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، "*الإصابة في تمييز الصحابة*" ، ت: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، "*التمييز في تلخيص تخريج أحاديث شرح الوجيز المشهور بـ التلخيص الحبير*"، ت: محمد الثاني بن عمر بن موسى، الرياض: دار أضواء السلف، 1428 هـ - 2007 م.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، "*تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة*"، ت: إكرام الله إمداد الحق، بيروت: دار البشائر، 1996م.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، "*تقريب التهذيب*"، ت: محمد عوامة، سوريا: دار الرشيد، 1406هـ - 1986م.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، *"لسان الميزان"*، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، 2002 م.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، *"نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر"* ، ت: عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، الرياض: مطبعة سفير، 1422هـ.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، *"هدي الساري مقدمة شرح صحيح البخاري"* ، ت: محب الدين الخطيب، بيروت: دار المعرفة، 1379هـ.

العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، *"الأمالي المطلقة"* المحقق: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، بيروت: المكتب الإسلامي، 1416 هـ -1995م.

العسقلاني أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل الشافعي (المتوفى: 852هـ)، *"فتح الباري شرح صحيح البخاري"*، بيروت: دار المعرفة، 1379هـ.

العقيلي أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد المكي (المتوفى: 322هـ)، *"الضعفاء الكبير"*، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، بيروت: دار المكتبة العلمية، 1404هـ - 1984م.

علي بن أحمد العزيزي البولاقي المصري الشافعي (المتوفى: 1070هـ) *"السراج المنير شرح الجامع الصغير في حديث البشير النذير"* ، 4 أجزاء، مصر: المطبعة الخيرية، 1304هـ.

عمر، أحمد مختار، و عبد العال، سالم مكرم، *"معجم القراءات القرآنية"* ، 8 أجزاء، الكويت: جامعة الكويت، 1408هـ - 1988م.

الغزالي أبو حامد محمد بن محمد الطوسي (المتوفى: 505هـ)، *"المستصفى"* ، ت: محمد عبد السلام عبد الشافي، بيروت: دار الكتب العلمية، 1413هـ - 1993م.

الغزالي، محمد بن محمد (المتوفى: 505هـ)، *"أساس القياس"*، ت: فهد بن محمد السدحان، الرياض: مكتبة العبيكان، 1413هـ - 1993م.

الفارابي أبو إبراهيم إسحاق بن إبراهيم بن الحسين (المتوفى: 350هـ)، *"معجم ديوان الأدب"* ، ت: أحمد مختار عمر، القاهرة: مؤسسة دار الشعب، 1424 هـ - 2003 م.

الفارسي الأمير علاء الدين علي بن بلبان (المتوفى: 739 هـ)، *"الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان"* ، ت: شعيب الأرنؤوط، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1408 هـ - 1988 م.

الفاكهي أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن العباس المكي (المتوفى: 272هـ)، *"أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه"*، ت: عبد الملك عبد الله دهيش، بيروت: دار خضر، الطبعة: الثانية، 1414هـ.

الفالوجي الأثري أكرم بن محمد، *"المعجم الصغير لرواة الإمام ابن جرير الطبري"* ، جزءين، الأردن: الدار الأثرية.

فخر الدين الرازي أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي خطيب الري (المتوفى: 606هـ)، *"مفاتيح الغيب = التفسير الكبير"* ، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الثالثة، 1420 هـ.

الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد الديلمي (المتوفى: 207هـ)، *"معاني القرآن"* ، ت: أحمد يوسف النجاتي وآخرون، مصر: دار المصرية للتأليف، دون تاريخ نشر.

الفسوي يعقوب بن سفيان بن جوان الفارسي أبو يوسف (المتوفى: 277هـ)، *"المعرفة والتاريخ"* ، ت: أكرم ضياء العمري، بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الثانية، 1401 هـ - 1981 م.

القدوري أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن حمدان أبو الحسين (المتوفى: 428 هـ)، *"التجريد"* ، ت: محمد أحمد سراج، وعلي جمعة محمد، القاهرة: دار السلام، الطبعة: الثانية، 1427 هـ - 2006 م.

القرطبي أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري (المتوفى: 463هـ)، *"التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد"* ، ت: مصطفى بن أحمد العلوي ، محمد عبد الكبير البكري، المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1387 هـ.

القرطبي أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري (المتوفى: 463هـ)، *"الاستذكار"* ، ت: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ - 2000م.

القرطبي أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري (المتوفى: 463هـ)، *"الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى «وهو مشتمل على ثلاثة كتب في الكنى»"* ، ت: عبد الله مرحول السوالمة، 3 أجزاء، الرياض: دار ابن تيمية للنشر، 1405 هـ - 1985 م.

القرطبي الأنصاري الخزرجي أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح شمس الدين (المتوفى: 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن، ت: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، 20 جزءا/10 مجلدات، القاهرة: دار الكتب المصرية، الطبعة الثانية، 1384هـ - 1964 م.

القرطبي، أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي المالكي (المتوفى: 437هـ)، *"الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه"*، ت: مجموعة رسائل جامعية، إشراف أ. د: الشاهد البوشيخي، الإمارات العربية المتحدة: جامعة الشارقة، 1429 هـ - 2008 م.

القفطي جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف (المتوفى: 646هـ)، *"إنباه الرواة على أنباه النحاة"* ، بيروت: المكتبة العصرية، 1424 هـ.

كارين صادر، *"ديوان المُرَقِّشَيْن الأكبر عمرو بن سعد والأصغر عمرو بن حرملة"* ، بيروت: دار صادر، 1998م.

الكرمى المقدسي مرعي بن يوسف بن أبى بكر بن أحمد الحنبلى (المتوفى: 1033هـ)، *"إتحاف ذوي الألباب في قوله - تعالى -: {يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب} "*، ت: حازم خنفر، 1433 هـ - 2012م.

الكفوي أيوب بن موسى الحسيني القريمي، أبو البقاء الحنفي (المتوفى: 1094هـ)، *"الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية"* ، ت: عدنان درويش - محمد المصري، بيروت: مؤسسة الرسالة.

اللالكائي أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي (المتوفى: 418هـ)، *"كرامات الأولياء للالكائي - من كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي"* ، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، الرياض: دار طيبة، الطبعة: الثامنة، 1423هـ / 2003م (هو الجزء 9 من كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة).

الماتريدي محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور (المتوفى: 333هـ)، *"تأويلات أهل السنة"* ، ت: مجدي باسلوم، بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م.

مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (المتوفى: 179هـ)، *"موطأ الإمام مالك رواية أبي مصعب الزهري"* ، ت: بشار عواد معروف - محمود خليل، مؤسسة الرسالة، 1412هـ.

الماوردي أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، (المتوفى: 450هـ)، *"النكت والعيون"* ، ت: السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم، بيروت: دار الكتب العلمية.

مرتضى الزَّبيدي أبو الفيض محمّد بن محمّد الحسيني (المتوفى: 1205هـ)، *"تاج العروس من جواهر القاموس"* ، ت: مجموعة من المحققين، 40 جزء، دار الهداية 1965.

المروزى السمعاني أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، *"تفسير القرآن"* ، ت: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الرياض: دار الوطن، 1418هـ - 1997م.

المزي يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين القضاعي الكلبي (المتوفى: 742هـ)، *"تهذيب الكمال في أسماء الرجال"*، ت: د. بشار عواد معروف، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1400هـ - 1980م.

المشد عبد الرحمن بن عادل، *"المفسرون من الصحابة"* ، الرياض: مركز تفسير للدراسات القرآنية، 1437هـ - 2016م.

المصري القرشي أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم (المتوفى: 197هـ)، *"تفسير القرآن من الجامع لابن وهب"*، ت: ميكلوش موراني، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2003 م.

المصري القرشي أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم (المتوفى: 197هـ)، *"المسند"* ، ت: أبو عبد الله محي الدين بن جمال البكاري، مصر: دار التوحيد لإحياء التراث، 2007 م.

المعافري الاشبيلي القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المالكي (المتوفى: 543هـ)، *"أحكام القرآن"* ، ت: محمد عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة: الثالثة، 1424 هـ - 2003 م.

المقدسي أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: 620هـ)، *"المغني"* ، مكتبة القاهرة، 1388هـ - 1968م.

المقدسي علي بن المفضل، *"كتاب الأربعين المرتبة على طبقات الأربعين"* ، ت: محمد سالم بن محمد العبادي، الرياض: مكتبة أضواء السلف.

المقري أبو القاسم هبة الله بن سلامة بن نصر بن علي البغدادي (المتوفى: 410هـ)، الناسخ والمنسوخ، ت: زهير الشاويش، محمد كنعان، بيروت: المكتب الإسلامي، 1404 هـ.

المكي أبو الحجاج مجاهد بن جبر التابعي القرشي المخزومي (المتوفى: 104هـ)، *"تفسير مجاهد"*، ت: محمد عبد السلام أبو النيل، مصر: دار الفكر الإسلامي الحديثة، 1410 هـ - 1989 م.

المناوي زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (المتوفى: 1031هـ)، *"التوقيف على مهمات التعاريف"* ، القاهرة: عالم الكتب، 1410هـ - 1990م.

المنذري عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين (المتوفى: 656هـ)، *"الترغيب والترهيب من الحديث الشريف"* ، ت: إبراهيم شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، 1417هـ.

الموصلي أبو الفتح عثمان بن جني (المتوفى: 392هـ)، *"المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها"* ، مصر: وزارة الأوقاف، 1420هـ - 1999م.

الموصلي أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي (المتوفى: 307هـ)، *"مسند أبي يعلى"* ، ت: حسين سليم أسد، دمشق: دار المأمون للتراث، 1404 هـ - 1984م.

النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي أبو جعفر (المتوفى: 338هـ)، *"الناسخ والمنسوخ"* ، ت: د. محمد عبد السلام محمد، الكويت: مكتبة الفلاح، 1408 هـ.

النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني (المتوفى: 303هـ)، *"السنن الكبرى"* ، ت: حسن عبد المنعم شلبي، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421 هـ - 2001 م.

النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني (المتوفى: 303هـ)، *"الضعفاء والمتروكون"*، ت: محمود إبراهيم زايد، حلب: دار الوعي، 1396 هـ.

النسفي أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين (المتوفى: 710هـ)، *"تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)"*، ت: يوسف علي بديوي، بيروت: دار الكلم الطيب، 1419 هـ - 1998 م.

نكري القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد (المتوفى: ق 12هـ)، *"جامع العلوم في اصطلاحات الفنون (دستور العلماء)"* ، عرب عباراته الفارسية: حسن هاني فحص، بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ - 2000م.

النّوري السيد أبو المعاطي (المتوفى: 1401هـ) وآخرين، *"الجامع في الجرح والتعديل لأقوال البخاري، ومسلم، والعجلي، وأبي زرعة الرازي، وأبي داؤد، ويعقوب الفسوي، وأبي حاتم الرازي، والترمذي، وأبي زرعة الدّمشقي، والنسائي، والبزّار، والدارقطني"* ، 3 أجزاء، بيروت: دار عالم الكتب، 1412 هـ - 1992 م.

النووي أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (المتوفى: 676هـ)، *"المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج"*، 18 جزءا، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1392هـ.

النيسابوريّ الغزنوي محمود بن أبي الحسن علي بن الحسين أبو القاسم، الشهير ببيان الحق (المتوفى: بعد 553هـ)، *"ياهر البرهان فى معانى مشكلات القرآن"*، ت: سعاد بنت صالح بن سعيد بابقي، مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1419 هـ - 1998 م.

النيسابوري أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر (المتوفى: 319هـ)، *"كتاب تفسير القرآن"* ، ت: سعد بن محمد السعد، المدينة النبوية: دار المآثر، 1423 هـ - 2002 م.

النيسابوري أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نُعيم بن الحكم الضبي الطهماني المعروف بابن البيع (المتوفى: 405هـ)، *"معرفة علوم الحديث وكمية أجناسه"* ، ت: أحمد بن فارس السلوم، الرياض: مكتبة المعارف، الطبعة: الثانية، 1431هـ - 2010م.

النيسابوري أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نُعيم بن الحكم الضبي الطهماني المعروف بابن البيع (المتوفى: 405هـ)، *"المستدرك على الصحيحين"* ، ت: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، 1411هـ - 1990م.

النيسابوري محمود بن أبى الحسن بن الحسين أبو القاسم نجم الدين (المتوفى: نحو 550هـ)، "*إيجاز البيان عن معاني القرآن*"، ت: حنيف بن حسن القاسمي، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1415 هـ.

النيسابوري مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري (المتوفى: 261هـ)، "*المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (صحيح مسلم)*" ، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

الهاشمي سعدي، "*أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية مع تحقيق كتابه الضعفاء وأجوبته على أسئلة البرذعي*"، 3 أجزاء، المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية، 1402هـ - 1982م.

الهروي أبو عبيد أحمد بن محمد (المتوفى 401هـ)، "*الغريبين في القرآن والحديث*" ، ت: أحمد فريد المزيدي، 6 أجزاء، مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ - 1999م.

الهروي أبو عُبيد القاسم بن سلاّم بن عبد الله البغدادي (المتوفى: 224هـ)، "*فضائل القرآن*" ، ت: مروان العطية، ومحسن خرابة، ووفاء تقي الدين، بيروت: دار ابن كثير، 1415 هـ -1995 م.

الهروي أبو عُبيد القاسم بن سلاّم بن عبد الله البغدادي (المتوفى: 224هـ)، "*غريب الحديث*" ، ت: محمد عبد المعيد خان، 4 أجزاء، حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، 1384هـ - 1964م.

الهروي محمد بن أحمد بن الأزهري أبو منصور (المتوفى: 370هـ)، "*تهذيب اللغة*" ، ت: محمد عوض مرعب، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2001م.

الهيثمي أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان (المتوفى: 807هـ)، "*مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*" ت: حسام الدين القدسي، 10 أجزاء، القاهرة: مكتبة القدسي، 1414 هـ، 1994 م.

الهيثمي أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان بن أبي بكر (المتوفى: 807 هـ)، "*بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث*" ، ت: حسين أحمد صالح الباكري، المدينة المنورة: مركز خدمة السنة والسيرة النبوية، 1413هـ - 1992م.

الواحدي أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي (المتوفى: 468هـ)، "*الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*" ، ت: صفوان عدنان داوودي، دمشق: دار القلم، 1415 هـ.

الواحدي أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي (المتوفى: 468هـ)، "*الوسيط في تفسير القرآن المجيد*"، ت: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، وغيره، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ - 1994 م.

الواحدي، النيسابوري، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الشافعي (المتوفى: 468هـ)، "*التَّفْسِيرُ البَسِيْط*" ، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430 هـ.